



KSP 300

A212

A3436

1403

15410

C5H

..M45S

INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES

4611

*

McGILL
UNIVERSITY

3913541

الى الله ورجع عنها فانه يدخل في حيز الايمان قبل الموت فاذا مات قبل ان
يتوب، نهاده دخل في حيز الكفر ويخلد في النار واحتجت بقوله تعالى ومن يقتل
مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالد فيها واخبر الله تعالى انه مخلص في النار والخلود
المقطوع انما هو للكافر* الا انا نقول لهم* انما قلتم واحتجتم بهذه الآية لو غادتمكم (١)
وخلقتكم الاجماع فلو ساعدتكم السعادة لا تبعتم وما ابتدعت وما خالفتم الصحابة
ومن بعدهم من اهل التفسير اجمعوا على ان المراد بالآية استحلال القتل وهكذا قال
ابن عباس رضي الله عنه وهو ترجمان القرآن وعلى هذا اننا لانسلم ان الخلود يعبر به
عن الابد وانما يعبر به عن طول العمر* اجتمعت على هذا رباب اللسان واصحاب
البيان لانه يقال اخلد فلان* فاذ اطل حبسه فيه وقال الله تعالى
خير اعن بلعم وكنهه* في اليها واطمان بها* فان قيل*
روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر*
وفي حديث آخر بين الكفر والايان ترك الصلاة* قلنا* تأويل الخبر
كتأويل الآية على ما ينهيه* ومن الدلائل على ان الايمان لا يرفع بالكبيرة قول الله
تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتثبتوا امر بالتثبت في نبأ الفاسق فلو صار كافراً انتهى
عن قبول شهادته* وحدث ما عزن مالك ايضا حجة حين اقر بالزنايين
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو صار مرتداً الا امر بقتله او استرجعه
الى الاسلام والمعنى فيه هو ان الايمان محله القلب والمعاصي محلها الاعضاء
(١) الوغد الاحمق الضعيف الرذل الذي اوالضعيف جسماً وقد وغد ككرم
وغادة والصبي وخادم القوم ١٢ قاموس

مسئلة اختلاف ووجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
مسئلة ما اصابك
لم يكن يخطئك

وهما في محلين مختلفين فلا يتنافيان * وقوله * انا امر بالمعروف ونهي عن المنكر
هذه مسئلة بيننا وبين المجبرة فيها خلاف لانها لا ترى الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر واحتجت بقوله تعالى لا يضركم من ضل اذا اهتديتم * قلنا *
الآية في نفي الضرر وبه نقول ان ضرر المعصية لا تعد وعن العاصي كما
قال الله تعالى ولا تزرر وازرة وزر اخرى وانما وجوب الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر قد عرف بآية اخرى وهي قوله تعالى ولكن منكم امة يدعون الى
الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر * وقوله عليه السلام واعلم ان ما اصابك
لم يكن يخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك * مسئلة بيننا وبين القدرية
والمعتزلة فيها خلاف وهو انها يتفان ^{ES} عن فعل العبد اذا كان
معصية فقالوا ان معصية العاصي ^{GILL} ارادته لانه لو اراد
معصية العاصي وكفر الكافر ثم عذب عليه ^{TV} كان ذلك جورا منه وحاشا ان
يوصف الله بالجور والظلم ومن هذا يسموننا اهل الجور ويسمون انفسهم اهل العدل
* قلنا * هذا من سخافتكم (١) وخرافتكم وجرا تكلم على انه تعالى وقلة عقلكم
وعدم فهمكم حيث غلبتم ارادة المخلوق على ارادة الخالق وحاشا ان تغلب
ارادة المخلوق على ارادة الخالق بل ارادته غالبية ومشيته نافذة ولا يكون
بارادته معصية العاصي ^{TV} ككفر الكافر جائزا لانه ^{ES} لم طريق الهداية
والضلالة ويحدث لهم الاستطاعة ساعة فساعة وليس لهم ان يعرفوا حقيقة
الارادة اذ لو عرفوها لكانوا امثاله وحاشا ان يوصف الرب جل جلاله
بالامثال * ثم المذهب الصحيح * وهو مذهب اهل السنة والجماعة ان افعال

العباد على نوعين منهما هو طاعة ومنها هو معصية فالطاعة والمعصية بهذا
كله دون رضا وامر * فان قيل * ما معنى قوله تعالى ما اصابك من حسنة
فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك * قلنا * معناه ان لا يضاف الشر الى الله
عند الانقراض اذ مراعاة للادب وان كان حصول ذلك من العبد بتخليق الله اياه
وذلك لان الاضافة على نوعين اضافة تحقيق و اضافة تكريم ف اضافة التحقيق
مثل قوله تعالى والله ميراث السموات والارض و اضافة التكريم مثل قوله
تعالى بيت الله وثقته الله فالطاعة والمعصية خارجتان عن اضافة
التحقيق لان ذلك مذهب المجبرة وبقيت اضافة التكريم فالطاعة مكرمة
مرضية جازان تضاف الى الله تعالى عند الانقراض فيقال الخير من الله والشر
ليس من محله الا كراهم عند الانضياف الى الله عند الانفراد ولكنه يضاف
الى الله عند الجملة كما قال الله تعالى قل كل من عند الله * فان اشكل هذا
عليك في الافعال فاعتبره بالاعيان انه لا يقال يا خالق الخنازير والحيات
والعقارب مراعاة للادب ولكنه يقال خالق كل شئ قوله (ولا يبرأ من
احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا بيننا وبين الرافضة فيه
خلاف انهم يبرأون عن الصحابة رضي الله عنهم الاعان علي عليه السلام فيرد
عليهم بقوله عليه السلام صحابي كل نجوم ايتهم اقتديتم اهتديتم والاخبار في فضائل
الصحابة كثيرة يطول ذكرها ها هنا قوله (ولا يبرأ الى احد دون احد)
هذا بيننا وبين الشيعة انها تواتر عليها بحسب وهذا قريب من مذهب الرافضة
ايضا وقد بينا فساد قوله (ان ترد امر عثمان رضي الله عنه هو عالم السوء الخفيات)

مسئلة * من اجل ان الله عالم
مسئلة * حرمة البراءة عن الصحابة
مسئلة * لا يبرأ الى احد دون احد من الصحابة

ولم يرد به الشك في امرها ولكنه اخذ اسلم الطرق وان اسلمها ان تكف السنن
 عنهم كما كف الله سيوفنا عن تلك الفتنة قال ابو حنيفة رضي الله عنه
 (الفقه في الدين افضل من الفقه في العلم) لان الفقه في الدين اصل والفقه
 في العلم فرع وفضل الاصل على الفرع معلوم قال الله تعالى ان الدين عند الله
 الاسلام ولا شك ان العبد او لا يلزمه الاسلام لقوله تعالى وما خلقت الجن
 والانس الا ليعبدون اي ليوحدون ثم العلم يبنى على الدين فصار الدين
 هو التوحيد والعلم هو الديانة يعني الشرائع وهو بعد التوحيد ثم الدين عقد
 على الصواب والديانة سيرة على الصواب قال ابو مطيع رحمه الله قلت
 لابي حنيفة رضي الله عنه اخبرني عن افضل الفقه يعني عن افضل الفقه
 بعد الفقه قال جاب ابو حنيفة رضي الله عنه قال (يتعلم الرجل الايمان)
 اي احكام الايمان والثبات عليه يعني بعلم الحال العلم الذي هو عليه من
 الشريعة وهو ان يعرف العبد نفسه على اي حال هو فيكون مستعد الاتيان
 ملك الموت عليه وعرف هذا قال عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم
 ومسلمة اراد به الحال والحالة التي يكون فيها عاملا اي عاملا عالما وفقهيا طالبا
 فيعرف نفسه وقال عليه السلام ايضا من عرف نفسه فقد عرف ربه والشرائع
 والسنن اراد بها الحلال والحرام قوله (والحدود) اراد به علم الاجتناب
 عن المعاصي والالتزام بالاوامر قال الله تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه قوله
 (واختلاف الامة رحمة) اراد به علم النظر بدقائق المعاني قياسا واستحسانا
 واستنباطا لا اختراعا من جهة هوى النفس وهذا لان الاشياء تعرف باضدادها فمن

الفقه في الدين افضل من الفقه في العلم

بيان ان اختلاف الامة رحمة

لم يعرف الكفر لا يعرف الايمان ومن لا يعرف البدعة والضلالة لا يعرف
الاهتداء والاستقامة

فصل

ثم اختلفوا في الايمان والاسلام قال بعضهم هما واحد لقوله تعالى ومن يتبع غير
الاسلام ديناً فلن يقبل منه وقال بعضهم هما تغاير ان لقوله تعالى قالت الاعراب
آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا فقد علم تغاير بين الاسلام والايمان الا ان الاصح
ما قال ابو منصور لما تروى ان الاسلام معرفة الله تعالى بلا كهف ومحله
الصدر ومصادقة لقوله تعالى فمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه
والايمان معرفة الله تعالى بالا لوهية ومحله القلب لقوله تعالى ولكن الله حجب اليكم
الايمان وزينه في قلوبكم والقلب داخل الصدر (والمعرفة) معرفة الله
بصفاته ومحله القواد وهو داخل القلب (والتوحيد) معرفة الله تعالى
بالوحدانية ومحله السر وهو داخل القواد وهذا معنى قوله تعالى مثل نوره
كشكاة فيها مصباح المصباح الآية جعل الله الصدر بمنزلة المشكاة والقلب بمنزلة
الزجاجة والقواد بمنزلة المصباح والسر بمنزلة الشجرة ودخل السر موضع يقال
له خفي وهو موضع نور الهداية ولا صنع للعبد فيه سوى ان الله تعالى اذا اراد ان
يهدي عبداً اضال يلقى نوره في الخفي فيتبلاً لا وهو معنى قوله تعالى فهو على نور
من ربه ثم يتبلاً لا ذلك النور الى السر فيقوم للعبد فعل التوحيد فيوحد الله
ويبرأ عن الاصنام ثم لا يسكن ذلك النور بل يتبلاً لا الى القواد فيقوم للعبد
فعل المعرفة لله تعالى فيصير عارفاً لله تعالى بجميع صفاته ثم يتبلاً لا ذلك النور

فصل في بيان اختلاف معاني الايمان والاسلام

الى القلب فيقوم للعبد فعل الايمان ثم ينال الى الصدر فيقوم له فعل الاسلام
ثم ينشر ذلك النور في جميع الاعضاء فيتقاضي العبد بالاجتناب عن المعاصي
والاثمار بالاوامر واجابة العبد الى ذلك صار مؤتقياً حتى دخل تحت
قوله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم من
آلِكَ قال كل مؤمن فان لم يجبه الى ذلك زال عنه التقوى واتسم بسمه
الفسق بارتكابه المعاصي فيخاف عليه لفسقه ويرجى له بحض ايمانه فاذا
صار هاهنا عقود اربعة التوحيد والمعرفة والايمان والاسلام ليست هي
بواحدة ولا متغايرة فاذا اجتمعت صار ديناً وهو معنى قوله تعالى ان الدين
عند الله الاسلام الى الخبر المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو مروي
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنه قال كنا جلوساً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
في مسجد المدينة اذ دخل اعرابي حسن الوجه حسن الهيئة ابيض الثياب
ووقف على طرف المسجد وسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد جوابه ثم
استأذن وقال ادن فادنو فقال له النبي ادن فدنا ثم وقف واستأذن كالمو قرونا
الى ان جثا بين يدي النبي وقال يا رسول الله ما الايمان فقال النبي ان تؤمن
بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره من الله
قال صدقت فبعثنا منه يسأله ويصدق به ثم قال يا رسول الله فما الاسلام فقال
عليه السلام شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلاة واية الزكاة وصوم رمضان
وحج البيت من استطاع اليه سبيلاً قال صدقت ثم قال يا رسول الله ما الاحسان
فقال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك

فقال صدقت وهذا الحديث معروف **ابو منصور** رحمه الله انما ذكر الحقيقة
قال فمن استيقن هذا واقربه فهو مؤمن لا **لا** يعتقد على الصواب على ما بيناه
وانما قال ان استيقن بهذا واقربه لان الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان
فاذا صدقه بقلبه واقربه بلسانه فانه مؤمن واذا صدقه بقلبه ولم يقرب بلسانه
وهو في الامكان من الاقرار فانه لا يصير مؤمناً كما لو اقر بلسانه ولم يصدق
بجنانه قال فان انكر لشيء من خلقه فقال لا ادري من خلق هذا فهو كافر لان
الله تعالى خلق كل شيء وكذلك اذا قال لا اعلم ان الله تعالى فرض علي صلاة
ولا صوما ولا زكاة فقد كفر لان الفرض منصوص عليه وهو قوله تعالى
واقموا الصلاة واتوا الزكاة واذا قال او من هذه الآية ولا اعلم تاويله او تفسيرها فانه
لا يكفر لانه مصدق بالتنزيل وان كان مخطئاً في التأويل قال فان اقر بحملة
الاسلام في ارض الترك ولا يعلم شيئاً من الفرائض ولا شرائع الايمان
ولا الكتاب ولا يقرب بشيء منها فانه مؤمن وان كان لا يعلم شيئا ولم يعمل به قال
الفقيه رحمه الله هذا يفيد فائدتين احدهما ان الايمان بالتقاييد صحيح وان لم يمتد
الى الاسلام خلافاً للعتزلة والاشعرية انها لا يصححان الايمان بالتقليد ويقولان
بكفر العامة وهذا قبيح لانه يؤدي الى تفويت حكمة الله تعالى في الرسالة والنبوة
لان من اعطى الرسالة والنبوة امر او لا يعرض الاسلام على الكفرة فلو كان
الاسلام لا يصح بالعرض والتقليد لفاتت الحكمة في الرسالة الا ان
درجة الاستدلال اعلى من درجة التقليد الف مرة فكل من كان
في الاستدلال والاستنباط اكثر كان ايمانه انور وهذا كما روي عن النبي

بحث الايمان

درجة الاستدلال اعلى من درجة التقاييد الف مرة

هذه الايمان

عليه السلام انه قال لو وزن ايمان ابي بكر (من جهة النور والضياء) مع ايمان
جميع الخلائق لرجح ايمان ابي بكر من جهة النور والضياء لان جهة الزيادة
والنقصان الفائدة الثانية ان الايمان اقرب باللسان وتصدق بالجنان والعمل
بالشرائع لان الايمان قال الشكاكية العمل من الايمان وعن هذا قالت
بزيادة الايمان ونقصانه واحتجت بقوله تعالى فاما الذين آمنوا فزادتهم
ايمانا الا انقول معنى الايمان هاهنا هو التصديق ايمانا اي تصديق ايمان الايمان
بجميع القرآن واجب والقرآن كان ينزل على النبي عليه السلام آية فآية وسورة
فسورة فكما نزلت آية وجب التصديق بها فمن لم يصدق بآية من القرآن
فقد كفر كما لو لم يصدق بجميع القرآن فهذا تاويل الآية على ما بيناه وقد ثبت الفعل
بخلق فلم يعذبه على خلق نفسه قلنا الثواب والعقاب على استعمال الفعل المخلوق
لا على اصل الخلق ولهذا قال ابو حنيفة ان الاستطاعة التي يعمل بها العبد المعصية
هي بعينها تصلح لعمل الطاعة وهو معاقب في صرف الاستطاعة التي احداثها الله
تعالى فيه وامره بان يستعملها في الطاعة لافي المعصية صرفها الى المعصية لا على
احداث الاستطاعة ولهذا قلنا الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده لان كل
جزء من الاستطاعة مقرون بكل جزء من الفعل وقالت القدرية الاستطاعة
قبل الفعل وهي موجودة في العبد استعملها كيف شاء قلنا هذا يوجب استغناء
العبد عن الله حيث يختار لنفسه ما شاء والاستغناء عن الله كفر فان قيل نحن
لا ننفي المشبه كما نقول ~~نفسية~~ على نوعين مشية خبر ومشيئة تفويض
نفسية الخبر نخلق ات والارض وما فيها وما بينهما ومشيئة التفويض مثل

❖ مسألة الخلاف في ان العمل من الايمان او خارج عنه ❖
❖ لا يشاء التوابع ❖ ❖

قوله تعالى ولو شاء الله لجمعناكم امة واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء •
 وقوله ولو شاء مشبه خبر اي لو شاء الله يخبركم عن الاسلام وقوله ولكن يضل
 من يشاء مشبه تفويض وهذا اعتقاد العدلية قلناه العجب من زهاتكم ووغادكم
 حيث قسمتم مشبه الله تعالى قسمين كما كنتم شركاء الله تعالى تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا ثم نريكم قبح هذه المقابلة ان الرجل اذا خير انسانا بين امر بين
 وفوض العمل بين الطريقين يعني بين الخير والشر فان اختار الشر كان معذورا
 واذا جعلتم الهاد معذورين في ارتكاب المعاصي وان اختار الخير يكون له
 منة على المقوض والخير واذا جعلتم للهاد منة على الله تعالى مثاله لو خير الرجل
 امراته (١) فافهم ان شاء الله تعالى ثم المذهب الصحيح وهو مذهب اهل السنة
 والجماعة ان العبد فعلا حقيقة لا مجازا وقالت المجبرة لا فعل للعبد وله فعل على وجه
 المجاز لا على وجه الحقيقة • ونرد عليهم فنقول ان قولكم هذا يؤدى الى
 اسقاط الرجاء والخوف عن العبد لا يخاف من سوء فعله ولا يرجو على خير عمله
 وهذا كفر لان في زوال الرجاء قنوطا قال الله تعالى لا تقنطوا من رحمة الله
 وقال في آية اخرى انه لا يياس من روح الله الا القوم الكافرون • وفي زوال
 الخوف اسقاط العبودية وتقويت الربوبية وهذا اشد من الاول وقد ضل
 الفريقان القدريه باضافة صفة الله تعالى الى العبد وهي خلق الافعال والمجبرة
 باضافة افعاله القبيحة الى الله تعالى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا • ونوسط
 ابو حنيفة واصحابه رضى الله عنهم فقلوا الخالق فعل الله وهو احدث الاستطاعة
 في العبد واستعمال الاستطاعة محدثة فعل العبد حقيقة لا مجازا على ما بيناه

❖ العبد فعلا حقيقة لا مجازا ❖

فسلموا من القدر والجبر واختلاف آخريتنا وبين الاشعرية انها تقول ان
الاستطاعة التي تصلح للشر لا تصلح للخير وهذا قريب من الجبر بل عين الجبر
لان استطاعة الشر اذا كانت لا تصلح للخير صار مجبوراً في فعل الشر ومن هذا جواز
الاشعرية تكليف ما لا يطاق ونورد عليهم بقوله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها
فان قيل قال الله تعالى خبرا عن المصطفى عليه السلام ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة
لنا به فلو كان الامر فوق الطاقة لكان هذا السؤال من المصطفى عليه السلام
كفراً كما قال لا تظلمنا ولا تجر علينا قلنا سؤال النبي صلى الله عليه وسلم كان على
مسبيل التخفيف لا على مسبيل نفي الطاقة اصلاً دليله سياق الآية ربنا ولا تحمل علينا
اصراً كما حملته على الذين من قبلنا الا ترى انك اذا رأيت دابة قد حملت حملاً
ثقيلاً قلت هذه الدابة حملت فوق طاقتها قلت ان تعلقهم بهذه الآية من
الوغادة وقلة الفهم وذكر في كتاب الاسئلة وجوابها وكل ذلك يرجع
الى ما بينا ثم ذكر بعض هذا الخبر وجوابها معروفان به (١) ولكن المراد من الخبر ان
الشقاوة المكتوبة في اللوح المحفوظ تتبدل بسعادة بافعال السعداء والسعادة
المكتوبة فيه تتبدل بشقاوة بافعال الاشقياء وقالت الاشعرية لا تتبدل عن
ذلك وعن هذا قالوا ان ابا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا مؤمنين في حال
سجودهما للصنم وسجرة فرعون كانوا مؤمنين في حال حلفهم بعة فرعون
واقرارهم بالوحيته قلنا هذا مردود عليكم بقوله تعالى قل للذين كفروا ان
يبتغوا يغفر لهم ما قد سلف اثبت الغفران لما سلف قبل الاسلام فلو كان
الكافر مؤمناً قبل الايمان لفانت فائدة الغفران وتعطى كلام الرحمن وهذا

من اقبح القبائح وقال عليه السلام الاسلام يجب ما قبله * ومن الدليل على ما قلناه
قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت * يعني يحول المعاصي عند التوبة ويثبت
التوبة وهذا قد اجتمعت عليه المفسرون * فان قيل القول بالتبدل
يؤدي الى تجوير البداء على الله تعالى تعالى عن ذلك علوا كبيرا * قلنا * هذا من
قلة فهمكم وخفاة عقولكم اخصتم ان المكتوب في اللوح المحفوظ صفة الله تعالى
بل هي صفة العبد سعادة وشقاوة والعبد يجوز عليه التغير من حال الى حال
فلذلك صفته متغيرة واما قضاء الله وقدره فلا يتغير ولا يتبدل والقضاء صفة
القاضي والمقضي المكتوب في اللوح المحفوظ والقضاء صفة الرب غير محدثة والمقضي
محدث والحكم غير محدث والمحكوم به غير محدث والمقدور محدث وتغير
المقضي عليه لا يوجب تغير القضاء اذ الناس على اربع فرق * فريق * منهم قضي
عليه بالسعادة ابتداء وانتهاء مثل علي وولديه الحسن والحسين رضي الله عنهم
* وفريق * قضي عليه بالشقاوة ابتداء وانتهاء مثل ابي جهل واصحابه * وفريق *
منهم قضي عليهم بالسعادة انتهاء مثل ابي بكر وعمر رضي الله عنهما وسجدة فرعون فنفذ
قضاؤه على ما كان في الازل جري فالتيغير للمقضي عليه لا للقضاء والله
الموفق * وقوله * فيمن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فينبهه على ذلك اناس
نخرج على الجماعة هل ترى ذلك قال اسمعيل في ذلك لا في هذا فيد ان الامر
بالمعروف والنهي عن المنكر ارتفع في هذا الزمان لانه ذكر بعده فقال
ان ما يفسد من استئصال الحارم وانتهاب الاموال اكثر مما يصلح وعن هذا
قلنا ان السلطان اذا كان جائرا فانه لا يجوز ان يخرج عليه بالسيف لما فيه من

الناس على اربع فرق في القضاء والقدر *

الفساد من سفك الدماء وانتهاك الاموال . قال ابو حنيفة رضي الله عنه لا يضركم
 جور من جار ولا عدل من عدل لكم اجركم وعليه وزره . قال هذا القول
 يفيد ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذا الزمان مرتفع لان
 الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في هذا الزمان ليس الاعلى هذا الوجه
 الاعلى وجه الحشبه لله تعالى . ثم ذكر بعد هذا احكام الخواارج ولا يحتاج اليها . وقوله
 فمين قال لا اعرف الكافر كافرا فهو مثله لان الاشياء تعرف باضدادها فلما
 لم يعرف الكافر لم يعرف الايمان وكذلك لو قال لا ادري اين يصير الكافر
 فانه يكفر لان الله تعالى اعلن ان مصيره الى النار . ثم بعد هذه المسئلة الاستثناء
 في الايمان وهي بينا وبين الشك كية فترد عليهم بقوله تعالى اذ قال له ربه
 اسلم قال اسلمت لرب العالمين . وما امتثني وقال خبر اعن السحرة آمناب العالمين
 من غير استثناء . وقال تعالى اولائك هم المؤمنون حقا وقال واولائك هم الكافرون
 حقا . وقال مذبذبين بين ذلك لا الى هو لاه ولا الى هو لاء الاية وهم المنافقون
 فصاروا على ثلاثة اصناف ولم يذكر الصنف الرابع لان الايمان عقد على
 ما ينال فلا استثناء يطله كسائر العقود . فان قيل . روي عن النبي عليه السلام انه
 مر بمقبرة فسلم عليهم وقال انا لاحقون بكم ان شاء الله فاستثنى في الموت
 اقترى ان الموت مشكوك فيه فكذلك نحن لا نشك في ايماننا ولكن يجوز
 الاستثناء فيه . قلنا . سكونكم كان خيرا لكم من تعلقكم بهذا الخبر لان النبي عليه
 السلام لم يشك في الموت وانما امتثني في الحقوق والحقوق مشكوك فيه اذ
 الفريقان فريقان في الجنة وفريق في النار فكل ما كان مشكوكا فيه

لا يضركم جور من جار ولا عدل من عدل
 الاستثناء في الايمان

يجب الاستثناء عليه لقوله تعالى ولا تقولن شيئا اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وكما كان متحققا لا يجوز الاستثناء فيه كقوله هذارجل وهذه امرأة ان شاء الله ولا من جواز الاستثناء في الايمان جواز الاستثناء في الكفر وقد ذكرنا ان الاستثناء في الكفر كفر مثله * فان قيل * انما الاستثناء للغاثة لاندري ان يموت على الايمان ام لا قلنا هذا الاستثناء في الثبات على الايمان وذلك مشكوك فيه والاستثناء فيه واجب عندنا ايضا وكلامنا انما وقع في الاستثناء للايمان فاذا بطل الاستثناء فيه في حال بطل في جميع الاحوال والذي روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه من جواز الاستثناء فهو محمول في الثبات على الايمان وكان ذلك زلة منه فرجع عنها وقوله من قال انا من اهل الجنة فقد كذب لانه اذا قال انا من اهل الجنة فقد اسقط الخوف عن نفسه واذا قال انا من اهل النار فقد اسقط الرجاء عن نفسه وكلاهما لا يجوز كما بينا * ثم اعلم * بانه يجوز ان يقال في الجملة ان المؤمنين في الجنة بلا شك لان في جملة المؤمنين الانبياء والرسل والاولياء ويجوز ان يقال ان الكافرين في النار من غير شك فاذا شك فيه فقد كفر لانه انكر النص واما اذا اشرت الى واحد بعينه فان كان المشار اليه من الانبياء والرسل او ممن شهدت له الرسل والانبياء بالجنة وهم اصحاب النبي عليه السلام وهم عشرة مبشرة * والدليل عليه قوله تعالى لقد رضي الله عن المؤمنين الاية فانه يجوز ذلك ان يقول هذا في الجنة من غير شك فاذا شككت فيه فقد كفرت وكذبت على الله تعالى وان كان ذلك المشار اليه من غير الانبياء

او من لم يشهد له الانبياء بالجنة فلا يجوز لك ان تقول هذا في الجنة الا بالشرط
وهو ان تقول ان كان هذا على الايمان فهو في الجنة وكذلك ان كان المشار
اليه ممن نطق الكتاب انه من اهل النار جاز لك ان تقطع القول بانه في النار
والاقبال شرط قال ابو حنيفة رضي الله عنه (من آمن بجميع ما يؤمر به الا انه قال
لا اعرف موسى وعيسى عليهما السلام من المرسلين ام من غير المرسلين
فانه يكفر) لانه انكر النص قال ابو حنيفة (من قال لا اعرف الله في السماء
ام في الارض فقد كفر) لانه بهذا القول يؤهم ان يكون له مكان فكان
مشركا قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى فان قال اقول بهذه الآية
ولكن لا ادرى اين العرش في السماء ام في الارض فقد كفر ايضا وهذا
يرجع الى المعنى الاول في الحقيقة لانه اذا قال لا ادرى اين العرش في السماء
ام في الارض فكانه قال لا ادرى ان الله تعالى في السماء ام في الارض قال
الفقيه ابو الليث رحمه الله اختلفوا في هذه المسئلة قالت الكرامية والمشيبة
بان الله على العرش علوا مكانا مكنوا ان العرش له مستقر ويصفونه بالنزول
والهوى والذهاب ويقولون هو جسم لا كالأجسام تعالى الله عن ذلك علوا
كبيراً واحتجوا بقوله تعالى الرحمن على العرش استوى الا ان ارد عليهم فنقول
ان العرش لم يكن فكان بتكوينه فلا يخلوا ما ان يكون كونه لاظهار عظمته
وجبروته على خلقه واما لا احتياجه الى القعود عليه ولا يجوز ان يقال لا احتياجه
الى القعود عليه لان المحتاج لا يكون خالقا لانه محتاج مقهور لحاجة والمقهور لا يكون
امير فكيف يكون المأمور ابطال هذا الوجه صرح الوجه الاول وهو كونه لاظهار

مسئلة استواء العرش
في الارض والسماء

عظمته وجبروته على خلقه ولا حاجة له اليه ثم معنى الاستواء استواء المملكة
لان كل شئ مقدور العرش والعرش مقدور الرب وهذا كما يقال فلان
استوى على سريرته ومد عليه رجليه يعنون بذلك استواء امور الولاية له
والقطع المنازعة في الامارة عنه وتأويل آخر وهو معنى الاستواء خلقه
على عرشه كما قال تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في
سته ايام ثم استوى على العرش اى استوى فعل التخليق على عرشه فقد مرنا
على المشبهة فلم يبق لهم شبهة في الاستواء* ونردعائهم في قولهم الجسم لا
كالاجسام فنقول ان الجسم من عرض وجوهه والله تعالى خالق الاعراض
والجواهر فلا يوصف بها* فان قيل* اليس يقال له شئ لا كالاشياء فكذلك يقال
جسم لا كالا اجسام* قلنا* الشئ عبارة عن الوجود في نفي الوجود وذا
لا يجوز وليس الجسم بمثابة الا ترى انه لا يقال الكلام جسم ويقال له شئ
لانه عبارة عن وجوده وعن هذا قلنا انه لا يجوز للمعذور ان يقال شئ خلاف المعتزلة
* فان قيل* ايش تقولون في قوله تعالى خلقته يدي* قلنا* اليد صفة ووصف بها
نفسه ونؤمن بها ويجمع او صافه وعلى ان تأويل اليد صفة وغيرها من
الوجه والعين والقدم وهو القدرة والقوة لان زوال هذه الاشياء في
الخاصة توجب الضعف وزوال القوة والله تعالى قوى بدون الجوارح
والمعاطلة تنكر ان تكون اليد والعين والوجه صفة لله تعالى فلا حاجة لانكارها
لان في ذلك تعطيل كلامه وتقويت صفاته مع ان لها تأويلا صحيحا والمشبهة
طائفة وصفته الله عز وجل باليد والتقدم والخارجية خالفت كلا الفريقين وقالت

القد رية والمعتزلة ان الله تعالى في كل مكان واحتجنا بقوله تعالى وهو الذي
 في السماء الهو في الارض اله اخبرانه في السماء وفي الارض اله انا نقول ولا حجة
 لكم في الآية لان المراد من الآية لو كان ما قلتم لكان وهو الذي كل فيه فلما
 وصف بالشبهة دل على ان المراد به نفوذ الالهية في السماء وفي الارض وبه
 نقول وقول المعتزلة والقد رية في هذا القبح من قول المشبهة لان قولهم يؤدي
 الى ان الله تعالى في اجواف السباع والهوام والحشرات تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا واما مذهب اهل السنة والجماعة ان الله تعالى على العرش علو
 عظمة وربوبية لا علو ارتفاع مكان ومسافة قال ابو حنيفة رضي الله عنه
 (ونذكره من اعلى لا من اسفل) لان الاسفل ليس من الربوبية والالوهية في
 شيء وروى في الحديث ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم بامة صوداء فقال
 وجب علي عتق رقبة مؤمنة افيجزى ان اعتق هذه فقال لها النبي صلى الله عليه
 وسلم امؤمنة انت قالت نعم فقال اين الله فاشارت الى السماء فقال اعتقها فانها
 مؤمنة والمعتزلة تنكر هذا الخبر وترده وذكر في الكتاب حديث معاذ بن
 جبل رضي الله عنه ان شابا سأل فقال ما تقول فيمن يصلي ويصوم ويحج البيت
 ويجاهد في سبيل الله ويؤدى زكاته ويعتق غيرانه يشك في الله ورسوله
 قال معاذ هذا النار قال فما تقول فيمن لا يحل ولا يصوم ولا يحج البيت
 ولا يؤدى زكاة ماله غيرانه يؤمن بالله ورسوله قال هذا الرجل له وخاف
 عليه فقال الشاب يا ابا عبد الرحمن كما لا ينفع من الشرك عمل فكذلك
 لا يضر مع الايمان شيء ثم مضى فقال معاذ ليس في هذا الوادي افة من هذا

الشاب قال رضي الله عنه وقد ذكرنا في هذا اختلافا بيننا وبين الخوارج
والقدريّة في ارتكاب الكبيرة غير ان هاهنا اختلاف آخر بيننا وبين المرجئة
انها قالت ان المؤمن في الجنة ولو ارتكب الكبائر والمعاصي وانها لا تضرم
الايمان واحتجت بقول الشاب و ترك انكار معاذ الا اننا نقول خرج قول الشاب
عقيب قول معاذ ارجوه و اخاف عليه وكان المراد من قول معاذ ان
الايمان لا يرتفع بالكبيرة والدليل على ان الخوف واجب لان الله تعالى امر
عباده بالتقوى في غير آية من القرآن وهو يوجب الخوف وعلى ان زوال
الخوف يوجب اسقاط العبودية وتعطيل الربوبية وذلك غير جائز * قال
ابو حنيفة رحمه الله (من قال لا اعرف عذاب القبر فهو من الطبقة الجهمية والمالكية)
اعلم ان هذه المسئلة فرع لمسئلة اخرى وهي ان الجهمية والقدريّة
والمعتزلة يجهلون العقل حاسة سادسة كالسمع والبصر والشم والذوق
واللمس ويثبتون الامور على عقولهم ويقولون اننا نرى ونشاهد ان الميت
لا يتألم بما يؤلمنا في الشاهد فكذلك في الغائب وعن هذا انكروا عذاب القبر
ونسبوا الجحاد لانهم يقولون لو كان لها تسليح لسمعنا عن هذا انكروا الميزان
والصراط وخروج اهل الايمان بالكبائر من النار والمراج ورؤية الباري
جل جلاله ونرد عليهم فنقول ان العقول محدثة معرضة للعجز والضعف
والكلال والتلاشي كما قال عليه السلام تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في
الخالق لا يحتاجون الى التفكير في الله تعالى للتلاشي او هاهم وذو هول عقولهم
فلعمري انه بيت الحس للعقل فلم يعقولات المدركات لا غير المعقولات وهو

يتوقف في غير المعقولات حتى يرد السمع في تبعه اذا كان سليما غير سقيم اتباعه
اياه في المنافع والمضار فاراد القدرية والمعتزلة ان يرد كوا كنه الربوبية
بعقولهم العاجزة الكدلة حتى مرضت عقولهم وسقطت ففوتوا المعرفة وزاحم
المنافقون في هذا قال الله تعالى في شأن المنافقين في قلوبهم مرض فزادهم الله
مرضا ولهم عذاب اليم وكل عقل اذا كان سليما يتوقف فيما لا يسند ركه
بالعقل حتى يرد السمع فاذا ورد السمع تبعه ومن الدليل على عذاب القبر انه كائن
قول الله تعالى سنعذبهم مرتين جاء في التفسير مرة في القبر ومرة في القيامة فقال وان
للذين ظلموا عذابا ابدا ون ذلك وهو عذاب القبر وقال ولنذيقنهم من العذاب
الادنى دون المذاب الاكبر جاء في التفسير ان العذاب الادنى هو عذاب
القبر والدليل على تسبيح الجماد قوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وقال تعالى
ونضع الموازين القسط ليوم القيامة والاخبار في هذا كثيرة ما لا يمكن ردها
ثم اصحاب الاهواء والبدع فرق شتى كلهم في النار وروي عن النبي عليه السلام
انه قال افترقت بنو اسرائيل على اثنين وسبعين فرقة وستفترق امتي على
ثلاث وسبعين فرقة كلهم في النار الا السواد الاعظم وقال من احدث حدثا
في الاسلام فقد هلك ومن ابتدع بدعة فقد ضل ومن ضل في النار الى
اخر ما ذكرنا اعلم ان المشية صفة الشائي والارادة صفة المريد والامر صفة
الامر والعلم صفة العالم والكلام صفة المتكلم قال قائل لك صفات الله واحدة
او متغايرة قيل هي ليست واحدة ولا متغايرة لاننا لو قلنا هي واحدة فقد عطلنا
صفاته تعالى وهو مذهب القدرية والمعتزلة لانهم يجعلون الارادة والمشيية

والقضاء والقدر والحكم كلها على معنى العلم وعن هذا انكروا المشية والارادة
والقضاء عن الشر وكلام الله تعالى يرد عليهم في غير موضع من القرآن وقد بينا ذلك
ولو قلنا هي متغايرة فقد اوقفنا المتغايرة بين الذات وبين الصفات وهو مذهب
المعتزلة والاشاعرة انهم يحملون صفات الفعل محدثة وذال لا يجوز فكذلك المتغايرة
بين الصفات ثم صفات الله لا هي هو ولا غيره عند اهل السنة والجماعة ولا هي محدثة
سواء كانت من صفات الذات او من صفات الفعل ولا توصف بالسبق على
بعض وقوله في الكتاب ولكن سبقت مشيئة امره يعني مأموره وقالت
القدرية هي غيره وتابعها الاشعرية وهذا فرع لمسئلة اخرى وهي ان صفات
الفعل محدثة عندهم وقولنا اننا نرى في الشاهد انه لا يكون المكتوب مكتوباً لا
بالكتب ولا يحصل البناء لا بفعل البناء ولا المفعول الا بالفاعل فكذلك في الغائب
وعن هذا انه تعالى خالق بخلقه ورازق برزقه و آمر بامرهم ومريد بارادته
ونحن نقول خالق لم يزل خالقاً ورازق لم يزل رازقاً ومريد لم يزل مريداً
كما نقول عالم لم يزل عالماً وقادر لم يزل قادراً وسميع لم يزل سميعاً وبصير
لم يزل بصيراً وفي هذا اتفاق لان هذا من صفات الذات ثم من صفات
الذات الجلال والكبرياء والقدره والعلم والسمع والبصر والكلام وما سواها
من صفات الفعل كائن للتخليق والتكوين والرزق والفعل والارادة والمشية
والقضاء والحكم ويرد على القدرية والاشعرية برهانهم فنقول ان الباني بان
وان لم يكن والكاتب كاتب وان لم يكتب وليس من ضرورة صيرورة
الكاتب كاتباً ان يحصل منه فعل الكتابة فلذلك جاز ان يكون الرب خالقاً وان

لم يخلق * ثم الدليل على ما قلنا انه لو لم يكن خالقاً من قبل ثم احدث لنفسه
فعل الخلق فخلق الخلق به يطلب تلك الصفة عند فراغه من الخلق فبقي عاجزاً
عن الخلق تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقال الله كل يوم هو في شأن * ولان الشئ
المحدث محل التغير فكما لا يجوز التغير على ذاته وصفاته الذاتية فكذلك
لا يجوز التغير على صفاته الفعلية ولانه لو كان يحدث لنفسه صفة اسم
لكان سببها بخلقه وهو لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً احد * ثم المذهب
الصحيح ان الله تعالى موصوف بجميع صفاته في الازل ذاتية او فعلية وان صفته
لا هو ولا غيره على معنى انه لا يزايله كون الشئ لا هو عين الشئ ولا غيره ولم يزد به
الشبيه وانما اردنا به لطف الكلام * وسئل ابو منصور عن صفات الله تعالى ما هي قال
لا هو ولا غيره قيل له لا هو ولا غيره ما هو قال صفاته لا يجاوز عن هذا ثم يجوز ان
يقال عالم بعله وقادر بقدرته وكذلك في جميع صفاته الذاتية لان صفاته
الذاتية كما كانت ازلية من غير خلاف لم يكن في هذا اللفظ جدل واما في
صفاته الفعلية فلا يجوز ان يقال خالق بخلقه لتتمكن اختلاف اصحاب الاهواء
فيه لكي لا يقع في الشبهة واختلف مشايخ (سمرقند) احترازاً عن هذا ايضا
فالو اعلم هو وله علم وموصوف به في الازل وقادر وله قدرة وهو موصوف بها
في الازل ومتكلم وله كلام وهو موصوف به في الازل قالوا لان الباء توهم الالة
كما يقال قاطع بالسكين وضارب بالسيف ثم هاهنا اختلاف آخر في ان
الكلام محدث ولم يطلقوا عليه اسم الخلق ولا فرقوا بين اللفظين احتجوا
بقوله تعالى انا جعلناه قرآناً عربياً فاجعل اتماماً هو في الخلق الا ان هذا هو من

صفات الله تعالى لا عينه ولا غيره
العلم في كلام الله تعالى

القدرية والمعتزلة لان الجمل لا ينبي عن الخلق الا ترى الى قوله تعالى خبرا
عن المحدثين الذين جعلوا القرآن عضين فترى ان الجمل هاهنا للخلق وقال
وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا وقال وجعلوا له شركاء * والدليل
على ما قلنا انه لو جعل الكلام محدثا لجاز الحرس عليه قبل احداث الكلام
والاخر من عاجز عن ان يكون اميرا فكيف يصالح ان يكون الها * فان قيل *
المكتوب في المصاحف ما هو قلنا * هو كلام الله تعالى وكذلك المقروء في المحاريب
والمخفوظ في الخناجر ولكن الحروف والمجاء والاكو ان والصوت كلها
مخلوقة وكلام الله تعالى لا صوت فيه ولا نعمة ولا حروف ولا هجاء عن هذا
احترزت مشايخنا (سمرقند) فقالوا القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق
ولكن لا يقع على الحروف والمجاء والكون * وقالت الاشعرية * ما في المصحف
ليس بكلام الله تعالى وانما هو عبارة عن كلام الله تعالى حكاية عنه وعن هذا
جوزوا احرار ما في المصاحف قالت لان الكلام صفة والصفة لا تزايل عن
الموصوف * الا اننا نقول * هذا الهوس من نفس الاشعرية اكثر من هوس المعتزلة
لان المعدوم معلوم بعلم الله تعالى افتري ان صفة العلم زائلة بكون المعدوم
معلوما فكذلك الكلام لا يوصف بالزائلة بظهور المكتوب في المصاحف
وانما نقول ان الكلام حال في المصاحف حتى يكون قولنا بالزائلة يدل عليه
انه لو لم يكن المكتوب كلام الله تعالى لكان الكلام معدوما فيما بين العباد
فيؤدي الى تفويت خطاب الله تعالى واما الاحدية والواحدية فان الاحدية
صفة الذات والواحدية صفة الفعل فيقال احديذاته وواحد بفعاله ثم احديته

ووحدانية ليست من جهة العدد محتملة بالزيادة والنقصان والشركة
 والمثال فيقال العدد واحد واحد ووحدان حتى قيل فلان وحيد
 زمانه وفريداؤه فاما وحدانية الرب جل جلاله فمن جهة نفى الامثال
 والا نداده عنه كما قال تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير قال
 ابو منصور رحمه الله الكاف هاهنا زائدة لانها لم تكن زائدة لتوهم ان له مثلا
 ثم ليس لمثله مثل بل معناه وليس مثله شيء واما وحدانيته من جهة نفى الشركة
 عنه في افعاله كما قال تعالى لما يريد فلهذا قيل في التمجيد احد لا مثل له
 ووحد لا شريك له ثم مسألة المشيئة والارادة قد ذكرناهما من قبل الان هاهنا
 سأل سائل سؤالا فقال امر الله تعالى بشيء ولم يشأ بخلق او شاء شيئا ولم يأمر به
 خلقه وهذا ايضا قد ذكرناه انه خلق الكفر وشاءه و امر الكافر بالايمان ولم
 يشأه فان قيل هـ مشيئة الله مرضية او غير مرضية قلنا هـ هي مرضية فان قيل هـ اذا
 يعاقب الله عباده على ما يرضى قلنا لا بل يعاقبهم على ما لا يرضى لانه يعاقب
 الكافر على كفره وان كفر غير مرضى وكذلك المعاصي غير مرضية بقوله
 تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وان تشكروا ويرضه لكم فان قيل هـ الست قلت
 المعاصي والكفر بمشيئة الله تعالى ومشيئته مرضية قلنا نعم ان المشيئة والارادة
 والقضاء وجميع صفاته مرضية غير ان الفعل الحاصل من العبد بمشيئته قد يكون
 مرضيا نحو الطاعة وقد يكون مسخوطا غير مرضى كالمعاصي اعتبر هذا بالاعيان
 لانه خلق نفس الكافر بلا خلاف وليس يرضى نفس الكفر وكذلك انظر
 والحنان يرفق كذا هذا في الافعال هـ فان قيل هـ هل كان الله قادرا على ان يخلق الخلق

مشيئة الله و ارادته

كلهم مطيعين كالملائكة قلنا نعم لقوله تعالى قل فآله الحجة البالغة فلو شاء
لهذاكم اجمعين وقال لو شاء لجعلكم امّة واحدة ولكن ليبلوكم فيما آتاكم ان الملائكة
خلقوا الطاعة وهم معصومون عن المعاصي الا هاروت وماروت فانهما مخصوصان
من بين الجنّة والشیاطین خلقوا للشر الا واحدا منهم قد اسلم واتى النبي
عليه السلام هو هام بن هيم بن قيس بن ابلّس فعلمه عليه السلام سورة
الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت وقل يا ايها الكافرون
والاخلاص والمعوذتين فانه مخصوص من جملة الشياطين واما الانس والجن
خلقوا على الفطرة ثم اختلفوا في تفسير الفطرة قالت المعتزلة في الاسلام وعن
هذا ان الكافر بكفره يبدل الاسلام وراء ظهره بفعله من غير مشيئة الله وقد
مر الكلام في المشيئة وقال اهل السنة والجماعة ان الفطرة كما قال الله تعالى
فطرة الله التي فطر الناس عليها وقال الحمد لله فاطر السموات والارض الآية
اي خالقها وقول النبي عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة الا ان ابويه
يهودانه او ينصرانه او يمجسانه حتى يعرب عنه لسانه اما شاكروا اما كفورا
اما مجق واما باطل لو ترك على الخلقة التي ولد عليها لاستدل بها على خالقه
الا ان ابويه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه اي يصير ان سببا للثبوت والتنصر كما
قال تعالى في شان الاصنام انهن اضلن كثيرا من الناس اي سببا للضلالة
فاذا الانس والجن خلقوا على صفة الاسلام لا على صفة الكفر ثم من اهتدى فقد
اهتدى بهداية الله ومن ضل فقد ضل باضلال الله كما قال تعالى يضل من
يشاء ويهدي من يشاء فالهداية صفة الرب جلّت قدرته والاهتداء صفة العبد

بنو اسرائيل
كلهم مطيعين

تفسير معنى الفطرة

والاضلال صفة الرب تعالى والاضلال صفة العبد الرب بجميع صفاته خالق
لم يزل لم يلد ولم يولد ولم يحدث له صفة على ما بينا والعبد بجميع صفاته
مخلوق ثم الانس والجن غير معصومين الا الرسل والانبياء صلوات الله عليهم
اجمعين فانهم معصومون عن الكبائر فانهم لو لم يكونوا معصومين عنهم لم ينكفوا
عن الكذب والكاذب لا يصلح للرسالة وغير معصومين عن الصغائر لان الله
تعالى اثبت لهم مقام الشفاعة فلو عصموا عن الصغائر لوقع الضعف في مقام
الشفاعة لان من لم يتل بيلة لم يرق على المتلى فهذا هو الحكمة في زوال
العصمة عن الانبياء في الصغائر وبعض اصحابنا لم يلفظ الصغائر وانما يسمونها
الزلل ولا فرق بين اللفظين في الحقيقة. قالت المعتزلة الانبياء معصومون عن
الكبائر والصغائر لانهم لا يرون الشفاعة مع الرسل وهم الذين اوحى الله اليهم
بجبريل عليه السلام والانبياء هم الذين لم يوح اليهم بجبريل وانما اوحى اليهم
بملك آخر اوارى في المنام اوشى آخر من الالهام ثم الرسل من له درجة الرسالة
والنبوة جميعا غير انه لا يؤمر باستعمال ما ظهر له في درجة ما لم يوح بجبريل
بذلك يكون ذلك زلة صغيرة كما فعل ذلك داود عليه السلام وهو تزوج
امراة اوريا من غير انتظار الوحي بمجي جبريل عليه السلام فكان ذلك زلة منه
كما قال تعالى وذن داود وانا فتناه فاستغفر ربه وخر راكعا وانا ب. والمصطفى
عليه السلام لما انتظر الوحي بجبريل في تزوج امراة زيد زينب ولم يتزوج بما ظهر
في درجة النبوة فجامن الزلة قال تعالى في قصته فلما قضى زيد منها وطرا زوجناكمها
فهذا هو الوجه في وقوع الانبياء في الزلل والصغائر وفيه وجه آخر وهو ان

اثبات عصمة الرسل والانبياء عن الكبائر ودرجات الاغيار
في الزلة والانباء والرسل

تركو الافضل وماوالا الى الفاضل اى المباح باجتهاد يكون ذلك زلة منهم كما ان آدم عليه السلام قال له ربه ولا تقربا هذه الشجرة ثم ان ابليس وسوس لها وقاسمها وناشدهما الله حتى نسي آدم من طريق الافضل وظن انه يحترم الله تعالى بقربان الشجرة فكان تاركا للافضل له ان يرى الامر ولا يدخل في الاجتهاد كان ذلك زلة منه حتى قال جل جلاله وعصى آدم ربه فغوى وهذا من الله تعالى على وجه الزجر والتنبية لا على وجه تحقيق الكبرة والغواية فيه الا ترى ان آدم لما تنبه مع حواء صلوات الله عليهما قال ربنا ظلمنا انفسا قال الرب جل جلت قدرته فسي ولم نجد له عزما فهذا ان الوجهان في وقوع الانبياء في الزلل والصغار ثم اختلفوا في تفضيل آدم ومحمد قال بعضهم آدم افضل من محمد وقال بعضهم محمد افضل من آدم وهذا اصح من الاول فهذا الاختلاف فيما بين مشائخنا واختلاف آخر بيننا وبين المعتزلة قالت المعتزلة للملائكة افضل من المؤمنين وقال اهل السنة والجماعة ان المؤمنين افضل من الملائكة لان المؤمنين ركب فيهم الهوى مع العقل والملائكة ركب فيهم العقل دون الهوى ولهذا يناب المؤمنين على اعمالهم ولا ثواب لاعمال الملائكة وحسبت المعتزلة ان الفضل بالاعمال حتى قالت بتفضيل الملائكة على المؤمنين وليس كما حسبت بل الفضل بالتفضيل كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض اصناف التفضيل الى ذاته وهذا اختلاف يرجع الى اختلافنا معهم في تقويم الاعمال الى العباد وتقي خلق افعالهم وقد بينا ذلك ثم بعد الانبياء والمرسلين ابوبكر وعمر رضي الله عنهما واختلفوا في عثمان وعلي رضي الله عنهما قال بعضهم عثمان

بمخت فضل الصحابة واهل البيت
 محمد صلى الله عليه وسلم افضل من آدم عليه السلام

افضل من علي كافي مراتب الخلافة وقال بعضهم علي افضل من عثمان وقال بعضهم بتفضيل الشيخين وبحب الختتين واختلفوا في تفضيل فاطمة وعائشة رضي الله عنهما قال بعضهم عائشة افضل من فاطمة لان درجتهما مع النبي في الجنة وقال بعضهم فاطمة افضل من عائشة لان درجة عائشة انما ارتفعت تبعاً للنبي عليه السلام ❖

❖ باب آخر ❖

قال الفقيه رضي الله عنه قد ذكرنا مسائل هذا الباب الا مسألة واحدة وهي مسألة خلق الجنة والنار قلنا مخلوقتان وقالت الجهمية والمعتزلة هما غير مخلوقتين لان الله تعالى ليس بعاجز عن خلقهما فيخلقهما وقت افتراق الفريقين ونرد عليهم بقوله تعالى في شان الجنة وازلت الجنة للمتقين وفي شان النار بقوله تعالى اعدت للكافرين ولان قولهم يؤدي الى تكذيب الله في خبره لانه تعالى خوف الكافرين بالنار ورغب المؤمنين في الجنة والتخويف بالمعدوم والترغيب فيه لغو وعيب تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقوله في الكتاب اهاشي ام ليس اهاشي هذا ايضا مختلف فيه ان المعدوم شيء ام لا قالت المعتزلة هو شيء واحتجت بقوله تعالى ان زلزلة الساعة شيء عظيم والزلزلة معدومة فساها الله شيئاً الا اننا نقول معناه ان تكون الزلزلة شيئاً عظيماً وقت كونها وجودها الا انه سماها في الحال شيئاً فان قيل لو كان المعدوم يسمى معلوماً لو صفنا الله بالجهل وحاشا ان يوصف الرب جل جلاله بالجهل ولو سميناها شيئاً قلنا يحدث الاشياء بنفسها بقدمها وازليتها وهو بعينه مذهب الدهرية والزنادقة والا فلا كية وهم

❖

❖

❖

❖

❖

❖

اشرف من الدواب واخبشها لانهم ينكرون الصانع ويقولون يقدم الدهر ويضيفون
 الامور الى الطبائع فنرد عليهم فنقول بان العالم محدث وان له محدثا والادليل
 على هذا تغير الاشياء وتكونها من حال الى حال من رطوبة الى يوسة ومن
 صحة الى سقم ومن قوة الى ضعف ومن استواء الى اعوجاج فلو كانت بنفسها
 لما تغيرت عن حالها فلما تغيرت عن حالها دل ان لها مغيرا ومحدثا وروي عن
 ابي حنيفة رضي الله عنه انه ناظر دهر يا والقي عليه الحجة فقال الدهري
 انما تغيرت الاشياء من حال الى حال لان بناءها على الطبائع الاربعة رطوبة
 ويوسة وبرودة وحرارة فمادامت هذه الطبائع الاربعة مستوية فصاحبها
 مستويا ايضا ومتى غلبت طبيعة منها على سائرها زالت عن الاستواء فزال
 استواء صاحبها ايضا قال ابو حنيفة رضي الله عنه اقررت بالصانع والمصنوع
 والغالب والمغلوب من حيث انكرت لانك قلت احدي الطبائع تغلب على
 سائرها وسائرها تصير مغلوبة فثبت ان للعالم غالبا في المحكمة فقد تعدينا
 عن مسألتكم فقلنا الغالب ليس هو الا الصانع جلته قدرته الدهري يهدي
 فقال ابو حنيفة لي ان اتكلم مع الخصم حتى يهدي وليس لي ان اتكلم حتى
 يخرج من لان الا خراس معجزة والمعجزة للانبياء لا لغيرهم فاذا الجنة والنار
 موجودتان عندنا والساعة لا تسمى شيئا لانها غير مخلوقة وغير موجودة عندنا
 خلافا للمعتزلة لانها قالت ان الساعة مخلوقة الا انها لا تظهر للاحياء فاذا مات
 الانسان ظهرت له واحتجبت بقوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته
 الا انا نقول ان معناه انه يظهر له حال سعادته وشقاوته من ضيق القبر

لا بد من العلم ومناظرة الامم الا عظم دهرى

وسمته وكونه روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النيران وانتزاع
الروح على الايمان او على الكفر • والدليل على ما قلنا ان الساعة متشعبة
في السماء والارض غير مقتصرة فلو كانت موجودة لكانت ظاهرة قال
ابونصور ما اهون القيامة في قول المعتزلة انها موجودة فيما يتناولها لا تظهر
اهو لها واختلاف آخر في الجنة والنار انها يقينان عند الجهمية والقدرية
والمعتزلة الا ان المعتزلة لا يصرحون بذلك لانهم يجهلون الثواب بازاء
الاعمال الصالحة والعقاب بازاء الكفر والمعاصي والاعمال متناهية فكذلك
ثوابها وعقابها • الا انا نرد عليهم بقوله تعالى فلهم اجر غير ممنون • وقال في
نعم الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة • فان قيل • القول ببقاء الجنة والنار على الابد
يؤدي الى الشراكة في بقاء الله تعالى قال الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
• قلنا • هذا من ترهاتكم لان الجنة والنار لم يكونا فكانتا بتكوين الله اياهما
وندمان بدوام الله اياهما ايضا وقوله لا يوصف الله تعالى بصفات المخلوقين البتة
وقد ذكرنا الكلام في الصفات • وهو يغضب ويرضى لان من لا يغضب
ولا يرضى لا يكون آمرا ولا ناهيا تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا غير ان
غضبه ورضاه صفة لا هو ولا غيره • وقوله في الكتاب غضبه عقوبته ورضاه
ثوابه لان عقوبته ناره وثوابه جنته وهما محدثان الا ان عقوبته لما كانت
بغضبه وثوابه لما كان برضاه جازان يقال غضبه عقوبته ورضاه ثوابه •

باب آخر

قد ذكرنا الايمان مع تفاصيله وقروعه من قبل وقول ما هو في اصبعك قد ذكرنا

في الكتاب انتشار نور الايمان ايضا في جميع الاعضاء من قبله وقوله اذا قطعت
 الاصبع يذهب الايمان منها الى القلب قلنا نعم وهذا صحيح لان المعنى الذي
 قارب به الايمان في الجسد هو لا يتجزى فقام بذلك المعنى فان قيل اذا مات العبد
 اين يذهب ايمانه يكون مع روحه او يكون معه قلناه لا بهذا ولا بذلك
 ولكن بالمعنى الذي صار به العبد اهلا للايمان ولانه صار صالحا لعبادة ربه
 في حال حياته وجعله صالحا لعبادته بعد مماته فان قيل ايش ذلك المعنى
 قلناه هو تنوير الله تعالى حقيقة على ما بيناه من قبل فان قيل اين يذهب
 سائر اعماله قلناه اتصلت ثواب الله تعالى او بعقابه فان قيل باي شيء يعرف الله
 قلناه فيه اختلاف قال بعضهم يعرف بالعقل وبه قالت المعتزلة وعن هذا
 قالوا ان الايمان بالاعمال لا يصح وقالوا بكفر العوام لان الناس عند فهم العقل
 سواء وسواء عقول الكفرة والفجرة مع عقول الانبياء والرسل والاولياء
 وقالت الاشعرية يعرف الله بالثبوت لا بغيره وعن هذا قالوا ان احدا لا يعرف الله
 حق معرفته وان كان نبيا ام سالما او ملكا مقربا وهو يعرف نفسه حق معرفته
 وغيره من الملائكة والمؤمنين خالون عنه ولا يتعجب منهم هذا لانهم شاكون
 في ايمانهم ونرد عليهم بقوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولو العالم
 قلنا بما نقسط الآية فانه بين شهادة نفسه والملائكة واولو العلم فمن
 اوجب الشك في شهادة العبد فقد اوجب الشك في شهادة الرب ايضا
 وقال الله تعالى في شان الكفرة ضعف الطالب والمطلوب ما قدره الله حق
 قدره اى ما عرفوا الله حق معرفته فمن قال بان المؤمن لا يعرف الله حق

اذا مات العبد اين يذهب ايمانه وسائر اعماله

باي شيء يعرف الله تعالى

معرفة فقد اوقع التسوية بين المؤمن والكافر وكفى به قبحاً وسيئاً وامام ذهب
 اهل السنة والجماعة فهو ان الله يعرف بتعريفه بيان طريقه ودلائله اليه اشار بقوله
 تعالى وهديناها للنجدين * وكما قال تعالى فهو على نور من ربه * فاذا كانت المعرفة
 بتعريف الله عز وجل وقعت موقع الحقيقة ولكن نحن لانعبده حق عبادته
 لان الواحد منا وان جمع عبادات اهل السموات والارض وقوبلت تلك
 العبادات كلها بنظرة واحدة اترتها فان قبل * ان العبادات بنو فيقه فلم تقع
 موقع الحقيقة * قلنا لانقول بان العبادات الخالصة لا تقع موقع الحقيقة وليست
 هي بحق الله بل هي حق الله ولكن معنى قولنا لانعبده حق عبادته اننا ضعفاء
 عاجزون لانفك عن التقصير وابقاع الخلل في العبادات وهذا المعنى معدوم
 في المعرفة وبالله التوفيق - تمت الرسالة بمحمد الله وحسن توفيقه



✽ ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ✽
هذا الكتاب الاغر الجامع للفوائد التي لا تحصر اعني

كتاب

✽ شرح الفقه الاكبر ✽

صنفه العلامة النبيل * والفهامة الجليل * الذي فاق الفضلاء
من ابناء زمانه * واشتاق العلماء الى استماع بيانه *
محبي الشريعة النبويه * والملة الحنيفيه * علم
المهدي * الشيخ ابو المنتهي احمد بن محمد
الغنيساوي الحنفي برد الله
مضجعه وروح الله
روحه في اعلی
عليين

طبع بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند
بمجد رآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن
في شهر ذي الحجة الحرام سنة (١٣٢١) هجرية



شرح بسم الله الرحمن الرحيم في الفقه الاكبر

الحمد لله الذي هدانا الى طريق اهل السنة والجماعة بفضلها العظيم والصلاة والسلام
على رسوله وحبيبه محمد الذي كان على خلق عظيم وعلى آله واصحابه
لد اعين الى صراط مستقيم اما بعد فيقول العبد الضعيف المذنب ابو المتحى
عصمه الله الكبير الكريم عن الخطايا والمعاصي ومن الانتقاد القاسد المقيم
ان كتاب الفقه الاكبر الذي صنعه الامام الاعظم كتاب صحيح مقبول قال الشيخ
الامام فخر الاسلام في ابزدي في اصول الفقه العلم نوعان علم التوحيد والصفات
وعلم الفقه والشرائع والاحكام والاصل في النوع الاول هو التمسك بالكتاب
والسنة ومجانبة الهوى والبدعة ولزوم طريق اهل السنة والجماعة الذي كان
عليه الصحابة والتابعون ومضى عليه السلف الصالحون وهو الذي عليه ادر كنا
مشائخنا وكان على ذلك سلفنا غني ابا حنيفة وابيوسف ومحمد او عامة اصحابهم

✽ الفقه الاكبر للامام الاعظم رضى الله تعالى عنه ✽

✽ بسم الله الرحمن الرحيم ✽

اصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب ان يقول آمنت بالله وملائكته
وكتبه ورسله والبعث بعد الموت واقتدر خيره وشره من الله تعالى
رحمهم الله تعالى. وقد صنف ابو حنيفة رحمه الله في ذلك (الفقه الاكبر) وذكر فيه
اثبات الصفات واثبات تقدير الخير والشر من الله عز وجل وان ذلك كله
بمشية الله تعالى الى هنا كلامه فاردت ان اجمع كلمات من الكتاب والسنة ومن
الكتب المعتبرة حتى تكون شرحا لهذا الكتاب الشريف اللطيف. قال الامام
الاعظم ابو حنيفة رحمه الله (اصل التوحيد) اي هذا الكتاب
في بيان حقيقة التوحيد وهو في اللغة المحكم بان اشئ واحد والعلم بانه واحد
وفي الاصطلاح التوحيد هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور في
الفهم والتخيل في الاوهام والاذهان. ومعنى كون الله تعالى واحدا اني
الاقسام في ذاته تعالى ونفي الشبيه والشريك في ذاته وصفاته والاعتقاد في
قوله (او ما يصح الاعتقاد عليه) هم العلم وهو حكم جازم لا يقبل التشكيك
والاعتقاد المشهور وهو حكم جازم يقبل التشكيك وعند البعض يعم الظن
ايضاً اي كما يعم الاعتقاد المشهور فان الظن الغالب الذي لا يخطئه احتمال
التيقن معتبر في الايمان فان ايمان اكثر العوام كذلك (يجب ان يقول اياه الغيبة
اي يترضى على المنقذ ان يقول (آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله
والبعث بعد الموت واقتدر خيره وشره من الله تعالى) قال ان يقول ولم يقل

مسئلة التوحيد والايمان ✽

❖ الاجسام لطيفة ❖
❖ الملائكة ❖

ان يؤمن بالله ليدل على ان الاقرار ركن في الايمان لان اصل الايمان
الاقرار والتصديق بالاشياء الستة المذكورة لقوله عليه السلام الايمان ان
تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره
❖ والملائكة ❖ عند اكثر المسلمين اجسام لطيفة قادرة على التشكل باشكل مختلفة
منقسمة الى قسمين قسم شانهم الاستغراق في معرفة الحق والتزويه وهم العليون
والملائكة المقربون وقسم يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به
القضاء وجرى القلم الالهي فمنهم من يؤمنهم ارضية ❖ والايمان بالكتب ❖ هو
التصديق الجازم بوجودها واما بانها كلام الله تعالى وجميع الكتب المنزلة على
الرسول مائة واربعة كتب انزل على آدم عليه السلام منها عشر صحائف وعلى
شيث عليه السلام خمسون صحيفة وعلى ادريس عليه السلام ثلاثون صحيفة وعلى
ابراهيم عليه السلام عشر صحائف والتوراة على موسى عليه السلام والزبور
على داود عليه السلام والانجيل على عيسى عليه السلام والفرقان على نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم ❖ والرسول من له شريعة وكتاب فيكون اخضر
من النبي (١) وعند بعض العلماء هو مرادف للنبي والايمان لازم بكل نبي
سواء انزل عليه كتاب او لم ينزل ❖ والبعث ❖ هو ان يبعث الله الموتي
من القبور بان يجمع اجزاءهم الاصلية ويبعث الارواح اليها ❖ والقدر
مصدر بمعنى المقدور والمقدور بمعنى المقدر خيره ❖ مجرور بدل من القدر
بدل البعض من الكل ❖ وشره ❖ معطوف عليه روي ان ابا بكر الصديق
وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما ناظرا في مسئلة القدر فكان ابو بكر يقول

❖ فقد اد الكتب المنزلة من السماء على الانبياء ❖ ❖ الرسول من له شريعة ❖
❖ ما يجري في مسئلة القدر من الكلام بين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما ❖

والحساب والميزان والجنة والنار وذلك كله حق * والله تعالى واحد لا من طريق
العدد ولكن من طريق انه لا شريك له لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
الحسانات من الله تعالى والسيئات من انفسنا وكان عمر يضيف الكل الى الله عز وجل
فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ان اول من تكلم
بالقد ر من جميع الخلق كلهم جبريل وميكائيل فكان جبريل يقول مثل
ما قال لك يا عمر و كان ميكائيل يقول مثل مقالتيك يا ابا بكر فتعجبنا كما الى اسرافيل
فقطي بينهما ان القد ر كله خيره وشره من الله تعالى ثم قال صلى الله عليه وسلم
وهذا قضائي بينكما ثم قال يا ابا بكر لو اراد الله تعالى ان لا يعصى احدا لما خلق ابليس
عليه لعنة (والحساب والميزان والجنة والنار كله حق) الميزان عبارة عما
يعرف به مقادير الاعمال والعقل قاصر عن ادراك كيفيته (والله تعالى واحد لا من
طريق العدد ولكن من طريق انه لا شريك له) قد يقال واحد ويراد به نصف
الاثنين وهو ما يفتح به العدد وهذا معنى الواحد من طريق العدد وقد يقال واحد
ويراد به انه لا شريك له ولا نظيره ولا مثل له بحسب ذاته وصفاته او جميع ذلك
فان الله تعالى واحد على معنى ان لا شريك له ولا نظيره ولا مثل له في ذاته وصفاته
(لم يلد) اي لا ولده (لم يولد) من الاب والام هذا رد لقول النصارى واليهود في
ولادة المسيح وعزير و قول الفلاسفة في تولد عقل عن واجب الوجود فان قولهم
في ذلك باطل لان الله تعالى هو الصمد يعني السيد الغني عن كل شيء الذي يفقر اليه
كل شيء سواه (ولم يكن له كفوا احد) اي ولم يكن شيء من الموجودات يماثله وهو
ليس بجسم فيقدر ويتصور وينقسم ولا يجوز فتحمله الا عراض ولا عرض

لا يشبه شيئاً من الاشياء من خلقه ولا يشبهه شيء من خلقه لم يزل ولا
يزال باسمائه وصفاته الذاتية والفعالية اما الذاتية فالحياة والقدرة والعلم
والكلام

فيعمل في الجواهر (لا يشبه شيئاً من الاشياء من خلقه) اي لا يشبهه الله تعالى شيء من
المخلوقات والمخلوقات كلها له (ولا يشبهه شيء من خلقه) اي لا يشبهه تعالى شيء من
مخلوقاته لا في الوجود لا لا واجب لذاته لا الله ^و مساو له ممكن ولا في العلم ولا
في القدرة ولا في سائر الصفات مشابه له وهو ظاهره اعلم ان الله تعالى واحد
لا شريك له قد يم لا اول له دائم لا آخر له (لم يزل ولا يزال باسمائه وصفاته
الذاتية والفعالية) اي لم يحد ثله اسم من اسمائه ولا صفة من صفاته والفرق
بين صفات الذات وصفات الفعل ان كل صفة يوصف الله تعالى بضدها فهي
من صفات الفعل كالحق وان كان لا يوصف بضدها فهي من صفات الذات
كالحياة والمزعة والعلم وفي الفتاوى الظهيرية ان حلف على صفات الله تعالى ينظر
الى تلك الصفة ان كانت من صفات الذات يكون يمينا وان كانت من صفات
الفعل لا يكون يمينا فاذا قل وثقة الله تعالى يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بضدها
ولو قال نقض الله تعالى وسخط الله تعالى لا يكون يمينا لان الله تعالى لا يوصف بضدها
وهو الرحمة (اما صفاته الذاتية فالحياة فان الله تعالى حي مجباته التي هي صفة
ازلية (والقدرة) فانه تعالى قادر على كل شيء بقدرته التي هي صفة ازلية
(والعلم) فانه تعالى عالم بجميع الموجودات ويعلم الجهر وما يخفى بعلمه الذي هو
صفة ازلية (والكلام) فانه تعالى متكلم بكلامه الذي هو صفة ازلية وكلام الله

بأن صفاته ذاتية

بأن صفاته فعلية

والسمع والبصر والارادة واما الفعلية فالتخليق والترزيق والانشاء
والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل لم يزل ولا يزال بصفاته
واسمائه لم يحدث له صفة ولا اسم

تعالى لا يشبه كلام الخلق لانهم يتكلمون بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم
بلا آله ولا حروف (والسمع) فانه تعالى سميع بالاصوات والكلمات بسمعه القدير
الذي هو له صفة ازلية (والبصر) فانه تعالى بصير بالاشكال والالوان يبصره
القدير الذي هو له صفة في الازل (والارادة) فانه تعالى مريد بارادته القديمة
ما كان وما يكون فلا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شي صغير او كبير قابل
او كثير خير او شر تقع ارضه فوق او خسران زيادة او نقصان الا بارادته ومشيته
فما شاء الله تعالى كان وما لم يشأ لم يكن والله تعالى فعال لما يريد لا زاد ولا راد له
ومشيته ولا مقب لحكمه، ومن صفاته الذاتية الاحدية والحمدية والمظمية
والكبرياء وغيرها واما صفاته الفعلية فالتخليق والترزيق والانشاء والابداع
والصنع وغير ذلك من صفات الفعل كالاحياء والامانة والانباء والافناء
والتصوير وغيرها والتخليق والانشاء والصنع بمعنى واحد وهو احداث اشياء
بعد ان لم يكن سواء كان على مثال سابق او لا والابداع احداث اشياء بعد ان
لم يكن على مثال سابق والترزيق احداث رزق الشيء وتمكينه من الانتفاع به
لم يزل ولا يزال بصفاته واسمائه (يعني ان الله تعالى مع صفاته
واسمائه كلها ازلي لا بد اية له وابدى لا نهاية له) لم يحدث له صفة ولا اسم
لانه لو حدث له تعالى صفة من صفاته او زالت عنه لكان قبل حدوث

من صفاته
الاحدية
والحمدية
والمظمية

لم ينزل عالما بعلمه والعلم صفة في الازل وقادر بقدرته والقدرة
صفة في الازل ومتكلم بكلامه والكلام صفة في الازل وخالقا بتخليقه
والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله والفعل صفة في الازل والفاعل هو
الله تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى
غير مخلوق

تلك الصفة وبعد زوالها ناقصا وهو محال فثبت انه لم يحدث له صفة ولا اسم
لان من كان له علم في الازل كان عالما في الازل لم ينزل عالما بعلمه والعلم
صفة في الازل) في الامم وقادر بقدرته والقدرة صفة في الازل ومتكلم بكلامه
والكلام صفة في الازل وخالقا بتخليقه والتخليق صفة في الازل وفاعلا بفعله
والفعل صفة في الازل) الفعل بالفتح مصدر وبالكسر اسم وهنابا لفتح بمعنى
التكوين والتخليق والايجاد وقول الامام الاعظم لم ينزل عالما بعلمه
الخ يرد قول المعتزلة فانهم قالوا صفات الله عين ذاته وهو عالم قادر
بغير ذات لا بالعلم والقدرة ويكفي لنا دليلا قول الامام الاعظم وسائر
ائمة الهدى والدين من اهل السنة والجماعة ونقول كما قال هؤلاء الائمة
رحمهم الله صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته ولا يجب علينا الاستقصاء
في مثل هذه المسئلة) والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة في الازل والمفعول
مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق يعني ان الله تعالى اذا فعل شيئا يفعله بفعله الذي هو له
صفة ازلية لا بفعل حادث لان الحادث هو اثر فعله لا فعله بخلاف المفعول
فانه محل لوقوع اثر الفعل وهو مخلوق بالاتفاق بلا خلاف

صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته

وهضافه في الازل غير محدثة ولا مخلوقة ومن قال انها مخلوقة او محدثة
او وقف او شك فيهما فهو كافر بالله تعالى وان قرآن كلام الله تعالى في المصاحف
مكتوب وفي التلويح محفوظ وعلى لسان مقرر

(في الازل) خبر ماى صفاته الذاتية والفعلية ثابتة في الازل
(غير محدثة) خبر بعد خبر (ولا مخلوقة) عطف تفسير (ومن قال انها) اى صفاته
ذاتية كانت او فعلية (مخلوقة او محدثة او وقف) وهو ان لا يحكم بوجود الصفات
ولا بعد مهالها لنادوا بهل (او شك فيها) اى في وجود صفاته او ازيلتها والشك
في اللغة خلاف اليقين واليقين العلم وزوال اشك ونما قال الامام الاعظم فهو كافر
بالله تعالى لان الايمان هو التضديد بمعنى اذ عان القلب وقبوله لوجود
البارى تعالى ووحدانيته وسائر صفاته فنصفاته تعالى من جملة المؤمن به فمن
لم يؤمن بها يكون جاهلا بالله تعالى وصفاته وكافرا به وانبيائه وانقرآن
كلام الله تعالى (وهو في اللغة مصدر بمعنى الجمع والضم يقال قرأت الشيء
قرآناى جمعته جمعوا بمعنى القراءة) قرأت الكتاب قراءة وقرآنا القرآن
ما يجمع السور ويضمه ولهذا اسمى قرآنا ليكون بمعنى اسم الفاعل ويجوز ان
يكون انقرآن بمعنى المقرولانه يقرأ ويتلى فليكون المصدر بمعنى اسم المفعول
والمراد به ههنا كلام الله تعالى الذي هو صفته لا المنظوم العربي وقيل هو العظم
والمعنى جميعا في المصاحف مكتوب (جمع مصحف بضم الميم بمعنى ان كلام الله
تعالى الذي صفته تعالى مكتوب في المصاحف بواسطة الحروف (وفي
القول محفوظ) اى بالالفاظ المخيلة (وعلى الاسن مقرو) اى بالحروف

وفاة الله تعالى اذنية

مجلس العاشر

وعلى النبي عليه الصلوة والسلام منزل ولفظنا بالقرآن مخلوق وكتابنا له مخلوقة
وقراءتنا له مخلوقة والقرآن غير مخلوق * وما ذكر الله تعالى في القرآن حكاية عن
موسى وغيره من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وابليس فان ذلك كله
كلام الله تعالى اخبار عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره
من المخلوقين مخلوق والقرآن كلام الله تعالى فهو قد يم لا كلامهم

المفروضة المسموعة (وعلى النبي عليه الصلوة والسلام منزل) اي بالحروف
المفروضة المسموعة بواسطة الملك (ولفظنا) اي تلفظنا بالقرآن مخلوق وكتابنا له
مخلوقة وقراءتنا له مخلوقة لان ذلك كله من افعالنا وافعالنا كلها مخلوقة بتخليق الله
تعالى (والقرآن) اي كلام الله تعالى (غير مخلوق) والحروف والكاغد والكتابة كلها
مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى (غير مخلوق) لان الكتابة والحروف
والكلمات والايات كلها القرآن لحاجة العباد اليها وكلام الله تعالى قائم بذاته
ومعناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم
ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظي القائم بذات الله كما هو مذهب
الكرامية يكون كافرا لانه نفى الصفة لازمية وجعل الباري تعالى محلل المحوادث
ومحل الحوادث حادث ومن قال القرآن مخلوق واراد به نفى الكلام الازلي
يكون كافرا ومن قال القرآن مخلوق واراد به الكلام اللفظي الغير القائم
بذات الله تعالى ولم يرد به نفى الكلام الازلي لا يكون كافرا لكن هذا الاطلاق
خطا لانه يوم الكفر وما ذكر الله تعالى في القرآن حكاية عن موسى وغيره
من الانبياء عليهم السلام وعن فرعون وعن ابليس فان ذلك كله كلام الله

لفظنا بالقرآن حادث

و سَمِعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَلَّمَ اللَّهُ
مُوسَى تَكْلِيمًا

تَعَالَى أَخْبَارًا عَنْهُمْ وَكَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ مَخْلُوقٍ وَكَلَامَ مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ
الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٍ وَالْقُرْآنَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ قَدِيمٌ لَا كَلَامَ لَهُمْ (يَعْنِي أَنْ مَا ذَكَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْقُرْآنِ أَخْبَارًا عَنْ مُوسَى وَعِيسَى وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ وَفِرْعَوْنَ وَابْلِيسَ فَمَا قَالَ ذَلِكَ بِكَلَامِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي كَتَبَ الْكَلِمَاتُ
اللَّهُ عَلَيْهِ فِي اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ قَبْلَ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا بِكَلَامٍ حَادِثٍ
وَعَلِمَ حَادِثٍ حَاصِلٍ بَعْدَ سَمْعِهِ مِنْهُمْ وَالْأَخْبَارُ نَقْلُ الْمَعْنَى لَا بِالْفِظَانِ لِأَنَّ كَلَامَ
مُوسَى وَغَيْرِهِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ مَخْلُوقٌ وَكَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرَ مَخْلُوقٍ * وَيُزِيدُهُ أَنْ
قَدْ رُتِلَتْ آيَاتُ الْقُرْآنِ بِالْغَدَاةِ لَا عَجَازَ وَلَيْسَ ذَلِكَ مِنَ الْبَشَرِ وَمَنْ
الْمَعْلُومُ أَنْ مَا نَقَلَ عَنِ الْمَخْلُوقِينَ فِي الْقُرْآنِ يَزِيدُ عَلَى قَدْرِ ثَلَاثِ آيَاتٍ فَيَكُونُ الْقُرْآنُ
كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى لَا كَلَامَهُمْ فَإِذَا لَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ الْقَصَصِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْقُرْآنِ وَبَيْنَ
آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَسُورَةِ الْإِخْلَاصِ فِي كَوْنِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى
(وَسَمِعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى) يَعْنِي سَمِعَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى
بِلَا وَسْطَةٍ كَلَامَهُ الْقَدِيمَ الْقَائِمَ بِذَاتِهِ تَعَالَى (كَمَا جَاءَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى
تَكْلِيمًا) وَاللَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ أَنْ يَكَلِّمَ الْمَخْلُوقَ مِنَ الْجِبَاهِ أَوِ الْجِهَةِ الْوَاحِدَةِ بِلَا
آلَةٍ وَيَسْمَعُهُ بِالْآلَةِ كَمَا لَحُرْفُ وَالصَّوْتُ لِحَتِياجِهِ إِلَيْهَا فِي فَهْمِهِ كَلَامَهُ
الْأَزَلِي فَإِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدْ بَرَّاهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدْ يَرَى قِيلَ كَانَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِذَا كَلَّمَهُ اللَّهُ تَعَالَى سَمِعَ كَلَامَهُ مِنْ بَاطِنِ الْغَيَامِ الَّذِي كَانَ كَالْعَمُودِ وَقَدْ

وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلمه موسى عليه السلام وقد كن الله تعالى
خالقاً في الازل ولم يخلق الخلق فلما كلم الله موسى بكلمه بكلامه الذي هو له صفة
في الازل وصفته كلها بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا

يفشاء الغمام (وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلمه موسى عليه السلام)
بان قال لموسى في الازل بلا صوت ولا حرف يا موسى اني انا ربك فاخضع
لعليك فلما اتاها نودي يا موسى اني انا ربك فاخضع لعليك والله تعالى
علم في الازل انه ينزل القرآن على محمد ويخبره بقصص الانبياء وغيرهم
ويأمرهم وينهاهم ولما بين الامام الاعظم الامر في صفة الكلام من انه
لا يتوقف على حصول الخطاب اراد ان بين الامر في سائر الصفات
كذلك دفعاً لتوهم اختصاص هذا الحكم بصفة الكلام فقال (وقد كان
الله خالقاً في الازل ولم يخلق الخلق او اكنى بالصفة الفعلية ولم يذكر غيرها من
الصفات الذاتية لان توقف الصفة الفعلية على وجود المتعلق اظهر من الصفة
الذاتية فيعلم حال الصفة الذاتية بالطريق الاولى واختار من الصفات
الفعلية التخليق لانه اعم لوجوده في ضمن كل صفة ولما دفع الوهم بان
تحقيق ما هو بصدده فقال (فلما كلم الله موسى بكلمه بكلامه الذي هو له صفة
في الازل) لان كلامه ازلي ابدى لا يتغير ولا يتبدل ولما لم تشبه صفاته
تعالى صفات الخلق كما لا تشبه ذاته تعالى ذوات الخلق قال الامام الاعظم
(وصفاته كلها) ذاتية كانت او فعلية (بخلاف صفات المخلوقين) وذلك
لانه تعالى (يعلم لا كعلمنا) لان علمنا حادث لا يخلو عن معارضة الوهم وخلافه

و يقدر لا يقدر وتاويرى لا كرو ويتناول يتكلم لا ككلامنا ويسمع لا كسمعه
ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة وحروف والحروف
مخلوقة وكلام الله تعالى غير مخلوق وهو شئ لا كالأشياء ومعنى الشئ الثابت
تعالى قد جمل ان يكون ضروريا او كسبيا او تصوريا او تصديقا او يقدر
لا يقدر رتبا لان قدرته تعالى قديمة ومؤثرة بلايجاد وقد رتبنا حادثا
غير مؤثرة ونحن لا نقدر الا على بعض الاشياء بالآلات والاسباب والانصار
والله تعالى قادر بقدرته القديمة على جميع الاشياء بلا آلة ولا بمشاركة
غيره (ويروى لا كرو يتناول) لا نرى الاشكال والالوان بالآلات
والشروط والله تعالى يرى الاشكال والالوان ببصره الذى هو صفته
في الازل بلا آلة ولا بشروط من زمان ومكان وجهة ومقابلة او يتكلم
لا ككلامنا (لانا نتكلم بالآلات والشروط وهو يتكلم بلا آلة ولا بشرط
او يسمع لا كسمعنا لاننا نسمع بالآلات والشروط والله تعالى يسمع الاصوات
والكلمات كلها بسمعه القديم بلا آلة من اذن وصياح ولا بشرط من زمان
ومكان وجهة وقرب وبعد) ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم
بلا آلة ولا حروف والحروف مخلوقة (لان المؤلف من المخلوق مخلوق
وكلام الله تعالى غير مخلوق) لان كلامه تعالى قديم ثم بذات الله تعالى لا قبل
الانفصال والامتراق بالانتقال الى القلوب والآذان (وهو شئ) لقوله تعالى
قل اي شئ اكبر شهادة قل الله (لا كالأشياء) لقوله تعالى ليس كمثله شئ
(ومعنى الشئ الثابت) ومعنى الثابت الموجد وفي اكثر النسخ اثباته اي (اثبات ذلك

بالجسم ولا جوهر ولا عرض ولا حده ولا ضده ولا ندله ولا مثله وله يد ووجه
 ونفس كما ذكره الله تعالى في القرآن فما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد
 والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان فيه ابطال الصفة
 الشيء اي ان تشبهه (بلا جسم) هذا بيان لقوله لا كالأشياء لان كل جسم منقسم وكل
 منقسم مركب وكل مركب محدث وكل محدث محتاج الى المحدث فكل جسم ممكن
 يحتاج الى واجب الوجود (ولا جوهر) لان الجوهر يكون محلا للاعراض والحوادث
 والله تعالى منزّه عن ذلك (ولا عرض) لان العرض لا يقوم بذاته بل يفتقر الى محل
 يقوم به فيكون ممكناز ولا حده لان الحد تعريف الماهية بذكر اجزائها
 وواجب الوجود قد لا جزء له فيمتنع ان يكون له حد والحد قد يكون بمعنى
 النهاية ولا نهاية لله تعالى (ولا ضده) اي لا نظير له ولا كقوله (ولا ندله) الندب بالكسر
 المثل والنظير (ولا مثله) اي لا شريك له في النوع لانه لا نوع له كالا جنس له
 والمماثلة الاشتراك في النوع فاذا قيل هاتان لان كان معناه انهما متفقان في الماهية
 والنوعية (وله يد ووجه ونفس كما ذكره الله تعالى في القرآن) بقوله تعالى يد الله
 فوق ايديهم * وبقوله تعالى ويبقى وجه ربك وبقوله تعالى حكاية عن عيسى عليه
 السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك وفي بعض النسخ (فما ذكره الله تعالى في
 القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف) اي اصلها معلوم
 ووصفها مجهول لئلا يبطل الاصل المعلوم بسبب التشابه والعجز عن درك الوصف
 وروي عن احمد بن حنبل رحمه الله تعالى ان الكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة
 (ولا يقال ان يده قدرته او نعمته لان فيه) اي في هذا القول (ابطال الصفة) التي

وهو قول اهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف * و غضبه
ورضاه صفات من صفات الله تعالى بلا كيف خلق الله تعالى
الاشياء لامن شئ

دل على ثبوتها القرآن (وهو) اى ابطال الصفة قول اهل القدر والاعتزال (عطف
الخاص على العام لان اهل القدر هم المعتزلة والامامية من الشيعة فكل المعتزلة
قد رية وليست كل قدرية معتزلة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل امة
محوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا
جنازته ومن مرض منهم فلا تعود وهم شيعة الدجال وحق على الله
ان يلحقهم بالدجال صدق رسول الله وقال عليه الصلاة والسلام
الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن صدق حبيب الله ولكن يده صفته
بلا كيف) وكذا وجهه ونفسه قال الشيخ الامام فخر الاسلام علي البزدوى
في اصول الفقه وكذلك اثبات اليد والوجه عندنا معلوم باصله متشابه
بوصفه ولن يجوز ابطال الاصل بالعجز عن ذكر الوصف وانما ضلت
المعتزلة من هذا الوجه فانهم ردوا الاصول لجهلهم بالصفات (و غضبه
ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف) اى بلا بيان الكيفية فان كيفيتها
مجهولة لان غضبه ورضاه لا يشبه بعضنا ورضا فان الغضب منا غليان دم القلب
والرضى امتلاء الاختيار حتى يقضى الى الظاهر فيهما من الكيفيات النفسانية
كالفرح والسرور والعشق والتعجب فان كلها تابع للزاج المستلزم للتركيب
المنافي لوجوب الذات (خلق الله تعالى الاشياء لامن شئ) يعنى خلق الله تعالى

وكان الله تعالى عالم في الازل بالاشياء قبل كونها وهو الذي قدر الاشياء وقضاها ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شي الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم

الموجودات كلها من مادة (وكان الله تعالى عالم في الازل بالاشياء قبل كونها) اي قبل حدوثها (وهو الذي قدر الاشياء وقضاها) تعليل لقول السابق والواو الاول للعلل فكانه قال وكيف لا يكون عالم في الازل بالاشياء قبل وقوعها والحال انه تعالى هو الذي قدر الاشياء وقضاها وتقدير الاشياء وقضاؤها لا يكون الا قبل وقوعها والقضاء والتقدير لا يكون الا مع العلم قيل في معنى قدرنا كتبنا فان الزجاج معنى قدرنا واصل القضاء اتمم الشيء قولاً كقوله تعالى وقضى ربك الاتعبدوا الانبياء او فعلاً كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات كذا في تفسير القاضى (ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شي الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره وكتبه في اللوح المحفوظ) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله اقلم فقال له اكتب فقال اكتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة (ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم) يعني كتب في اللوح المحفوظ كل شي باوصافه من الحسن والقبح والطول والعرض والصغر والكبر والقلّة والكثرة والخفة والثقيل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والطاعة والمعصية والارادة والتقدير والكسب وغير ذلك من الاوصاف والاحوال والاخلاق ولم يكتب فيه شي بمجرد الحكم

والقضاء والقدر والمشية صفاته في الازل بلا كيف يعلم الله تعالى المبدء وموفي
خال عدمه معدوما ويعلم انه كيف يكون اذا وجد . ويعلم الله الموجود
في حال وجوده موجودا ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله القائم في حال
قيامه قائما واذا فقد علمه قاعدا في حال قعوده من غير ان يتغير علمه او يحدث له

بوقوعه بلا وصف ولا سبب مثلاً لم يكتب فيه ليكن زيد مؤمناً وليكن
عمر وكافراً ولو كتب كذا لك لكان زيد مجبوراً على الإيمان وعمر مجبوراً
على الكفر لأن ما حكم الله تعالى بوقوعه فهو يقع بالثبوت والله تعالى يحكم لا معقب
لحكمه ولكن كتب فيه أن زيد سيكون مؤمناً باختياره وقد رتبته ويريد
الإيمان ولا يريد الكفر وكتب فيه أن عمر سيكون كافراً باختياره وقد رتبته
ولا يريد الكفر ولا يريد الإيمان فالمراد من قول الإمام الأعظم ولكن
كتبه بالوصف لا بالحكم هو نفي الجبر في أفعال العباد وإبطال مذهب الجبرية
(والقضاء والقدر والمشية صفاته في الأزل بلا كيف) أي بلا بيان كيفية
يعني أن أصل هذه الصفات ثابت بالكتاب والسنة وإجماع الأمة إلا أنهم من
المنشأيات وما يعلم تأويلها إلا الله فلو صافها بمجهولة لا طريق للعقل أن يدركها
بالاجتهاد وكذا لك كل صفة الله تعالى إذا لا يشبه صفاته صفات الخلق كما
لا يشبه ذاته ذوات الخلق (يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه معدوماً
ويعلم أنه كيف يكون إذا وجدته ويعلم الله الموجود في حال وجوده موجوداً
ويعلم أنه كيف يكون فناؤه ويعلم الله القائم في حال قيامه قائماً إذا قعد
فقد علمه قائداً في حال صعوده من غير أن يتغير علمه أو يحدث له علم ولكن

علمواكن التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين خلق الله تعالى الخلق
سليما من الكفر والايان ثم خاطبهم وامرهم ونهاهم فكفر من كفر وانكاره
وجحوده الحق بخذلان الله تعالى اياه وآمن من آمن بفعله واقرارته وتصديقه
بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له

التغير والاختلاف يحدث عند المخلوقين (يعني ان الله تعالى يعلم الاشياء بعلمه
القديم الازلي لم يزل موضوعه في ازل الازال لا يعلم متجدد ولا يتغير علمه
بتغير الاشياء واختلافها واحد وشاؤه علمه تعالى واحد والمعلومات متعددة
(خلق الله تعالى الخلق سليما) اي خاليا (من الكفر والايان) الذين يكسبها في الدنيا
(ثم خاطبهم) عند البلوغ مع العقل (وامرهم) بالايان والطاعة (ونهاهم) عن
الكفر والعصيان (فكفر من كفر بفعله) الاختياري (وانكاره وجحوده الحق)
الجحود والانكار مع العلم بكونه حقا بخذلان الله تعالى اياه) يعني ذلك الانكار
والجحود بسبب خذلان الله تعالى من كفر في مختار الصباح خذله خذلانا
بالضم وخذلانا بكسر الخاء ترك عونه ونصرته (وآمن من آمن بفعله) الاختياري
(و اقراره) باللسان (وتصديقه) بالجنان (بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له) التوفيق
عبارة عن التاليف والتوفيق بين ارادة العبد وبين قضاء الله تعالى وقدره
وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة
لتخصيص اسم التوفيق بما هو افق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما ان
الاتحاد عبارة عن الميل لخصص بمن يميل الى الباطل كذا في احياء العلوم

اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فخطبهم وامرهم بالايمان ونهاهم
عن الكفر فاقروا له بالرؤية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغيره من آمن وصدق فقد ثبت عليه وداوم

(اخرج ذرية آدم من صلبه فجعلهم عقلاء فخطبهم وامرهم بالايمان ونهاهم
عن الكفر فاقروا له بالرؤية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك
الفطرة) اي الايمان وانما سماه الفطرة لانهم فطروا عليه والفطرة الحلقة
اثقت عامة المفسرين وجمهور الصحابة والتابعين على اخراج ذرية آدم
من ظهره واخذ الميثاق عليهم في عصره ومنهم من يقول عرض ذلك
على الارواح دون الابدان فان قيل ما وجه الزام الحجة بقوله تعالى
الست بربكم قالوا ايلي شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين
ونحن لانذكر هذا الميثاق وان تذكرناه قلنا انما الله ذلك الابتداء لان
الذي ينادى ارفع وعلينا الايمان بالغيب ولو نذكرنا ذلك الميثاق لزوال
الابتداء وما ينسى لا تزول به الحجة ولا يثبت به العذر قال الله تعالى في اعمالنا
احصاه الله وتسوه وجدد الله هذا العهد وذكرنا هذا المنسى بارسال الرسل وانزال
الكتب فلم يثبت العذر كذا في التفسير الشهير (ومن كفر بعد ذلك فقد
بدل وغيره) اي بدل وغيره ايمانه الفطري بالكفر الذي اكتسبه باختياره
بعد البلوغ (ومن آمن وصدق) بعد خروجه الى دار التكليف وصبر ورته
عاقلا (فقد ثبت عليه) اي على ايمانه الفطري الذي حصل له يوم الميثاق
(وداوم) على ذلك الايمان فان قيل هذا يناقض قوله اولا خلق الله الخلق

ولم يجبر احد من خلقه على الكفر ولا على الايمان ولا خلقهم مؤمنا ولا كافرا
ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من يكفر
في حال كفره كافر افاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه واحبه من
غير ان يتغير علمه وصفته وجميع افعال العباد من الحركة والسكون كسبهم
على الحقيقة والله تعالى خالقها

سليمان الكفر والايمان قلناه معناه خلق الله الخلق سليما من الايمان الكسبي
متصفا بالايمان القطري قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على
الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه وهذا دليل على ان اطفال
المسلمين واطفال الكافرين مؤمنون بالايمان القطري (ولم يجبر احد من
خلقهم على الكفر ولا على الايمان) يعني ان الله تعالى لا يخلق الكفر ولا الايمان
في قلب العبد بطريق الجبر والاكراه بل يخلقها باختيار العبد ورضاه ومحبته
الا ترى ان الايمان محبوب للمؤمن والكفر مكروه ومفوض ومنفور له محبوب
للكافر (ولا خلقهم مؤمنا) اي لا يخلق الله تعالى الخلق مؤمنا بالايمان الكسبي
(ولا كافرا) بالكفر الكسبي (ولكن خلقهم اشخاصا والايمان والكفر فعل العباد)
يعني ان الكفر والايمان والطاعة والعصيان من افعال العباد (ويعلم الله تعالى من يكفر
في حال كفره كافر افاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه واحبه
من غير ان يتغير علمه وصفته) لان كل متغير حادث وكل حادث محتاج الى
محدث عالم قادر حي مختار فلو كان علمه تعالى متغيرا لكان حادثا ولزمه ان يكون الله تعالى
مجالا لحوادثه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (وجميع افعال العباد من الحركة والسكون

وهي كلها بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره والطاعات كلها كانت واجبة
بأمر الله تعالى وبمحبتته وبرضاه وعلمه ومشئته وقضائه وتقديره والمعاصي
كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشئته لا بمحبتته ولا برضاه ولا بأمره

كسبهم على الحقيقة والله تعالى خالقها (الكسب في اللغة طلب الرزق واصله
الجمع وفي الاصطلاح تعلق ارادة العبد وقدرته بفعله فركبته باعتبار نسبتها
الى قدرته وارادته تسمى مكسوبا باعتبار نسبتها الى قدرة الله تعالى وارادته
تسمى مخلوقا كذا سكونه فحركته وسكونه خلق للرب ووصف للعبد
وكسبه وقدره العبد وارادته خلق للرب ووصف للعبد وليس
بكسبه له والى هذا يشير في شرح المقاصد (وهي) اي افعال العباد من الايمان والكفر
والطاعة والمعصية (كلها بمشيئته) اي بمشيئة الله تعالى (وعلمه وقضائه وقدره) قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل شيء بقدر رحتي العجز والكيس اعلم ان
مذهب المعتزلة ان الله تعالى يريد الايمان والطاعة من العبد والعبد يريد
الكفر والمعصية لنفسه فيقع مراد العبد ولا يقع مراد الله تعالى فيكون ارادة
العبد غالبية وارادة الله تعالى مغلوبة واما عندنا فكل ما اراد الله تعالى فهو واقع
فهو تعالى يريد الكفر من الكافر ويريد الايمان من المؤمن وعلى هذا تكون
ارادة الله غالبية وارادة العبد مغلوبة (والطاعات كلها كانت واجبة بأمر الله تعالى)
اي العبادات التي كانت واجبة على العباد وهي كلها بأمر الله تعالى (وبمحبتته وبرضاه
وعلمه ومشئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها بعلمه وقضائه وتقديره ومشئته
لا بمحبتته ولا برضاه ولا بأمره) قال الله تعالى والله لا يحب الفساد وقال الله تعالى

وذكر
في
الكتاب
الذي
هو
الكتاب

والانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم يترهون عن الصفات والكبائر
والكفر والقبائح

ولا يرضى لعباده الكفر وقل الله تعالى قل ان الله لا يامر بالفحشاء اي القبيح من
الكفر والمعاصي وقال المصنف رحمه الله في كتاب الوصية فقد بان ان الاعمال
ثلاثة فريضة وفضيلة ومعصية فالفرضة بامر الله تعالى ومشيئته ومحبه ورضاه
وقضائه وقدره وتخليقه وحكمه وعلمه وتوفيقه وكتابته في اللوح المحفوظ
والفضيلة ليست بامر الله ولكن بمشيئته ومحبه ورضاه وقدره وحكمه
وعلمه وتوفيقه وتخليقه وكتابته في اللوح المحفوظ والمعصية ليست بامر الله
ولكن بمشيئته لا بمحبته وبقضاه لا برضاه وتقديره وتخليقه لا بتوفيقه
وبخلافه وعلمه وكتابته في اللوح المحفوظ اعلم ان المعاصي نوعان كبائر
وصغائر اما الكبائر فهي تسع قل صفوان بن عسال قال يهودي لصاحبه
اذ هب بنا الى هذا النبي فقال له صاحبه لا تقل نبي انه لو سمعك لكان له اربع
اعين فاتبارسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن تسع آيات بينات فقال
لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا
ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تشوا يبرئ الى ذي سلطان ليقبله
ولا تسعروا ولا تاكلوا الربا ولا تقذفوا محصنة ولا تولوا اي لا تقروا يوم الزحف
وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت قال قبيلا يد به ورجليه وقال
نشهد انك تبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قال ان داود عليه السلام دعار به ان لا يزال
من ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود (والانبياء عليهم الصلوة والسلام

الاعمال الثلاثة

المعاصي نوعان

وقد كانت منهم زلات وخطايا ومحمد عليه الصلاة والسلام حبيبهم وعبد
كلهم منزّهون عن الصفات والكبائر والكفر والقبائح (يعني قبل النبوة وبعدها
(وقد كانت منهم زلات وخطايا) مثال الزلات اكل ادم من الشجرة ومثال الخطايا
قتل موسى رجلا من قوم فرعون فانه لم يقصد قتله اصلا بل قصد ضربه يده
ليدفعه عن الاسرائيلي فوقع الضرب قصد او القتل خطأ والقتل زلة ايضا
لانه كل خطأ زلة وليس كل زلة خطأ فينبها عموم وخصوص مطلقا لان
الزلة قد تكون بالخطأ وقد تكون بالنسيان وقد تكون بالسهو وقد تكون
بترك الاولى والافضل قال الامام عمر النسي في التفسير ائمة سمرقند لا يطلقون
اسم الزلة على افعال الانبياء عليهم الصلاة والسلام لانها نوع ذنب ويقولون فعلوا
الفاضل وتركوا الافضل فعوتبوا عليه لان ترك الافضل منهم بمنزلة ترك
الواجب من غيره قيل زلة الانبياء والاولياء سبب القربة الى الله تعالى قال
ابو سليمان الداراني رحمه الله ما عمل داود عملا انفع له من الخطيئة ما زال
يهرب منها الى ربه حتى وصل اليه فالخطيئة سبب الفرار الى الله تعالى من نفسه
ودنياه (ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيبهم) اي حبيب الله تعالى قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نحن الاخرون ونحن السابقون يوم القيامة واني قائل
قولا غير نخر ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وآدم عليه السلام صفي الله
وانا حبيب الله ومعنى لواء الحمد يوم القيامة ثم اشار الامام الاعظم بقوله (وعبد)
الى فائدين اعني تشریف محمد وحفظ الامة عن قول النصاري وقال ابو القاسم
سليمان الانصاري لما وصل محمد عليه الصلاة والسلام الى درجات العالية

ورسوله ونيه و صفيه و نقيه

والمراتب الرفيعة في المغارج اوحى الله تعالى اليه فقال بم اشرفك قال يارب
بسمتي الى نفسك بالعبودية فانزل فيه قوله سبحانه وتعالى سيحان الذي
امرى بعبده ليلاء فقال عليه السلام لا تطروني كما اطرى عيسى بن مريم
وقولوا عبد الله ورسوله كذا في المشارق اي لا تتجاوزوا عن الحد في
مدحى كما بالغ النصارى في مدح عيسى عليه السلام حتى كفر وافعالوا انه
ابن الله وقولوا لي حتى انه عبد الله ورسوله حتى لا تكونوا امثالهم ورسوله
ونبيه لقوله تعالى محمد رسول الله وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله والنبى اعم
من الرسول ويدل عليه انه عليه السلام مثل عن الانبياء فقال ما يهالف
واربعة وعشرون الفا قبل فكلم الرسل منهم فقال ثلاثمائة وثلاثة عشر
غيره (وصفيه) اي مصطفىه ومختاره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني
هاشم واصطفاني من بني هاشم كذا في المصابيح (ونقيه) اي منقاه تعالى مثل
مصطفاه لفظ لان الله تعالى نقي وظهر قلبه صلى الله عليه وسلم في زمن صباه
عن المادة التي تمنه من الترقى قال انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه
فاستخرج منه علقه وقال هذا الشيطان منك ثم غسله في طست من
ذهب بماء زمزم ثم لأمه واعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعني
ظئره فقالوا ان محمداً قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون وقال انس رضى الله

ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله تعالى طرفه عين قط ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط . افضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام ابو بكر الصديق ثم عمر بن الخطاب الفاروق

تعالى عنه فكنت اري اثر المخطط في صدره (ولم يعبد الصنم ولم يشرك بالله طرفه عين قط) يعني قبل النبوة وبعد هالان الانبياء معصومون عن الجهل بالله تعالى قال علي رضي الله عنه قيل للنبي عليه الصلاة والسلام هل عبدت وثنا قط قال لا قالوا هل شربت خمر اقط قال لا وما زلت اعرف ان الذي هم عليه كفروا ما كنت ادرى ما الكتاب ولا الايمان (ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط) يعني قبل النبوة وبعدها لما فرغ الامام الاعظم من ذكر الانبياء عليهم السلام شرع في ذكر الخلفاء فقال (وافضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام ابو بكر الصديق) قال النبي عليه السلام ما طلعت الشمس ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين افضل من ابي بكر وروي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر قصة المعراج كذبوه وذهبوا الى ابي بكر فقالوا له ان صاحبك قد قال كذا او كذا فقال ابو بكر ان كان قد قال ذلك فهو صادق ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له الرسول تلك التفاصيل فكلموا ذكر شيئا قال ابو بكر صدقت فلما تم الكلام فقال ابو بكر اشهد انك رسول الله حقا قال الرسول صلى الله عليه وسلم واشهد انك صديق حقا كذا في التفسير الكبير (ثم عمر بن الخطاب الفاروق) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وله وزيران من اهل السماء ووزيران من اهل الارض فاما وزيراي من اهل السماء جبريل وميكائيل واما وزيراي

فصل في فضل ابي بكر الصديق رضي الله عنه
فصل في فضل عمر الفاروق رضي الله عنه

ثم عثمان بن عفان ذو النورين ثم علي بن ابي طالب المرتضى رضوان الله تعالى
عليهم اجمعين

من اهل الارض فابوبكر وعمر من المصالح وروي عن ابن عباس رضي الله
عنهما ان منافقا خاصم يهود يافد عاه اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه
المنافق الى كعب بن الاشرف ثم انها احتكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لحكم الى اليهودي فلم يرض المنافق وقال نعمكم الى عمر فقال اليهودي لعمر قضي
لي رسول الله فلم يرض بقضائه وخصم اليك فقال عمر رضي الله عنه
للمنافق اكذلك فقال نعم فقال مكنا كبحا حتى اخرج البكا فدخل واخذ سيفه
ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد اى مات وقال هكذا افضى لمن
لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله وقال جبريل عليه السلام ان عمر فرق بين
الحق والباطل فسمى الفاروق كذا في تفسير القاضى (ثم عثمان بن عفان
ذو النورين) لانه عليه السلام زوجته بنته رقية ولما ماتت زوجها النبي
عليه السلام ام كلثوم ولما ماتت ام كلثوم قال النبي عليه السلام لو كانت عندي
ثلاثة لزوجتكما فلذا سمى بذى النورين وروي عن انس رضي الله عنه قال
لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ببيعة الرضوان كان عثمان رسول رسول الله
عليه السلام الى مكة فبايع الناس فقال رسول الله ان عثمان في حاجة الله
وحاجة رسول الله فضرب عليه السلام باحدى يديه على الاخرى فكانت
يدار رسول الله لعثمان خيرا من ايدى يهم لا نفسهم من المصالح (ثم علي بن ابي
طالب المرتضى رضي الله تعالى عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقال عثمان رضي الله عنه

فقال علي رضي الله عنه

عابدين ثابتين على الحق و مع الحق ثولا م جميعا ولا نذكر احدا من اصحاب
رسول الله الا بخير ولا نكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة اذا
لم يستحلها ولا نزيل عنه اسم الايمان ونسبته مؤنثا حقيقة

الحق انت مني بمنزلة هارون من موسى عليهما السلام الا انه لا نبي بعدي
(عابدين) اي كانوا عابدين لله تعالى (ثابتين) على الحق ومع الحق اي
كانوا مع الحق تعالى في عبادتهم يعني عبده بالصدق والاخلاص
والخشوع والخضوع (ثولا م) اي تحميم (جميعا) اي جميع الخلفاء الاربعة
لا نفرق بينهم بحسب البعض وبغض البعض والروافض ابغضوا الخلفاء
الثلاثة اي جميع الخلفاء الثلاثة فرفضوا وتركوا المذهب الحق والخوارج ابغضوا عليا
فخرجوا عن الصراط المستقيم ولا نذكر احدا من اصحاب رسول الله الا بخير
يعني اعتقاد اهل السنة والجماعة تركية جميع الصحابة والثناء عليهم كما اثبت الله
تعالى ورسوله عليهم وما جرى بين علي ومعاوية كان مبنيا على الاجتهاد
كذا في الاحياء عن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر
الكذب من المصاييح ولا نكفر مسلما بذنب من الذنوب وان كانت كبيرة
اذا لم يستحلها يعني ولا نكفر مسلما بذنب كما يكفر الخوارج مرتكب الكبيرة
امان استحل معصية وقد ثبتت بدليل قطعي فهو كافر بالله تعالى لان استحلها
تكذيب بالله ورسوله (ولا نزيل عنه) اي عن المسلم الذي ارتكب كبيرة
غير مستحل اسم الايمان ونسبته مؤنثا حقيقة اشار الامام به الى ان المسلم يسمى مؤمنا

و قد روي في الخبرين

و يجوز ان يكون مو منافسا غير كافر و المسح على الخفين سنة و التراويح في
 ليالى شهر رمضان سنة و الصلوة خلف كل برو فاجر من المؤمنين جائزة
 و لا نقول ان المؤمن لا تضره الذنوب و لا نقول انه لا يدخل النار

حقيقية و هذا يدل على اتحاد الاسلام و الايمان اى كالظهر و البطن (و يجوز ان يكون)
 مرتكب الكبيرة (مو منافسا غير كافر) الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالى
 بارتكاب الكبيرة قال صدر الشريعة فالكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواط
 و نكاح منكوحه الاب او ثبت لها بنص قاطع عقوبة في الدنيا و الآخرة
 و قالت المعتزلة مرتكب الكبيرة فاسق لا يجوز ان يكون مؤمنا ولا كافرا
 و اثبتوا منزلة بين المنزلتين اى بين الكفر و الايمان (و المسح على الخفين سنة) اى
 ثبت جوازه بالسنة المشهورة فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب
 من الخبر المتواتر (و التراويح في ليالى شهر رمضان سنة) هذا رد على الروافض
 فانهم انكروا التراويح و المسح على الخفين و مسحوا على ارجلهم بلاخف قال
 صاحب الخلاصة و في المنتقى سئل ابو حنيفة رحمه الله عن مذهب اهل السنة
 و الجماعة فقال ان تفضل الشيخين و تحب الخنيتين و ترى المسح على الخفين
 و تصلى خلف كل برو فاجر و الله الهادى (و الصلوة خلف كل برو فاجر من
 المؤمنين جائزة) و تكرر لو جو دايما نه و الكراهة لعدم اهتمامه في الامور الدينية
 قال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم من صلى خلف عالم تقي فكأنما صلى خلف نبي
 من الانبياء و من صلى خلف نبي من الانبياء غفر له ما تقدم من ذنبه يعنى
 الصغائر (و لا نقول ان المؤمن لا تضره الذنوب و لا نقول انه لا يدخل النار)

ولا نقول انه يخلد فيها وان كان فاسق بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا ولا نقول
ان حسنا تم مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول من عمل حسنة
بجميع شرائطها خالية عن العيوب المفسدة ولم يطلها بالكفر والردة والاخلق
السيئة حتى خرج من الدنيا مؤمنا فان الله تعالى لا يضعها بل يقبلها منه ويشبه عليها

كما قال المرجئة قال الامام الرازي في كتاب الاربعين العاصي الذي ليس
بكافر وكانت معصيته كبيرة فيه ثلاثة اقوال • قول من قطع احدها بانه
لا يعاقب وهذا قول مقاتل بن سليمان وقول المرجئة • وثانيه قول من قطع
بانه يعاقب وهو قول المعتزلة والخوارج • وثالثه قول من لم يقطع لا بالعفو
ولا بالعقاب وهو قول اكثر الائمة وهو المختار (ولا نقول بانه اى المؤمن
يخلد فيها) اى في نار جهنم (وان كان فاسقا بعد ان يخرج من الدنيا مؤمنا) خلافا
للمعتزلة فانهم قطعوا بخلود الفاسق في عذاب جهنم ابد اكال كافر (ولا نقول
ان حسنا تم مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن نقول من عمل
حسنة بجميع شرائطها) من النية والاخلاص وغيرهما من الغرائض خالية
عن العيوب المفسدة (من الرياء والسمعة والعجب) (ولم يطلها بالكفر والاخلق
السيئة والردة) قال الله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله واما ارتكاب
الكبائر فلا يفسد الطاعات ولا يبطل ثوابها عند اهل السنة والجماعة (حتى خرج
من الدنيا مؤمنا) فان الله تعالى لا يضعها بل يقبلها منه ويشبه عليها (بلا وجوب
عليه ولا استحقاق بل بفضل) وعد • قال الله تعالى وعد الله المؤمنين والمؤمنات
جنات وقال الله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء • وقال الله تعالى

وما كان من السيئات دون الشرك والكفر ولم يتب عنها صاحبها حتى مات مؤمناً فإنه
 في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بالنار وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصلاً والرياء
 اذا وقع في عمل من الاعمال فإنه يبطل اجره وكذلك العجب والآيات ثابتة للانبياء
 والله لا يخلف الميعاد (وما كان من السيئات دون الشرك والكفر) سواء
 كانت تلك السيئات صغيرة او كبيرة (ولم يتب عنها) اي عن تلك السيئات
 التي ليست بشرك ولا كفر (صاحبها حتى مات مؤمناً) فاسقامصر عليه عليها فإنه
 اي ذلك الفاسق (في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بالنار) عدلاً ثم اخرجه
 منها فضلاً (وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار اصلاً) بفضل ورحمة لوشفاعته
 الشافعين وفي بعض النسخ وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار ابد فيكون
 المعنى ان من يعذبه الله تعالى من المؤمنين لا يعذبه ابد اغلغله في النار لان
 الايمان يمنع الخلود (والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فإنه) اي الرياء
 (يبطل اجره) قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالبنو الاذى
 كذلك ينفق ماله رياء الناس وقال رسول الله عليه السلام لا يقبل الله
 تعالى عملاً فيه مقدار ذرة من الرياء والمصنف رحمه الله ذكر ابطال الاجر ولم يذكر
 ابطال العمل اهتماماً بشان الاجر والثواب لان المقصد الاقصى والمطلب
 الاعلى من العمل هو الاجر والثواب (وكذلك العجب) اي العجب اذا وقع
 في عمل من الاعمال فإنه يبطل اجره وعمله كالرياء لان العجب يأمن من مكر الله
 ولا يخاف من زوال ايمانه واعماله والامن من عذاب الله كفر (والآيات)
 اي المعجزات (ثابتة للانبياء) عليهم السلام يعني ان خوارق العادة التي تصدر

الآيات والمعجزات ثابتة للانبياء عليهم الصلاة والسلام

والكرامات للاولياء حق واما التي تكون لاعدائه مثل ابليس وفرعون
والدجال فاروي في الاخبار انه كان ويكون لهم لانسميها آيات ولاكرامات
ولكن نسميها قضاء حاجاتهم وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات اعدائه استدراجا
لهم وعقوبة لم يفغثون به ويزدادون طغيانا وكفرا

الكرامات للاولياء حق

عن الانبياء كاحياء الاموات وانفجار الماء من بين الاصابع وكعدم احراق
النار وغير هاتسي آيات لان الله تعالى يريد بصدور هاعنهم ان تكون علامة
ودليلا على قوتهم وصدقهم (والكرامات للاولياء حق) اي الخوارق
التي تصدر عن الاولياء تسمى كرامات لان الله تعالى يريد بصدور هاعنهم
اكرامهم واعزازهم والولى في اللغة القريب فاذا كان العبد قريبا من
حضرة الله تعالى بسبب كثرة طاعته وكثرة اخلاصه كان الرب
تعالى قريبا منه برحمته وفضله واحسانه (واما التي تكون لاعدائه) اي
لاعداء الله تعالى من الامور الخارقة للعادة (مثل ابليس وفرعون والدجال
فاروي في الاخبار انه كان ويكون لهم لانسميها آيات) فانها للانبياء عليهم السلام
(ولاكرامات) فانها للاولياء اكرامهم واحسانا اليهم (ولكن نسميها قضاء
حاجاتهم) ولما كان من المستبعد عند العقول القاصرة قضاء حاجات اعدائه
دفع الامام الاعظم ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (وذلك لان الله تعالى
يقضى حاجات اعدائه استدراجا لهم وعقوبة لم يفغثون به) اي بسبب
قضاء حاجاتهم (ويزدادون طغيانا وكفرا) فيستحقون بذلك عذابه مهينا
قال الله تعالى ولا يحسن الذين كفروا اننا نغلي لهم خيرا لانفسهم انما غلي لهم

وذلك كله جائز ممكن وكان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان يرزق والله تعالى يرى في الآخرة ويراها المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم ليزدادوا اثماً ولم عذاب مهين (وذلك كله جائز ممكن) لا يستحيل في العقل وقوعه قال الله تعالى منسند رجهم من حيث لا يعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيت الله تعالى يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معصية فانما ذلك منه استدراج (وكان الله تعالى خالقاً قبل ان يخلق ورازقاً قبل ان يرزق) كرر الامام الاعظم هذا الكلام للتأكيدي وكان الله تعالى خالقاً قبل وجود المخلوقات ورازقاً قبل وجود المرزوقين قادراً قبل وجود المقدورات قاهراً قبل وجود المتهورات راحماً قبل وجود المرحومين معبوداً قبل وجود العابدين مجيباً قبل وجود السائلين غنياً قبل وجود السموات والارضين مالئكاً قبل وجود المملكة والملوكين باقياً بعد فناء الخلق اجمعين (والله تعالى يرى) على صيغة المجهول (في الآخرة) صفة الدار بدليل قوله تعالى تلك الدار الآخرة ثابت الآخر الذي هو تقيض الاول وانما سميت بالآخرة لتأخرها عن الدنيا وهو من الصفات التي غلبت عليها الاسمية وكذلك الدنيا وانما سميت بالدنيا لدنوها وقربها عن الآخرة (ويراه المؤمنون وهم في الجنة باعين رؤسهم) حال من فاعل يرى اي حال كونهم في الجنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى اريدون شيئاً ازيد لكم فيقولون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيقول بلى قال عليه السلام

القيامة
يوم
الروى
بأعين
رؤسهم
الذي
يرونه

بلا تشبيه ولا كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة. والايمان هو الاقرار والتصديق

فيكشف الحجاب فينظرون الى وجه الله تعالى فما عطاوا شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم ثم تلا عليه السلام للذين احسنوا الحسنى وزيادة (بلا تشبيه ولا كيفية) خلافا للمشبهة والمجسمة (ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة) حين يرونه والمسافة في اللغة البعد والمراد بها هنا الجهة والمكان والمقابلة اعلم ان رؤية الله تعالى بالابصار في الآخرة حق معلوم ثابت بالنص لا بالعقل لانها من التشابهات وصفاء قال فخر الاسلام علي البزدوي رحمه الله تعالى في اصول الفقه مثال التشابه في اثبات رؤية الله تعالى بالابصار عينا ناحقافي الدار الآخرة بنص القرآن بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ولانه موجود بصفات الكمال وان يكون مرثبا لنفسه واغيره من صفات الكمال والمؤمن لا كرامه بذلك اهل لكن اثبات الجهة ممتنع فصاومتشابهابوصفه فوجب تسليم التشابه على اعتقاد الحقيقة (والايمان) في اللغة التصديق وهو قبول خبر المخبر بالقلب ومعناه بالتركي ايتانقي وفي الشرع (هو الاقرار) بالامان (والتصديق) بالجنان بان الله تعالى واحد لا شريك له موصوف بصفاته الذاتية والفعلية وبان محمدا رسول الله اى نبيه الذي بعثه بالكتاب والشرعة فالاعتراف وحده لا يكون ايمانا لانه لو كان ايمانا لكان المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا يكون ايمانا لانها لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين وقال الله تعالى في حق المنافقين والله يشهد ان المنافقين لكاذبون. وقال الله تعالى في

وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد
وينقص من جهة اليقين والتصديق والمؤمنون مستوون في الإيمان والتوحيد
حق أهل الكتاب الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فمن
أراد أن يكون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فقال بلسانه لا إله إلا الله
محمد رسول الله وصدق قلبه معناه فهو مؤمن وإن لم يعرف الفرائض
والمحرمات ثم إذا قيل له إن الصلوات الخمس في كل يوم وليلة فرض عليك
فإن صدق فرضيتها عليه وقبلها فهو ثابت على إيمانه وإن أنكرها لم يقبلها
فهو كافر بالله وكذلك سائر الفرائض والمحرمات الثابتة بدليل قطعي من
الكتاب والسنة وإجماع الأمة وقياس الفقهاء (وإيمان أهل السماء والأرض لا يزيد
ولا ينقص من جهة المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق) يعني
إيمان الملائكة وإيمان الأنس والجن لا يزيد ولا ينقص في الدنيا والآخرة من جهة
المؤمن به لأن من قال آمنت بالله وبما جاء من عند الله وآمنت برسول الله وبما جاء من
عند رسول الله فقد آمن بجميع ما يجب الإيمان به فهو مؤمن ومن آمن
ببعض ما يجب الإيمان به بأن آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولم يؤمن
باليوم الآخر فهو كافر ومن آمن بالله ورسله ولم يؤمن بغيرها فهو كافر
أيضا فلا فرق بين من يؤمن ببعض المؤمنين به وبين من يكفر بكل المؤمنين
به في كونها كافرين حقا (والمؤمنون مستوون في الإيمان) بحسب المؤمن به
كما مر (والتوحيد) أي نفي الشرك في الألوهية والربوبية والخالقية والازلية
والقدمية والقيومية والصدقية فمن نفي الشرك في بعضها دون بعض فهو

الإيمان لا يزيد ولا ينقص من جهة

متفاضلون في الاعمال هو الاسلام هو التسليم والالتقياد لاوامر الله تعالى
فمن طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام

الاعمال ليس جزءاً من الايمان

شرح معنى الاسلام

شرح معنى الايمان

مشرك لا موحد فلا يزيد التوحيد ولا ينقص من هذا الوجه اما من وجه التقليد
والاستدلال فيزيد وينقص وليس توحيد المستدل بالدلالة العقلية كتوحيد
المعارف الواصل الى المكاشفات والمشاهدات والمعارف الالهية والعلوم الدينية
وكذلك لا يستوي ايمانهم من هذا الوجه (متفاضلون) ومتفاوتون
(في الاعمال) اي في الطاعات الظاهرة والباطنة وهذا يدل على ان العمل الصالح
ليس جزءاً من الايمان لان العمل يزيد وينقص لان بعض الناس يصلي
الصلوات الخمس كلها وبعضهم يصلي بعضها وصلوات من صلى بعضها صلوات
صحيحة لا باطلة وصوم من صام رمضان كله صوم صحيح وصوم
من صام رمضان الى نصفه صوم صحيح ايضا لا باطل وقس على هذا
سائر الاعمال من القرائن والنوافل والايمان ليس كذلك لان ايمان من
آمن ببعض المؤمنين به ليس بايمان صحيح بل هو باطل كصوم من صام بعض
يوم واحد ثم افطر (والاسلام هو التسليم والالتقياد لاوامر الله تعالى) في
الصالح التسليم بذل الرضى بالحكم والالتقياد الخضوع والخشوع والتطامن
والتواضع فمعنى الاسلام هو الرضى باحكام الله تعالى من القرائن والمحرمات
اي هو الرضى بحكم الله تعالى بكون بعض الاشياء فرضا وبكون بعض
الاشياء حلالا وبكون بعض الاشياء حراما بلا اعتراض ولا استنقباح (فمن
طريق اللغة فرق بين الايمان والاسلام) لان الايمان في اللغة عبارة عن

ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام ولا يوجد اسلام بلا ايمان وهما كالظهر مع البطن والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها

التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق لنا والاسلام عبارة عن التسليم والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح ويدل على كون الاسلام اعم في اللغة كون المتألفين من المسلمين بحسب اللغة وما كانوا مسلمين بحسب الشرع وما كانوا مؤمنين بحسب اللغة والشرع قال الله تعالى قالت الاعراب آما قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا لو جود الاعتراف باللسان وهو اسلام في اللغة وليس بايمان في اللغة لعدم التصديق بالقلب (ولكن لا يكون) اي لا يوجد في حكم الشرع (ايمان بلا اسلام) لان الايمان هو الاقرار والتصديق بالوحيه الله تعالى كما هو بصفاته واسماؤه فمن اقر وصدق يوجد فيه التسليم والقبول لفرضية او امر الله تعالى وحقية احكامه وشرائعه (ولا يوجد اسلام بلا ايمان) لان الاسلام هو التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى وذلك لا يوجد الا بعد التصديق والاقرار فلا يعقل بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم او مسلم ليس بمؤمن وهذا امر اداقوم بترادف الاسمين واتحاد المعنى (وهما كالظهر مع البطن) اي الايمان والاسلام متلازمان لا ينفك احدهما عن الآخر كما لا ينفك الظهر عن البطن والبطن عن الظهر (والدين اسم واقع على الايمان والاسلام والشرائع كلها) يعني ان لفظ الدين قد يطلق ويراد به الايمان وقد يطلق ويراد به الاسلام

نعرف الله تعالى حق معرفته كما وصف الله نفسه في كتابه بجميع صفاته
وليس يقدر احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهل له ولكنه يعبد
بامره كما امره بكتابه وسنة رسوله ويستوي المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين
وقد يطلق ويراد به شريعة محمد عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة
موسى عليه السلام وقد يطلق ويراد به شريعة عيسى عليه السلام او غيره من الرسل
عليهم الصلوة والسلام (نعرف الله تعالى حق معرفته) اي نعرف الله تعالى حق
المعرفة التي كلفنا به (كما وصف الله نفسه) اي ذاته تعالى (في كتابه بجميع
صفاته) اي نعرف الله تعالى حق معرفته بجميع صفاته التي وصف نفسه بها
في كتابه العظيم وكلامه القديم بجميع اسمائه الحسنى التي في الكتاب والسنة
اي نقدر على معرفته تعالى بصفاته واسمائه على التفصيل ولا نقدر على معرفة
كنهه ذاته تعالى وهذا معنى ما يقال ما عرفناك حق معرفتك (وليس يقدر
احد ان يعبد الله تعالى حق عبادته كما هو اهل له) لان العباد اجلال الرب
وتعظيمه ولا نهاية لجلاله وعظمته وكبريائه فلا يقدر عبد ان يأتي بالعبادة الملائمة
بجلال الله تعالى وعظمته وكبريائه ولا يقدر احد ان يعبد الله تعالى عبادة
مساوية لشوابه لان ثوابه تعالى واجره بغير حساب وبغير زوال واعمال العبد بحساب
وعلى زوال وكذلك لا يقدر عبد ان يشكر الله حق شكره لان شكره
يعد ويحصى ونعمة الله تعالى لا تحصى قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله
لا تحصوها (ولكنه يعبد بامره كما امره بكتابه وسنة رسوله ويستوي
المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين)

والتوكل والمحبة والرضى والخوف والرجاء والايمان في ذلك

والتوكل والمحبة والرضى والخوف والرجاء والايمان في ذلك (المعرفة في اللغة بمعنى العلم وفي الاصطلاح هي العلم باسماء الله تعالى وصفاته مع الصدق في معاملاته * واليقين في اللغة هو العلم الذي لا شك معه وفي الاصطلاح اليقين هو روية العيان بقوة الايمان لا بالحجة والبرهان وقد ذكر الله تعالى اليقين في القرآن العظيم على ثلاثة اوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين * فعلم اليقين ما يحصل عن الذكر والنظر * وعين اليقين ما يحصل عن العيان * وحق اليقين اجتماعهما والاول لعموم العلماء والثاني لخواص العلماء والاولياء والثالث للانبياء عليهم السلام والتوكل هو الثقة بما عند الله تعالى والياس عن ما في ايدي الناس والمحبة في اللغة المودة وفي الاصطلاح محبة العبد لله تعالى هي حالة يجدها في قلبه لا توصف بوصف ولا تحد بمحد او ضح او اقرب الى الفهم من لفظ المحبة * وقال بعض المشايخ محبة العبد لله تعالى هي التعظيم واظهار الرضى وقلة الصبر عن الله وكثرة الاستئناس بذكره دائما * والرضى سرور القلب بمراقبة المقضى من المصائب والبلاء * والخوف توقع حلول مكروه او فوات محبوب * والرجاء في اللغة الامل وفي الاصطلاح تعلق القلب بمحصل محبوب في المستقبل * واعلم ان الرجاء لا يتحقق الا مع الخوف كما ان الخوف لا يتحقق الا مع الرجاء فهما متلازمان لان الرجاء بلا خوف امن وغرور والخوف بلا رجاء قنوط وياس من رحمة الله تعالى يي المؤمنون يستوون كلهم فتي كان

شرح معنى المعرفة واليقين والتوكل وغيره

ويتفاوتون فيادون الايمان في ذلك كله والله تعالى متفضل على عباده عادل
قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه العبد تفضلا منه وقد يعاقب على
الذنب عدلا منه وقد يعفو فضلا منه

او فتاة شيخا كان او شيخة عبدا كان او حرا في المعرفة اى في وجوب معرفة
الله تعالى او لاشتم معرفة الاعمال من الفرائض والواجبات والحلال والحرام
والايمان في ذلك كله اى يستوى المؤمنون في الايمان بان المؤمنين يستوون
في اصل المعرفة واصل اليقين واصل التوكل الى آخره (ويتفاوتون فيادون
الايمان في ذلك كله) يعنى ويتفاوت المؤمنون كلهم في الامور المذكورة
بحسب وجود كل واحد منها وعدمه وزيادته ونقصانه ولا يتفاوتون
في الايمان بذلك كله بحسب المؤمن به لا بحسب التصديق واليقين (والله
تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب اضعاف ما يستوجبه
العبد) اى ما يستحقه العبد استحقاقا بحسب وعد الله تعالى وحكمه قال الله تعالى من
جاء بالحسنة فله عشر امثالها وقال رسول صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم
يضاعف الحسنة بعشرة امثالها الى سبعمائة ضعف وقوله (تفضلا منه) لتفى
الاستحقاق الذاتى لان الوعد بالتواب والحكم به ليس بواجب على الله تعالى
بل هو تفضل واخيار من الله تعالى (وقد يعاقبه على الذنب عدلا منه) اى
عدلا من الله تعالى لانه تصرف في خالص ملكه والظلم هو التصرف في ملك
الغير بلا اذنه (وقد يعفو فضلا منه) اى وقد يعفو عن الذنب صغيرا كان
ذلك الذنب او كبيرا موقرا او بالتوبة او غير موقر ونهاها والعفو عن الذنب

و شفاعة الانبياء عليهم السلام حق و شفاعة النبي عليه الصلاة والسلام
 للمؤمنين المذنبين و لاهل الكبائر منهم المستوجبين العقاب حق ثابت و وزن
 الاعمال بالميزان يوم القيامة حق و حوض النبي عليه الصلاة والسلام حق
 لمن يشاء فضل و احسان لاحق للعبد و المفواسقاط الفذاب عن من يحسن
 عقابه قال الله تعالى و هو الذي يقبل التوبة عن عباده و يعفو عن السيئات
 او شفاعة الانبياء عليهم السلام حق و شفاعة النبي عليه الصلاة والسلام
 للمؤمنين المذنبين و لاهل الكبائر منهم المستوجبين العقاب حق ثابت
 بالكتاب و السنة و اجماع الامة قال الله تعالى من ذا الذي يشفع عنده
 الا باذنه • و هو اثبات الشفاعة لمن اذن له بها قال رسول الله صلى الله عليه
 و سلم شفاعةي لاهل الكبائر من امتي من كذب بهائم بنائها و قال رسول الله
 صلى الله عليه و سلم يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء
 و الشفاعة مصدرة الشفيع و هو من يطلب قضاء حاجة غيره مشتق من
 الشفيع (و وزن الاعمال بالميزان يوم القيامة حق) قال الله تعالى و الوزن يومئذ
 الحق • و الاقرار بالوزن يوم القيامة من مذهب اهل السنة و الجماعة و الله تعالى
 اعلم بكيفيته و قال الامام الاعظم في كتاب الوصية و قراءة الكتب حق
 لقوله تعالى اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا • (و حوض النبي عليه
 الصلاة والسلام حق) قال رسول الله صلى الله عليه و سلم حوضي مسيرة شهر
 و زواياه سواء ماؤه ابيض من اللبن و ريجه اطيب من المسك و كيزانه كنجوم
 السماء من شرب منه لا يظلم ابدا

والقصاص فيما بين الخصوم بالחסنات يوم القيامة حق وان لم تكن لهم
الحسنات فطرح السيئات عليهم حتى جائز الجنة والنار مخلوقتان اليوم

(والقصاص فيما بين الخصوم بالחסنات يوم القيامة حق وان لم تكن لهم الحسنات
فطرح السيئات عليهم حتى جائز) قل رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كانت عنده مظنة لا خيه من عرضه او شي فاستحلله منه اليوم قبل ان لا يكون
ديثار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته فان لم تكن له
حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه وقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اتدرون من المفاس قلوا المفاس من لا درهم له ولا متاع له قل
عليه السلام ان المفاس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلوة وصيام وزكاة
يأتي قد شتم هذا وقذف هذا واكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب
هذا فيمطى هذا من حسنة وهذا من حسنة فان فنيته حسنة قبل ان
يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحه عليه ثم يطرح في النار (والجنة)
وهي دار الثواب الدائم (والنار) وهي دار العقاب الدائم (مخلوقتان اليوم) قال
الله تعالى وسارعوا الى مفقرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض
اعدت للذين «وقل الله تهلى واتقوا النار التي اعدت للكافرين»
والفعل الماضي هو اللفظ الدال على ثبوت معنى في زمان قبل زمان
اخبرك الجنة والنار مخلوقتان قبل ان يقول جبريل عليه السلام لمحمد
عليه الصلاة والسلام اعدت للذين اعدت للكافرين وانظروا في قوله
تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا بمعنى

القصاص فيما بين الخصوم

لا تفتيان ابدا ولا تموت الحور العين ابدا ولا يفنى عقاب الله تعالى وثوابه سرمد
والله تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا منه واضلا له
خذلانه وتفسير الخذلان ان لا يوفق العبد الى ما يرضاه عنه وهو عدل منه
نعطيها كقوله تعالى جعلت له ما لامد وداي اعطيت له (لا تفتيان) ابدا معناه
يطرأ عليها الفناء ولكن لا يكون فناؤها ابديا بل مؤقتا لقوله تعالى كل شيء هالك
الا وجهه ولا يلحقهما الفناء اصلا ما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه * معناه
ان كل ممكن فهو هالك في حد ذاته بمعنى ان الوجود الامكاني بالنظر
الى الوجود الواجبي بمنزلة العدم والبقاء العارضي بالنظر الى البقاء الذاتي
بمنزلة الفناء (ولا تموت الحور العين ابدا) اي لا يطرأ عليهن عدم * عن علي
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة لمجتمعا
للحور العين يرفعن اصواتهن باصوات لم يسمع الخلائق مثلها يقبلن نحن الخالدات
فلا نبيد ونحن النائمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن
كان لنا وكناله قوله فلا نبىداى فلانهلك كذا في المصابيح (ولا يفنى عقاب الله
تعالى وثوابه سرمد) السرمد الدائم قال الله تعالى وفي العذاب هم خالدون
اي باقون دائمون وقال الله تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات
سند خاتم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدا وعد الله حقا *
والآيات والاحاديث في خلود اهل الجنة وخلود اهل النار كثيرة (والله
تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا منه واضلا له خذلانه
وتفسير الخذلان ان لا يوفق العبد الى ما يرضاه عنه وهو عدل منه) اي من الله

وكذا عقوبة المخذول على المعصية ولا يجوز ان نقول ان الشيطان يسلب
الايمان من العبد المؤمن قهرا وجبرا ولكن نقول العبد يدع الايمان
فحينئذ يسلبه منه الشيطان * وسوال منكر ونكير حق كائن في القبر واعادة
الروح الى الجسد في قبره حق وضغطة القبر وعذابه حق كائن للكفار
كلهم وبعض عصاة المؤمنين حق جائز *

تعالى (وكذا عقوبة المخذول على المعصية) عدل لا ظلم فيه لان الله تعالى لا يكون
ظالما بالمخذولان وبالعقوبة المخذول على المعصية لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه
والله تعالى وضع التصرف في ملكه لاني ملك غيره وعرف الامام الاعظم
اضلال الله تعالى بخذ لانه وفسر الخذلان بان لا يوفق العبد الى ما يرضاه
عنه فالهداية هي بمعنى التوفيق وهو جعل الاسباب موافقة للسعادة والخير
(ولا يجوز ان نقول ان الشيطان يسلب الايمان) اي الاقرار والتصديق
(من العبد المؤمن قهرا وجبرا) لان غرض الشيطان من سلب الايمان
منه تعذيبه فلا يحصل غرضه بالقهر والجبر لان العبد المؤمن لا يكون
معذبا وهو مجبور في سلب الايمان فلا يسلبه جبرا (ولكن نقول العبد يدع)
اي يترك (الايمان فحينئذ) اي حين يتركه العبد (يسلبه منه الشيطان) لانه
لو سلبه قبل تركه لزم على الله تعالى جبر العبد على الكفر وقد علمت ان الله
تعالى لا يخلق الكفر في قلب العبد بدون اختياره وحبه (وسوال منكر
ونكير حق كائن في القبر * واعادة الروح الى الجسد في قبره حق * وضغطة
القبر وعذابه حق كائن للكفار كلهم وبعض عصاة المؤمنين حق جائز)

الشيطان لا يسلب الايمان ولكن العبد يدعه *

سوال منكر ونكير حق *

وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية من صفات الله تعالى عز اسمه بخائر القول
به سوى اليد بالفارسية

المكر اسم المفعول والتكبير فعيل بمعنى المفعول وانه سمي بهذا من الاسمين
لان الميت لم يعرفها ولم ير صورتهما وفي الصحاح منكر وتكبير اسما
ملكين ضفط بضفط ضفطا زحمة الى حائط ونحوه ومنه ضفطة القبر
بالتركي قبر صيقم وفي المصباح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبر الميت اتاه ملكان ازرقان
اسود ان يقال لاحدهما المكر وللآخر التكبير فيقولان له ما كنت تقول
في هذا الرجل فان كان مؤمنا فيقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله
واشهد ان محمدا رسول الله فيقولان قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفتح له في قبره
سبعون ذراعا في سبعين ثم ينور له فيه ثم يقال له نعم فيقول ارجع الى اهل فاخبرهم
فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهل اليه حتى يبعثه الله
من مصعبه ذلك وان كان منافقا وكافرا قال سمعت الناس يقولون قولا فقلت مثله
لا ادرى فيقولان قد كنا نعلم انك تقول ذلك فيقال للارض انثي عليه
فتانثم عليه فتختلف اضلاعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله تعالى
من مصعبه ذلك (وكل شيء ذكره العلماء بالفارسية) اي بغير العربية
(من صفات الله تعالى عز اسمه بخائر القول به) وكذا كل شيء ذكره العلماء
بغيرها من اسماء الله تعالى بخائر القول به فيجوز ان يقال خد اي تعالى
توانست (سوى اليد بالفارسية) اي بغير العربية فلا يجوز ان يقال دست خد اي

و يجوز ان يقال بروي خدای عزوجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده من طريق طول المسافة وقصرها ولكن على معنى الكرامة والهوان والمطيع قريب منه بلا كيف والعاصي بعيد منه بلا كيف والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى وكذلك جواره في الجنة والوقوف بين يديه

(و يجوز ان يقال بروي خدای عزوجل بلا تشبيه ولا كيفية وليس قرب الله تعالى ولا بعده) اي وليس قرب العبد من الله تعالى ولا بعد العبد من الله تعالى (من طريق طول المسافة وقصرها) لان القرب والبعد من هذا الطريق لا يتصور الا في الممكن والتميز في مكان وجهته والله تعالى منزّه عن المكان والحيز والجهة لانه تعالى ليس بجوهر ولا عرض (ولكن على معنى الكرامة والهوان) يعني قرب العبد من الله تعالى هو كرامة العبد وكماله وبعد العبد من الله تعالى هو ان العبد ونقصانه واطلاق القرب على الكرامة والبعد على الهوان مجاز مرسل من قبيل اطلاق السبب على المسبب والمطيع قريب منه بلا كيف) ليس قربه من الله تعالى من طريق قصر المسافة والجهة (والعاصي بعيد منه بلا كيف) اي ليس بعده من الله تعالى من طريق طول المسافة والجهة (والقرب والبعد والاقبال يقع على المناجى) اي يقع على العبد المتدلل لله تعالى المتضرع اليه لا على الله تعالى الا ترى ان القرب والبعد على معنى الكرامة والهوان وان الله تعالى اقرب الى العبد من جبل اوربد (وكذلك جواره) اي مجاورته المطيع لله تعالى (في الجنة والوقوف بين يديه) اي بين يدي الله تعالى

ليس قرب العبد من الله تعالى ولا بعده من الله تعالى (من طريق طول المسافة والجهة)

بلا كيفية والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية
في الفضيلة والعظمة الا ان بعضها فضيلة الذكور وفضيلة المذكور مثل
آية الكرسي لان المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت
فيها فضيلتان فضيلة الذكور وفضيلة المذكور وبعضها فضيلة الذكور
فحسب مثل قصة الكفار

القرآن منزل على الرسول صلى الله عليه وسلم مكتوب في المصاحف

(بلا كيفية) اي ليس هذا على معناه الظاهر بل من التشابهات قال الامام الغزالي
رحمه الله تعالى القرب من الله تعالى في البعد من صفات البهائم والسباع
والتخلق بمكارم الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة
لا بالمكان ومن لم يكن قريبا ثم صار قريبا فقد تغير اي تبدل من الشقاوة الى السعادة
بسبب حسن اعماله (والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
في المصاحف مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام) اي في كونها كلام الله
تعالى (كأما مستوية في الفضيلة والعظمة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل
كلام الله تعالى على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه وآيات القرآن كلها
مستوية في هذه الفضيلة ففضل كل آية على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه
(الا ان بعضها فضيلة الذكور وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لان المذكور فيها
جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان فضيلة الذكور وفضيلة
المذكور) وهو الله تعالى وصفاته واسماؤه وكذلك الآيات التي يذكر فيها الانبياء
والاولياء فيها فضيلتان (ولبعضها فضيلة الذكور فحسب مثل قصة الكفار) فيها

وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الاسماء والصفات كلها
مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها وقاسم و طاهر و ابراهيم كانوا
بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم كن
جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم

فضيلة القرآن لانها كلام الله تعالى لا كلامهم (وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار
وكذلك الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها)
يعنى لا تفاوت بين اسماء الله تعالى ولا تفاوت بين صفات الله لا تفاوت
بين اسمائه وصفاته اذ كلها مستوية في العظمة والفضل الذي حصل لها بكونها
اسماء الله تعالى وصفاته وبكونها لا هو ولا غيره قال الامام الغزالي رحمه الله
تعالى : اعلم ان هذا الاسم يعنى اسم الله اعظم الاسماء التسعة والتسعين
لانه دال على الذات الجامعة لصفاته الالهية ولانه اخص الاسماء اذ لا يطلق
على غيره تعالى لا حقيقة ولا مجازا وسائر الاسماء قد يسمى بها غيره كالقادر والعالم
والرحيم وغيره (وقاسم و طاهر و ابراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفاطمة ورقية وزينب وام كلثوم كن جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه
وسلم) هذا رد على من روى ان اولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر
واقل من المذكورين في هذه الرواية وهي الصحيحة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
تزوج خديجة وهو ابن خمس وعشرين سنة فولد له منها ستة اولاد وولد له من مارية
ابراهيم وهي جارية قبطية وولد لابراهيم بالمدينة ومات صغيرا رضيها قال البراء
رضي الله عنه لما توفي ابراهيم قال رسول الله عليه الصلاة والسلام ان له مرضا

الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها

واذا اشكل على الانسان شيء من دقائق علم التوحيد فانه ينبغي له ان يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى الى ان يجد عالما فيسأله ولا يسعه تاخير الطلب ولا يعذر بالوقوف فيه ويكفر ان وقف وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال

في الجنة (واذا اشكل على الانسان اى المؤمن (شئ اى مسألة (من دقائق اى من مسائل (علم التوحيد) والصفات (فانه ينبغي له) اى يجب عليه (ان يعتقد في الحال (ما هو الصواب عند الله تعالى) بان يقول مثلاً ان ما اراد الله منه حق واقع او يقول اعتقدت ما هو الصواب عند الله تعالى وهذا التقدير يكتفى (الى ان يجد عالماً) يعلم مسائل التوحيد والصفات (فيسأله) (ما اشكل عليه (ولا يسعه) اى لا يجوز له (تاخير الطلب) اى تاخير طلب ما اشكل عليه من دقائق علم التوحيد وتأخير طلب العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من معتقداهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله وقل الله تعالى فاسئلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسئلة وقال عليه الصلوة والسلام اطلبوا العلم ولو بالصين (ولا يعذر بالوقوف فيه) اى لا يكون ممدور بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات (ويكفر ان وقف) فيما اشكل عليه اذا كان من ضرورات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال آمنت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثبت به ايمانه الاجمالى (وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال) اى من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله عليه الصلوة والسلام بحسده في البقعة

ان كان الاشكال من مسائل التوحيد والصفات فيسأله ما اشكل عليه من دقائق علم التوحيد وتأخير طلب العلم الذى هو فرض عليه وهو علم الايمان وعلم ما يزول به الايمان ويحصل به الكفر وعلم ما يكون به من معتقداهل السنة والجماعة قال الله تعالى فاعلم ان لا اله الا الله وقل الله تعالى فاسئلو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسئلة وقال عليه الصلوة والسلام اطلبوا العلم ولو بالصين (ولا يعذر بالوقوف فيه) اى لا يكون ممدور بالتوقف فيما اشكل عليه من الاعتقادات (ويكفر ان وقف) فيما اشكل عليه اذا كان من ضرورات الدين لان التوقف في المؤمن به كفر لان التوقف يمنع التصديق واذا قال آمنت بالله واعتقدت ما هو الحق عند الله تعالى ثبت به ايمانه الاجمالى (وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال) اى من انكر المعراج الى السماء فهو مبتدع ضال لان عروج رسول الله عليه الصلوة والسلام بحسده في البقعة

استعمل المعراج

و خروج الدجال و يا جوج و ما جوج و طلوع الشمس من مغربها و نزول
عيسى عليه السلام من السماء و سائر علامات يوم القيامة على ما وردت به
الاخبار الصحيحة حق كائن *

الى السماء ثابت بالخبر المشهور و هو قريب من الخبر المتواتر في القوة و في كتاب
الخلاصة و من انكر المعراج ينظر ان انكر الاسراء من مكة الى بيت المقدس فهو كافر
ولو انكر المعراج من بيت المقدس لا يكفر لان الاسراء من مكة الى بيت المقدس
ثبت بدليل قاطع من الكتاب قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليلا من المسجد
الحرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير *
و المعراج من بيت المقدس لم يثبت بدليل قاطع من الكتاب فيكون منكروه مبتدعا
ضال * قال مقاتل في تفسير قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليلا * كن ذلك
الاسراء قبل الهجرة بسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا في المسجد الحرام
في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذ اتاني جبريل عليه السلام بالبراق
و هو دابة ابيض طويل فوق الحمار و دون البغل يقع حافره عند منتهى طرفه
فركبته حتى اتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي ربط بها الانبياء قال
ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام باناء
من خمر و اناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة
ثم عرج بنا الى السماء الحديث * (و خروج الدجال و يا جوج و ما جوج
و طلوع الشمس من مغربها و نزول عيسى عليه السلام من السماء و سائر
علامات يوم القيامة على ما وردت به الاخبار الصحيحة حق كائن اعرف

و صفه
و صفه
و صفه

و صفه
و صفه
و صفه

والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم *

حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه قال طلع النبي عليه الصلوة والسلام علينا
ونحن نتذاكر فقال ما تذاكرون قالوا نذاكر الساعة قال عليه الصلوة والسلام
انها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات فذكر الدجال والدابة وطلوع
الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم عليه السلام وياجوج وماجوج
وثلاثة خسوف خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب
وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس الى محشرهم كذا في المصابيح
* والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم * اي يوفق ويثبت على اعتقاد
صحيح وعمل صالح من تعلق مشيئته الازلية في الازل بهدائه * قول الامام الاعظم
ابي حنيفة رحمه الله تعالى والله يهدي من يشاء الى آخره. كانه قال فما علينا
الا البلاغ والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم اللهم يا هادي المهتدين
اهدنا الى الصراط المستقيم بفضلك واحسانك العميم يا حليم وصى الله على سيدنا
محمد وعلى آله وصحبه وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله رب العالمين *

تم الشرح المبارك بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

وتم طبعة في عشرين من شهر ذي الحجة سنة ١٣٢١ هجرية

﴿حسبي الله ونعم الوكيل ونعم المولى ونعم النصير﴾

كتاب

﴿الجمهرة المنيفة﴾

في شرح وصية الامام الاعظم ابي حنيفة
تأليف الامام المشهور بملا حسين بن
اسكندر الحنفي رحمهم الله
تعالى آمين

﴿الطبعة الاولى﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند
بميدرا باد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن
في شهر ذى الحجة الحرام سنة ١٣٢١ هجرية



)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتوحد بوجوب الوجود والبقاء المنفرد بالقدر الكاملة والعز
والكبرياء والصلاة والسلام على خير خلقه محمد اشرف الانبياء وعلى آله
 واصحابه البررة الاتقياء يقول العبد الفقير الحقير الى مولاه العزيز
القوى المدعو بملا حسين بن اسكندر الحنفي عامله الله بلطفه الخفي
 وبعد فاني استخرت الله في وضع شرح مختصر على كتاب الوصية المنسوب
 الى الامام الاعظم ابي حنيفة رضي الله عنه بعد ان وقفت على شرحه للعلامة
 الاكمل وهو شرح عظيم لكن في عبارته دقة وفيه ايضا مذهب الفرق الضالة فيعسر
 التمييز على المتعلمين فاني ان شاء الله تعالى اذكر العبارات الواضحة ولا اذكر
 مذاهب الفرق الضالة استقلا لا وايضا ازيد فيه ان شاء الله تعالى فوائد لطيفة
 جليلة من الترغيب والترهيب وسميته الجوهرة المنيفة في شرح وصية

وجه تأليف الكتاب

الامام ابي حنيفة * ثم اعلم اني متى ذكرت الشارح على الاطلاق فرادى به
 العلامة الاكل شارح هذا الكتاب ومتى ذكرت شرح بدء الامالى فرادى
 به شرح شمس الدين محمد بن ابي اللطف المقدسى ومتى ذكرت بحر الكلام
 فرادى به كتاب العلامة سيف الحق ابي المعين النسفي وبالله التوفيق *
 قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (الايمان اقرار باللسان وتصديق
 بالجنان) اقول ووجد في بعض نسخ المتن * ومعرفة بالقلب والجنان
 بالفتح هو القلب كما قاله الاختبرى * والايمان في اللغة عبارة عن التصديق
 قال الله تعالى خبرا عن اخوة يوسف عليه السلام وما انت بمؤمن
 لنا اى بمصدق كما قاله الشارح رحمه الله كما في بحر الكلام الايمان
 شرعا اقرار باللسان وتصديق بالقلب بوحدانية الله تعالى وفي الفقه
 الاكبر للمصنف يجب ان يقول آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله
 والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من الله تعالى * قال المصنف
 ابو حنيفة رضى الله عنه (والاقرار لا يكون وحدها ايمانا نه لو كان ايمانا
 لكان المنافقون كلهم مؤمنين وكذلك المعرفة وحدها لا تكون ايمانا لانها
 لو كانت ايمانا لكان اهل الكتاب كلهم مؤمنين قال الله تعالى في حق المنافقين
 والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) اقول اى فيما اضمروه مخافا لما قالوا
 كذا فى تفسير الجلالين وفى القاموس نفاق فى الدين اى ستر كفره واطهر
 ايمانه وياتى زيادة ايضاح * قال (وقال الله تعالى في حق اهل الكتاب الذين
 آتيناهم الكتاب يعرفونه) اى محمد (كما يعرفون ابناءهم) اقول اى بنعته فى

تمديد المطالب

تفسير الايمان

الامام ابو حنيفة

كتابهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني ومعرفتي
 بمحمد صلى الله عليه وسلم اشد رواه البخاري كذا في تفسير الحلالين هـ
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المدينة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعبد الله بن سلام قد انزل الله
 عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه
 كما يعرفون ابناءهم فكيف يا عبد الله هذه المعرفة فقال عبد الله بن سلام
 يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما اعرف ابني اذا رأيته مع الصبيان وانا اشد
 معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني بابني فقبل عمر رضي الله عنه رأسه
 ثم قال وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت واصبت كذا في الشرح والحاصل
 ان الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجنان اى القلب فتارك القول كافر
 عند الناس وان كان مؤمنا عند الله تعالى في الاصح وتارك التصديق منافق
 وبالله التوفيق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (والايمان لا يزيد ولا ينقص)
 اقول هذا عند ابي حنيفة واصحابه رضي الله عنهم وقال رحمه الله (لاته
 لا يتصور نقصانه الا بزيادة الكفر ولا يتصور زيادته الا بنقصان الكفر
 وكيف يجوز ان يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمنا وكافرا)
 استدلل الامام رضي الله عنه على هذا بان زيادة الايمان لا يتصور
 الا بنقصان الكفر ونقصانه لا يتصور الا بزيادة الكفر واجتماعها في ذات

الاعمال
لا يزيد ولا ينقص

واحدة في حالة واحدة محال وهذا لان الكفر ضد الايمان وهو تكذيب
وجحود كذا في الشرح * وقال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه في الفقه
الاكبر ايمان اهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص والمؤمنون
مستوون في درجة الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال * فان قيل *
يرد علينا قوله تعالى ليزدادوا ايمانا وغير ذلك من الآيات وقوله صلى الله عليه
وسلم الايمان بضع وسبعون شعبة الحديث * اجيب * بان ذلك في حق الصحابة
رضي الله عنهم لان القرآن كان ينزل في كل وقت فهو ممنون به فيكون
زيادة على الاول واما في حقنا فلا لا تقطاع الوحي كذا في بحر الكلام * وروي
عن ابن عباس رضى الله عنهما وابي حنيفة رحمه الله انهم كانوا آمنوا بالجملة
ثم ياتي فرض بعد فرض فيؤمنون بكل فرض خاص فزاد هم ايمانا بتفصيل
مع ايمانهم بالجملة كذا في الشرح فيكون زيادة الايمان باعتبار المؤمن به لافي
اصل التصديق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (والمؤمن مؤمن حقوا الكافر كافرا حقا)
اقول ان من قام به التصديق فهو مؤمن حقوا من قام به خلافه فهو كافر حقا
كذا في الشرح وياتي الدليل من القرآن قال وليس في الايمان شك كما ان
ليس في الكفر شك لقوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا * اولئك هم الكافرون حقا
اقول قال اهل السنة والجماعة اذا اتى بالايان يقول انامؤ من حقامن غير
شك ولا يقول انامؤ من ان شاء الله كذا في بحر الكلام وفيه ايضا ان الاستثناء

المؤمنون مستوون في درجة الايمان

الايمان لا يشك في الايمان

يرفع جميع العقود نحو الطلاق والعتاق فكذلك يرفع عقد الايمان وتامه
هناك وفي بعض الكتب لو قال المؤمن اكون مؤمنا غدا ان شاء الله تعالى
او اموت مؤمنا ان شاء الله تعالى او يكون ايماني مقبولا ان شاء الله تعالى يكون
مستحسنا لان في هذا الاستثناء في الدوام والثبات والقبول لا في اصل
الايمان * وذكر في الدرة المنيفة في نية الصوم لا يطل النية لفظ
ان شاء الله وفي شرحها لان الاستثناء هذا ليس على حقيقة وانما هو للاستعانة
وطلب التوفيق من الله تعالى فلا يصير مبطلا للنية بخلاف الطلاق والعتاق
ونحوه وتامه هناك والحاصل ان المؤمن اذا قال انا مؤمن حقا يكون
مصبيا بالاتفاق وان قال انا مؤمن ان شاء الله فان قصد التعليق بالمشية في الحال
كان مخطئا بالاتفاق وان قصد التعليق في المستقبل لا يكون مخطئا بالاتفاق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (والعاصون من امة محمد صلى الله عليه
وسلم كلهم مؤمنون وليسوا بكافرين) اقول ان العبد المؤمن لا يكون كافرا
بالفسق والمعصية لان الايمان اقرار وتصديق والقرار والتصديق باق
فيكون الايمان باقيا الا ان تكون المعصية موجبة للكفر فيكون الايمان زائلا
لان الكفر يزيل الايمان كما سبق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (العمل غير الايمان والايمان غير العمل)
اقول هذا عند اهل الحق نصرهم الله تعالى خلافا للخوارج قال ابن حجر

المؤمن لا يكفر بالفسق

العمل غير الايمان

الميشي في شرح الاربعين النووية الايمان هو امة التصديق و شرط التصديق
بالقلب فقط الى ان قال و قبل يشترط ان يضم الى ذلك اقرار باللسان و عمل
بساائر الجوارح فيكفر من اخل بواحد من هذه الثلاثة و هو مذاهب
الخوارج وفيه فوائد جليلة تراجع هناك قال (بدليل ان كثيرا من الاوقات
يرتفع العمل من المؤمن ولا يجوز ان يقال ارتفع عنه الايمان فان الحائض
و النفساء يرفع الله سبحانه و تعالى عنها الصلاة و لا يجوز ان يقال رفع الله
عنها الايمان و امرها بترك الايمان و قد قل لها الشارع دعي الصوم ثم اقصيه
و لا يجوز ان يقال دعي الايمان ثم اقصيه) اقول الحائض تقضي الصوم اذا طهرت
و لا تقضي الصلاة و كذلك النفساء كما في مفتاح السعادة فدل ان الايمان
غير العمل و العمل غير الايمان قال (و يجوز ان يقال ليس على الفقير زكاة
و لا يجوز ان يقال ليس على الفقير ايمان) اقول ان الايمان غير العمل و العمل
غير الايمان بدليل قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة و ساهم
مؤمنين قبل اقامة الصلاة كما في بحر الكلام

فصل

الخير و الشر كله من الله قال

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (تقربا ب) تقدير الخير و الشر كله
من الله تعالى لانه لو زعم ان تقدير الخير و الشر من غيره لصار كافرا بالله
تعالى و بطل توحيده) اقول ان تقدير الخير و الشر كله من الله تعالى لانه
خالق جميع الممكنات و من جلته الشرف فيكون خالقه ايضا من زعم اي قال
ان الشر لا يكون من الله يكون كافرا لانه اشرك بالله تعالى كذا في الشرح

وقال علي بن سلطان محمد انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال كتب الله مقادير الخلايق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين
الف سنة وكان عرشه على الماء رواه مسلم وقال القسطلاني في المواهب
اللينة اخرج مسلم في صحيحه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى كتب مقادير الخلايق قبل ان
يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان عرشه على الماء وتمام
هذا البحث يحسن ان شاء الله تعالى *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (نقر) اي معشر اهل السنة والجماعة
(بان الاعمال ثلاثة فرضة وفضيلة ومعصية) اقول اراد بالاعمال ما يتعلق بالآخرة
يثاب او يعاقب عليه والا فالاعمال ليست منحصرة في ثلاثة كذا في الشرح
قل (فالفرضة بامر الله) قول قال الشارح اتفق المسلمون على ان الفرض
ثلاثة بامر الله تعالى لكنهم اختلفوا في مدلول الامر وتمامه هنالك قل (ومشيته
ومحبته ورضاه) اقول قل الشارح المشية والارادة واحدة عند المتكلمين
وقال الاختري يقال شاء اي اراد والرضى من الله هو ارادة اثوابه في
الفعل او تركه الاعتراض والمحبة قريب منه قال (وقضائه وقدره) اقول
الفرق بين القضاء والقدر هو ان القضاء وجود جميع الموجودات في
الروح المحفوظ اجمالا والقدر هو تفصيل قضائه السابق بايجادها في المواد
الخارجية مفصلة واحدة بعد واحدة قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا

الفرقة
بأمر الله تعالى
ومشيته

سبع مرات وعلقه بالعرش مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة * وعن
ابن مسعود رضي الله عنه ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام * كما في تفسير
الحازن وسعة الارض مسيرة خمسمائة سنة البحار ثلاثمائة ومائة خراب
وماية عمران * وثمame في الدر المنثور * وذكر الشارح عن ابن عباس رضي الله
عنهما انه قال اول ما خلق الله تبارك وتعالى اللوح المحفوظ حفظه بها كتب فيه
ما كان وما يكون ولا يعلم ما فيه الا الله تعالى وهو من درة بيضاء قوائمه ياقوتتان
حمران وان وهو في عظم لا يوصف وخلق الله سبحانه وتعالى قلما من جوهر طوله
خمسمائة عام مشقوق اللسان ينبع النور منه كما ينبع من اقلام اهل الدنيا المداد *
وفي الهبة السنية للسيوطي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق لو حاحدا وجهه من ياقوتة حمراء
والوجه الثاني من زمردة خضراء قلبه النور فيه يخلق وفيه يرزق وفيه
يحيى وفيه يميت وفيه يعز وفيه يذل وفيه يفعل ما يشاء في كل يوم وليلة
الى ان تقوم الساعة *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (وقر بان الله تعالى على العرش استوى
من غير ان يكون له حاجة واستقرار عليه وهو حافظ العرش وغير العرش
من غير احتياج فلو كان محتاجا لما قدر على ايجاد العالم وتدييره كالفلقين ولو كان
محتاجا الى الجلوس والقرار فقبل خلق العرش اين كان الله تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا) اقول ان معنى الالهية الاستغناء عن كل ما سواه وافتقار كل

الالهية

ماسواه اليه كذا في السنوسية فثبت ان الله تعالى منزله عن الاحتياج وعن
الجلوس والقرار والمكان والزمان وهو خالق الكل من غير احتياج وعن
جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال التوحيد ثلاثة احرف ان تعرف انه
ليس من شيء ولا في شيء ولا على شيء لان من وصفه انه من شيء فقد وصفه بانه
مخلوق فيكفرون من قال انه في شيء فقد وصفه بانه محدث فيكفرون من قال
على شيء فقد وصفه بانه محتاج محمول فيكفرون وعن محمد بن الحسن انا نقول
نؤمن بما جاء من عند الله تعالى على ارادة الله تعالى ولا نستعمل بكيفيته وبما جاء من
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما اراد به رسول الله صلى الله عليه وسلم
واختلفوا في العرش قال بعضهم هو سرير من نور وقال بعضهم يا قوتس
حمراء كما في بحر الكلام وقال في دقائق الاخبار خلق الله تعالى اللوح المحفوظ
من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض سبع مرات وعلقه بالعرش
مكتوب فيه ما هو كائن الى يوم القيامة واخرج ابن ابي حاتم في تفسيره
وابو الشيخ في كتاب العظمة عن وهب بن منبه قال ان الله تعالى خلق العرش
من نوره والكرسي بالعرش ملتصق والماء كله في جوف الكرسي والماء على
متن الريح وحول العرش اربعة انهار نهر من لولوه يتلأأ ونهر من نار يتلظى
ونهر من ثلج ابيض تلمع منه الابصار ونهر من ماء الملائكة فيام في تلك
الانهار يسبحون الله تعالى والعرش السنة بعدد السنة الخالق كلهم فهو
يسبح الله ويذكركه بتلك الالسنه كلها واخرج ابن ابي حاتم عن كعب الاحبار
قال ان السموات في العرش كالقنديل المعلق بين السماء والارض واخرج

شرح
الكتاب
الوصية

ابن جريروا ابن مردويه وواشيع عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر ما السوات السبع في الكرسي الا كحقة متقة في ارض فلاة وقضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحاقة * كما في الهيئة السنية للسيوطي *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه لو تقر بان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ووحيه وتنزيله لاهو ولا غيره بل هو صفته على التحقيق انقول وكذا الحكيم في مائر صفاته تعالى قل العلامة سيف الحق ابو المعين النسفي فنقول الله تعالى بجميع صفاته واسمائه قديم ازل وصفات الله تعالى واسماؤه لا هو ولا غيره لا نالوا قلنا بان هذه الصفات هو الله يؤدي الى ان يكون الهين اثنين وان تعالى واحد لا شريك له ولو قلنا بان هذه الصفات غير الله تعالى كانت هذه الصفات محدثة وهذا لا يجوز انتهى قال (مكتوب في المصاحف مرقون بالاسن محفوظ في الصدور وغير حال فيها) اقول ليس بموضوع في المصاحف ولا يحتمل الزيادة والقصان حتى ان من احرق المصاحف لا يحترق القرآن كما ان الله تعالى مذكور بالاسن محبوب بالقلوب معبود في الاماكن وليس بموجود في الاماكن ولا في القلوب كما قال الله تعالى لئن لم يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل * ولم يوجدوا نعمه وصفاته لا شخصه كما في بحر الكلام * والحاصل ان المكتوب في المصاحف الانقظ الدالة على المعنى القائم بالذات والمعنى

القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق
صفات الله تعالى لا هو ولا غيره

انعم بذا تعالى غير حال في المصاحف قل والخبر والكغذ والكتابة
مخلوقة لانها افعال العباد وكلام الله تعالى غير مخلوق لان الكتابة
والحروف والكلمات والآيات دلالة قرآن اقول وجد في مض السخالة
القرآن قال الحاجة المباد اليه او كلام الله تعالى نعم بذا انه ومعناه مفهوم
بهذه الاشياء اقول قال المصنف في النقه الاكبر وما ذكره الله تعالى في
القرآن عن موسى وغيره من الانبياء وعن فرعون وابليس فان ذلك كلام
الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله غير مخلوق انتهى . وقال في شرح بذا
الامالي للملاية المقدسي انه قد اتفق اهل الملة على انه تعالى متكلم فلم يكن
متصفيا بكلام في الازل لكان متصفا بضد وهو السكوت وذلك من
التناقض تعالى الله عن ذلك ثم اختلفوا في ذهب اهل الحق منهم ان كلام الله
تعالى معنى نعم بذا انه ليس بحرف ولا صوت لان الحروف والصوت
مخلوقان وكلام الله تعالى غير مخلوق لا متناهي في احوال بذا انه تعالى
اد هو من امارات الحدوث وتمايه هناك وغيره ايضا كبحر الكلام . قل
اقر قال بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم والله تعالى مبيد
لا يزال كلامه مقروء او مكتوب ومخفوظ من غير من الامة عنه
قال ابو يوسف رحمه الله ان ابا حنيفة نوزع في خلق القرآن سنة اشهر فنفق
رايه دلي انه غير مخلوق وان قال بخق اقرآن فهو كفر كذا في اشرح *

فائدة

اخرج الدارمي عن عبد الله بن عمران النبي صلى الله عليه وسلم قل القرآن

أحب إلى الله من السموات والأرض ومن فيهن كذا في البحر الرائق وقال
علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف
مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة كان له بكل حرف خمسون
حسنة ومن قرأه في غير الصلاة وهو على وضوء فحس وعشرون حسنة
ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنات وإن كان القيام بالليل فهو أفضل لأنه
أفرغ للقلب كما في شرح شرعة الإسلام للعلامة السيد علي وإذا علمت
ما ذكر فيجب تعظيم القرآن ومن تعظيمه قراءة به بالتجويد والعمل بما فيه
وبالله التوفيق •

﴿ فصل ﴾

قال المصنف أبو حنيفة رضي الله عنه • (نقر بأن أفضل هذه الأمة بعد
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله
عليهم أجمعين لقوله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات
النعيم • وكل من كان أسبق فهو أفضل ويحبهم كل مؤمن تقوى بغضهم كل منافق
شقي • أقول أجمع أهل السنة والجماعة أن أفضل الصحابة أبو بكر يدل عليه
أن علياً رضي الله عنه كان خطيباً على منبر الكوفة فقال محمد بن الحنفية
من خير هذه الأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر قال ثم من
قال عمر قال ثم من قال عثمان قال ثم من فسكت علي رضي الله عنه فقال
لو شئت لأنبأكم بالرابع فقال محمد بن الحنفية أنت فقال علي أبوك امرؤ من
المسلمين وإنما سكت علي لأنه لم يرد أن يمدح نفسه كذا في بحر الكلام •

بإذن الخلفاء الأربعة رضي الله عنهم

❀ فصل ❀

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (نقر بان العبد مع اعماله واقاراره
ومعرفته مخلوق فلما كان الفاعل مخلوق فافعله اولى ان تكون مخلوقة) اقول
قال اهل السنة افعال العباد وجميع الحيوانات مخلوقة لله تعالى لا خالق لها
غيره وهو مذهب الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين كذا
في الشرح * ثم اعلم ان المذاهب في الافعال ثلاثة مذهب الجبرية ومذهب
القدرية ومذهب اهل السنة. فمذهب الجبرية وجود الافعال كلها بالقدرة
الازلية فقط من غير مقارنة لقدرة حادثة ومذهب القدرية وجود الافعال
الاختيارية بالقدرة الحادثة فقط مباشرة وتولدا *

❀ لطيفة ❀

وهي ان الامام ابا حنيفة رضى الله عنه ناظر معتزليا فقال له قل يا فقال يا فقال له
قل حا فقال حا فقال بين مخرجهما فبينهما قال ان كنت خالق فعملك فاخرج
الياء من مخرج الحاء فبهت المعتزلي كذا ذكره المروى * ومذهب اهل السنة *
نصرهم الله تعالى وجود الافعال كلها بالقدرة الازلية لان قدرة الحادث حادثة
لا تأثير لها مباشرة ولا تولدا كذا في المقدمة السنوسية * والحاصل ان افعال
العباد واقعة بقدرة الله تعالى وكسب العبد على معنى ان الله تعالى اجري عادته
بان العبد اذا صمم العزم اى احكمه على فعل الطاعة يخلق الله فعل الطاعة
فيه واذا عزم على المعصية يخلق الله فعل المعصية فيه وعلى هذا يكون العبد
كالوجود لفعله وان لم يكن موجدا حقيقة كذا ذكره العلامة الشارح وتماه هناك *

المبحث في خلق اعمال العباد وتفصيل المذاهب فيها ❀

❀ مناظرة الامام مع معتزلي والزمام ❀

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (نقر) اى معشر اهل السنة والجماعة (بان الله تعالى خلق الخلق ولم يكن لهم طاقة لانهم ضعفاء عاجزون) اقول قال الشارح الخلق والايجاد بمعنى واحد والخلق بمعنى المخلوق كالضرب بمعنى المضروب صانع العالم اوجد المخلوقات كلها وهم ضعفاء لا قدرة لهم على تأثير احوالهم عاجزون عما يتم به قوام بدنهم واليه الاشارة بقوله تعالى الله الذى خلقكم من ضعف انتهى (قال والله خالقهم ورازقهم لقوله تعالى والله خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم) اقول فانه سبحانه وتعالى خالق الخلق ورازقهم ثم الرزق عندنا عبارة عن الغذاء كما جاء فى قوله تعالى وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها حلالا كان ذلك او حراما وكل يستوفى مدة حياته ما قدر له كذا قاله العلامة الشارح وغيره ايضا

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (والكسب حلال وجمع المال حلال) اقول قال اهل السنة والجماعة ان كان له قوت فالكسب له رخصة فان كان مضطرا اوله اهل وعياله فالكسب عليه فريضة كذا فى بحر الكلام وفيه ايضا ان روبة الرزق من الكسب كفر وضلال ومن الله تعالى دين وشريعة يدل عليه ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طلب الدنيا حلالا استغفارا عن المسئلة وسعيا على عياله وتعظفا على جاره جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن طلب الدنيا حلالا لم يافرا مكارا لقي الله وهو عليه

الخلق الخلق
ضعفاء
عاجزون
الرزق من
الله تعالى
حلال المال
جمع المال
الكسب وجمع
الكسب كفر
روبة الرزق من

غضبان وفيه ايضا ثم الدليل على ان الاكتساب من حلال ليس بجرام لان
الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا متوكلين مكتسبين لان آدم عليه السلام
كان زراعا وادريس عليه السلام كان خياطوا ونوحا عليه السلام كان
نجارا وابراهيم عليه السلام كان بزازا وموسى عليه السلام كان اجيرا
لشعيب عليه السلام ومحمد عليه السلام كان غازيا انتهى ملخصا من بحر
الكلام وتامه هناك قال (و جمع المال من الحرام حرام) اقول قوله و جمع المال
من الحرام حرام ظاهر لان الحرام لا يصير حلالا بالجمع كعكسه وايضا
ان الحرمة تنتقل من ذمة الى ذمة فقال في الاشباه والنظائر في الحظر والاباحة الحرمة
تتعدى في الاموال مع العلم بها الا في حق الوارث فان مال مورثه حلال له
وان علم بمجرمته وقيد في الظهيرية بان لا يعلم ارباب الاموال وقال في
موضع آخر ما حرم حرم اعطاؤه كالربا ومهر البغي وحلوان الكاهن
والرشوة واجرة النائحة انتهى من الاشباه والنظائر

تنبيه

رد دائق حرام من فضة افضل عند الله تعالى من ستانة حجة مبرورة وقيل
سبعين حجة متقبلة كما في غنية الطالبين للشيخ عبد القادر الكيلاني والدائق
وزن خمس شعيرات كما قاله الاختري وقيل الدائق وزن سدس درهم
والقيراط نصف دائق واخرج الترمذي وابن ماجه والبيهقي عن ابي
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نفس المؤمن
معلقة بدينه حتى يقضى عنه قال العلماء معلقة اي محبوسة عن مقامها الكريم

الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا متوكلين مكتسبين

فضيلة رد المال الحرام

كما ذكره الجلال السيوطي في شرح الصدور

فائدة

من عليه ديون ومظالم جهل اربابها ويثس من معرفتهم فعليه التصديق
بقدر هامن ماله وان استغرق جميعه وتسقط عنه المطالبة في العقبى كما في
التنوير وعزاه شارحه الى المحتبى

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (ثم الناس على ثلاثة اصناف المؤمن
المخلص في ايمانه) اقول قال في القاموس اخلص له اى ترك الرياء وقال
العلامة الشارح المؤمن المخلص اى المصدق المقر من صميم قلبه قال (والكافر
الجاحد في كفره) اى المصر وفي القاموس الجحود الانكار مع العلم قال
(والمنافق المداهن في نفاقه) اقول قال في القاموس نافق في الدين اى ستر
كفره واظهر ايمانه ووقال الشارح المنافق المداهن اى الذى اقر بلسانه
ولم يؤمن بقلبه وداهن مع المؤمنين في نفاقه قال (والله تعالى عرض على
المؤمن العمل وعلى الكافر الايمان وعلى المنافق الاخلاص بقوله تعالى
يا ايها الناس اتقوا ربكم يعنى يا ايها المؤمنون اطيعوا ويا ايها الكافرون آمنوا
ويا ايها المنافقون اخلصوا) اقول اسندل المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه
على هذه الامور الثلاثة بقوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم وجعل التقوى
عبارة عما ينبغي لكل واحد منهم كما فسر في المتن وقام هذا البحث
مبسوط في الشرح

شرح
العلامة
العلامة
العلامة

فصل

الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (و تقر بان الاستطاعة مع الفعل لا قبل الفعل ولا بعد الفعل) اقول قال الشارح الاستطاعة والقدر والطاقاة مترادفة اذ اضيف الى العباد قال (لانه لو كان قبل الفعل لكان العبد مستغنيا عن الله تعالى وقت الحاجة فهذا خلاف حكم النص لقوله تعالى والله الفنى وانتم الفقراء * ولو كان بعد الفعل لكان من المحال لانه حصول الفعل بلا استطاعة ولا طاقاة لمخلوق في فعل مالم تقارنه الاستطاعة من الله تعالى) اقول قال اهل الحق نصرهم الله العبد مستطيع بفعل نفسه وقت الفعل باستطاعته فاذا وجد منه الجهد والقصد والنية والاكتساب في المعصية يجرى خذلان الله تعالى مع نيته وقصده فيستحق العقوبة على فعل نفسه واذا وجد ذلك في الطاعة فيجري عون الله تعالى وتوفيقه مع فعله كما في بحر الكلام انتهى والمحال بضم الميم مالا يمكن في العقل تقدير وجوده في الخارج كما في شرح بدء الامالى *

فصل

الحقن

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (و تقر بان المسح على الخفين واجب للمقيم يوم او ليلة وللسافر ثلاثة ايام ولياليها) اقول المراد من الواجب هنا اعتقاد جوازه يعنى ان المسح على الخفين جائز واعتقاد جوازه واجب وباتي قريبا قال (لان الحديث ورد هكذا فمن انكره فانه يخشى عليه الكفر لانه قريب من الخبر المتواتر) اقول ثبت جوازه بالا حاديث المشهورة للقرينة

من المتواتر ولد لك قال ابو حنيفة رحمه الله من انكر المسح على الخفين يخاف عليه الكفر وعلى قول ابي يوسف يكفر جاحده لان المشهور عنده من قسم المتواتر من العلماء من قال انه ثبت بالكتاب على قراءة الجر قاله الزيلعي * وقد انكره الرافضة ولذا لك كان القول به محكوماً بانه من عقائد الاسلام كذا في هداية ابن العاد وفي الخلاصة لا يصلي خلف من ينكر المسح على الخفين كذا في بعض شروح الفقه الاكبر * قال (القصر والافطار في السفر رخصة بنص الكتاب لقوله تعالى واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة * وفي الافطار قوله تعالى فمن كان منكم مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر) اقول قال العلامة الشارح والقصر والافطار في السفر رخصة المراد اعتقاد حقيقة التبديل والتاخير في احكام الشرع باعتبار مصالح العباد فضلاً عن الله الرحيم الودود وقوله تعالى واذا ضربتم في الارض الآية اي اذا سافرتم فلا اثم عليكم في قصركم الصلاة انتهى كلامه مختصاً به

فائدة

الرخصة ما بينى على اعذار العباد والغزمية ما كان حكماً صلياً غير مبني على اعذار العباد وتامه في البحر الرائق *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (تقر بان الله تعالى امر القلم ان يكتب فقال القلم ماذا كتب يا رب فقال الله تعالى اكتب ما هو كائن الى يوم القيامة لقوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر) اقول

قال الشارح رحمه الله روي ان الله تبارك وتعالى خلق اللوح المحفوظ وحفظه بما كتب فيه مما كان وما يكون ولا يعلم ما فيه الا الله تعالى وهو من درة بيضاء قوائمه ياقوتتان حمرا وان وهو في عظم لا يوصف وخلق الله سبحانه وتعالى قلاما من جوهر طوله خمسمائة عام مشقوق اللسان ينبع النور منه كما ينبع من افلام اهل الدنيا المداد * قال ابو الحسن ثم نودي بالقلم ان اكتب فاضطرب من هول النداء حتى صار له ترجيع في التسبيح كصوت الرعد العاصف ثم جرى في اللوح بما اجراه الله تعالى فيما هو كائن وما يكون الى يوم القيامة فامتلا اللوح وجف القلم وسعد من سعد وشقى من شقى ولعل هذا معنى قوله تعالى وكل شيء فعلوه في الزبر وكل صغير وكبير مستطر * اخبر الله تعالى ان جميع ما فعله الامم كان مكتوبا عليهم قال مقاتل كل شيء فعلوه في الزبر اي مكتوبا عليهم في اللوح المحفوظ وكل صغير وكبير من الخلق والاعمال مستطر مكتوب على فاعليه قبل ان يفعلوه انتهى كلام الشارح * واخرج ابو الشيخ عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى اول شيء خلق القلم وهو من نور مسيرته خمسمائة عام وجرى بما هو كائن الى يوم القيامة فصدقوا بكل ما بلغكم عن الله من قدرته وعظمته فهو القادر القاهر كذا في الهيئة السنية للسيوطي * واخرج البيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واول ما خلق الله القلم ثم خلق العرش والكرسي ثم لوحا محفوظا من درة بيضاء دفتاه من ياقوتة حمراء قلعه نور وكتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثمائة

الشيء خلق القلم

اول شيء خلق القلم

وستين نظرة يخلق الله في كل نظرة ويحيى ويميت ويزويذل ويرفع اقواما ويخفض اقواما كذا في الهيئة السنية ايضا *

* فصل *

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (ونقربان عذاب القبر كائن لا محالة) اقول قال المصنف ابو حنيفة في الفقه الا كبر عذاب القبر حتى للكفار كلهم وبعض عصاة المسلمين انتهى * وقال في بحر الكلام ثم المؤمن على وجهين ان كان مطيعا لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة وان كان عاصيا يكون له عذاب القبر وضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر يوم الجمعة وليلته ثم لا يعود العذاب الى يوم القيامة وان مات يوم الجمعة او ليلته يكون له العذاب ساعة واحدة وضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود الى يوم القيامة ويكون الروح متصلا بالجسد وكذا اذا صار ترابا يكون روحه متصلا بجسده فينال الروح والتراب انتهى ملخصا وقال في خزنة الروايات اذا كان كافرا فمذا به يدوم الى يوم القيامة ويرتفع عنه العذاب يوم الجمعة وشهر رمضان بحرمة النبي عليه الصلوة والسلام انتهى * فان قيل كيف يوجع اللم في القبر ولم يكن فيه الروح * فالجواب * سئل النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له كيف يوجع اللم في القبر ولم يكن فيه الروح فقال عليه السلام كما يوجع سنك ولم يكن فيه الروح كما في بحر الكلام ومثما هناك

* فصل *

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (ونقربان سوال منكرو نكير حتى

عذاب القبر

سوال منكرو نكير

لورود الا حاد يث) اقول سوال منكر ونكير حق و هما ملكان اذا وضع
العبد في قبره ياتيان ويقعدان العبد سويا ويسألانه من ربك ومن نبيك
وما ديتك فيقول المؤمن في الجواب الله ربي ومحمد نبي والاسلام
ديني * قال بعضهم تدخل الروح في الجسد كما في الدنيا وقال بعضهم
السؤال للروح دون الجسد وقال بعضهم تدخل الروح الى الصدر
وقال بعضهم بدخل الروح بين الجسد والكفن * والصحيح نحن نؤمن
بذلك ولاشتغل بكيفيته كما انه عليه في دقائق الاخبار وغيره * ثم الحكمه
في سوال منكر ونكير ان الملائكة طفت في بني آدم حيث قالوا اتجعل فيها
من يفسد فيها ويسفك الدماء الآية فرد الله عليهم قولهم وقال اني اعلم ما لا
تعلمون * فيبعث الله الملكين الى قبر المؤمن يسألانه عن ذلك الى آخره فيامرهما
ان يشهدا بين يدي الملائكة بما سمعا من العبد المؤمن لان اقل الشهود اثنتان
ثم يقول الرب جل وعلا يا ملائكتي قد اخذت روحه وتركت ماله
لغيره وزوجته في حجر غيره وجاريته لغيره وضياعه لغيره واحباءه لغيره فبسأل
في بطن الارض فلم يجب عن احد الا عني فقال الله ربي ومحمد نبي والاسلام
ديني * لتعلموا اني اعلم ما لا تعلمون كذا في دقائق الاخبار *

فصل

قال المصنف ابو حنيفه رضي الله عنه (وقرر بان الجنة والنار حق و هما مخلوقتان
الآن لا تقنيان ولا يفني اهلها قوله تعالى في حق المؤمنين اعدت للمتقين وفي
حق الكفار اعدت للكافرين خالقها الثواب والعقاب) اقول قال اهل

سوال
منكر ونكير
كيف يعود الروح في جسد الموتي

الحكمة في سوال القبر

تأنيدهما على ما خلقا
الجنة والنار حق و هما مخلوقتان

الجنة والنار حق و هما مخلوقتان

سبعة اشياء لا تقنى

السنة والجماعة نصرهم الله سبعة لا تقنى العرش والكرسى والروح والقلم
والجنة والنار باهلها والارواح يدل عليه قوله تعالى ويوم ينفخ في الصور
فنفزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله يعني الجنة والنار باهلها
من ملائكة العذاب والخور العين كما في بحر الكلام ملخصاً فان قيل
يرد عليكم قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه اجيب لا يرد بما تقدم
من الاستثناء وايضا قال القسطلاني في تفسير قوله تعالى كل شيء هالك
الا وجهه اي الا ذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم انتهى
كلام القسطلاني وقال العلامة الشارح قلنا لا نسلم ان قوله تعالى كل شيء
هالك الا وجهه يدل على ان ما سوى الله تعالى يتعدم فان معناه ان كل شيء
مما سوى الله تعالى معدوم في ذاته بالنظر الى ذاته من حيث انه ممكن
مع قطع النظر عن وجوده لان كل ما سواه ممكن والممكن بالنظر الى ذاته
لا يستحق الوجود فلا يكون بالنظر الى ذاته موجود او تمامه هناك وفي
شرح الجوهر للقا في فقد استثنوا من ذلك العرش والكرسى والجنة
والنار واهلها فلا يعتريهم الهلاك ولا فناء ومثل هذا الجواب عن ابن عباس
رضي الله عنهما وزاد استثناء الروح والقلم والارواح وفيه ايضا ان معنى
هالك قابل للهلاك من حيث امكانه وافتقاره وكذلك معنى فان فان
معناه قابل للفناء وتمامه مبسوط هناك فهذا كله رد على المعتزلة والجهمية

فائدة

خلق الله الجنة فوق سبع سموات لا في السموات وكيف يقال بانها في السموات

الجنة فوق السموات

وعلى الف مرة مثل السموات قال الله تعالى عند سدرة المنتهى عندها
جنة المأوى والسدرة فوق سبع سموات وكذلك جهنم تحت الارض
السابعة قال الله تعالى كلا ان كتاب الفجار في سبعين والنجين تحت الارض
السابعة فارواح الكفار يذهب بها الى سبعين وارواح المؤمنين والشهداء
الى عليين كما في بحر الكلام *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (و تقر بان الميزان حق لقوله تعالى
ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) اقول الميزان حق للكفار والمسلمين وهو عبارة
عما يعرف به مقدار الاعمال وتوزن به اعمالهم خيرا كان او شرا كذا ذكره
الشارح وعن ابن عياس رضي الله عنهما انه قال تكتب الحسنات في صحيفة وتوضع
في كفة والسيئات في كفة اخرى وقال محمد بن علي الترمذي يوزن العمل من غير
رجل اي يوزن عمله دون شخصه فيرى ذلك كالنور والشمس والقمر وهذا
للمسلم اما عمل الكافر كظلمة الليل ثم ان العمل وان كان عرضا فله سبحانه
وتعالى قادر على ان يصيره بحال يمكن ان يوضع ويرى وقال الشيخ
الامام المفسر ايمان المرء لا يوزن لانه ليس له ضد يوضع في كفة اخرى لان
ضده الكفر والانسان الواحد لا يكون فيه الايمان والكفر كذا في بحر الكلام
لسيف الحق ابي المعين النسقي وفي تفسير المفتي ابي السعود افندي ان اعمال
الكفار لا توزن ولا يوضع لهم ميزان قطعا فان قيل * اين محل الحسنات
واين الميزان * قلنا الميزان والحساب على الصراط فيوزن حسنات كل

موضع السدرة وموضع جهنم والسبعين
ميزان يوم القيامة

ان يوزن اعماله

واحد وسيئاته فمن ثقلت موازينه يمضي الى الجنة ومن كان من اهل الشقاوة يسقط في النار لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من امتى من يسقط في النار كالطير كذا في بحر الكلام مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ينصب الميزان يوم القيامة بين عمودين طول كل عمود منهما ما بين المشرق والمغرب وكفة الميزان كاطباق الدياطو لهاو عرضها واحد والكفين عن يمين العرش وهي كفة الحسنات والاخرى عن يسار العرش وهي كفة السيئات وبين الموازين كروءس الجبال من اعمال الثقلين مملوءة من الحسنات والسيئات في يوم كان مقداره خمسين الف سنة كما في دقائق الاخبار

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (ونقر بان قراءة الكتاب يوم القيامة حق لقوله تعالى اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً) اقول يقال له اقرأ كتابك الذي املأته بالظلم في الدنيا كفي بنفسك اليوم عليك حسيباً واذا جمع الله الخلائق في عرصات القيامة واراد ان يحاسبهم تطاير عليهم كتبهم كتطاير الثلج وينادي من قبل الرحمن يا فلان خذ كتابك يمينك ويا فلان خذ كتابك بشمالك ويا فلان خذ كتابك من وراء ظهرك فلا يقدر احد ان ياخذ كتابه الا كما امر فلا تقيا يعطون كتبهم بايمانهم والاشقياء بشمالهم والكفار من وراء ظهورهم كما قال الله تعالى واما من اوتي كتابه بيمينه الآية كما في دقائق الاخبار وفي الخبر اذا اراد الله تعالى محاسبة الخلائق ينادي

مناد

مناد من قبل الرحمن ابن النبي (صلى الله عليه وسلم) الهاشمي الحرمي فبعرض
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحمد الله ويشني عليه فتعجب الجموع منه
ويسأل ربه ان لا يفضح امته فيقول تعالى اعرض امتك لحسابهم يا محمد فيعرضون
فيحاسبهم الله تعالى فمن حاسبه حسابا يسيرا لا يغضب عليه ويجعل سياته داخل
صحيفته وحسناته ظاهر صحيفته ويوضع على رأسه تاج من ذهب مكلل بالدر
والجوهر ويلبس سبعين حلة ويجعل له ثلاث اسورة سوار من ذهب وسوار
من فضة وسوار من لؤلؤ فيرجع الى اخوانه المؤمنين فلا يعرفونه من جماله
وكماله ويكون يمينه كتاب اعمال حسناته والبراءة من النار مع الخلد في
الجنة فيقول لهم اتعرفوني انا فلان ابن فلان قد اكرمني الله تعالى وبراني
من النار وخلدني في دار الجنان كافي دقائق الاخبار واما الكافر فيوضع
على رأسه تاج من نار ويلبس حلة من نحاس ذائب وتقلد على عنقه حبل
الكبريت ويشتمل فيه النار ويغل يده الى عنقه ويسود وجهه وتزرق
عيناه فيرجع الى اخوانه فاذا رأوه فزعوا منه ونفروا عنه فلا يعرفونه حتى
يقول انا فلان ثم يجرونه على وجهه الى النار فهو لاه الكفار الذين يوتون
كتابهم بشمالهم فلا يأخذونها بشمالهم ولكن يأخذونها من وراء ظهورهم على
ما روي عنه عليه السلام ان الكافر اذا ادعى للحساب باسمه فيقذفه ملك من
ملائكة العذاب فيشق صدره حتى يخرج يده اليسرى من وراء ظهره
بين كفيه ثم يعطى كتابه بشماله كافي دقائق الاخبار ايضا وتامه هناك وعن
ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين منكبي الكافر

مسيرة ثلاثة ايام للراكب المسرع رواه البخاري ومسلم وغيرهما كما في
الترغيب والترهيب

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه (و تقر بان الله يحيى هذه النفوس
بعد الموت و يبعثهم في يوم كان مقداره خمسين الف سنة للجزاء و الثواب
و اداء الحقوق) اقول اجمع المسلمون على ان الله يحيى الابدان بعد موتها و يبعث
الموتى من القبور و من اجواف الوحوش و من حواصل الطيور بان يجمع
اجزاء هم الاصلية بعد اعادة ما فني منها بعينه و يعيد الارواح اليها و هذا هو
النشر ثم يسوقهم الى الموقف و هذا هو الحشر فيخرجهم ان خيرا فيخبروا ان شرا فشر
كما في شرح بدء الامالي قال (لقوله تعالى وان الله يبعث من في القبور)
اقول قال المصنف في الفقه الاكبر و القصاص فيما بين الخصوم بالحسنات
يوم القيامة حق فان لم تكن لهم حسنات فطرح السيئات عليهم حتى جائز
وقال شارحه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له مظلة لاخيه من
عرضه او شيء فليتم له منه اليوم قبل ان لا يكون دينار و لا درهم ان كان له
عمل صالح اخذ منه بقدر مظنته و ان لم تكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه
فعمل عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون من المفلس المفلس من
امتى من ياتي يوم القيامة بصلاة و صيام و زكاة و ياتي قد شتم هذا و قذف
هذا و اكل مال هذا و سفلك دم هذا فيعطى هذا من حسناته و هذا من
حسناته فان فنيت قبل ان يقضى ما عليه اخذ من خطاياهم فطرحت عليه

يبعث النفوس من القبور و من اجواف الوحوش و الطيور

القصاص بين الخصوم

ثم طرح في النار انتهى * روى انه يؤخذ يوم القيامة بالدائق ثواب سبعائة صلاة بالجماعة كما في شرح منية المصل والجر الرائق وغيرها والدائق وزن خمس شعيرات كما قاله الاختري وقيل وزن سدس درهم والقيراط نصف دائق *

فائدة

من عليه ديون ومظالم جهل اربابها ويس من معرفتهم فعليه التصديق بقدرها من ماله وان استغرق جميعه وتسقط عنه المطالبة في العقبى كما في التنوير وعزاه شارحه الى المجتبى * وفي عمدة الفتاوى اذا وجد لقطة وعرفها ولم يجد صاحبها وهو محتاج فباعها وانفق على نفسه ثمنها ثم وجد مالا يجب عليه ان يتصدق بمثل ما انفق * ثم الذنوب على اوجه منها ما يكون بينه وبين ربه كالزنا وشرب الخمر والغيبة والبهتان اذا لم يبلغ صاحبها الخبر ترفع بالتوبة اما اذا بلغه الخبر لا ترفع ما لم يجعله في حل * واما ترك الصلاة والزكاة والصوم * لا يرتفع بالتوبة الا بقضاء الفرائض كذا في بحر الكلام ملخصاً *

فصل

قال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه (ونقربان لقاء الله تعالى لاهل الجنة حق بلا كيفية ولا تشبيه ولا جهة) اقول لقاءات تعالى لاهل الجنة حق بمعنى ان رؤية البارى عز وجل في الآخرة لاهل الجنة حق ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة لان الله تعالى موجود دور وبه الموجود غير محال يدل عليه قوله تعالى

مخلص من عليه ديون ومظالم

لقاء الله تعالى لاهل الجنة حق

وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة * وغير ذلك من الآيات والسبب *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضى الله عنه (وشفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حق لكل من هو من اهل الجنة وان كان صاحب كبيرة)
اقول بان شفاعة نبينا عليه افضل الصلوة والسلام يوم القيامة لعصاة الامة حق كما قال تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً * ولقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من امتي والمراد بالكبائر هنا ما عدا الشرك لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * فان قيل * انتم اثبتم الشفاعة للمؤمنين والمعتزلة يقولون مرتكب الكبيرة يخرج من الايمان واسندوا بظاهر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن * قلناه اراد به اذا استحل ذلك لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يذر الغفاري رضى الله عنه ناد في الناس من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زني وان سرق كذا في بحر الكلام للعامة سيف الحق ابي المعين النسفي وغيره * فان قيل * ظاهر الحديث يقتضي ان من قال لا اله الا الله في عمره ولو مرة واحدة يموت على الايمان قطعاً ويدخل الجنة مع ان الموت على الايمان لا يقطع به لاحد الا لمن اخبر الصادق عنه بانه يدخل الجنة قلت * هذا الحديث وامثاله مقيد بقيد يفهم من احاديث اخروا التمسد ير من قال لا اله الا الله ومات على ذلك دخل الجنة *

شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حق ولو لم يجر من الكبائر

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (و تقرب الى عائشة بعد خديجة الكبرى رضي الله عنها افضل نساء العالمين وهي ام المؤمنين ومطهرة عن الزنا ويرثه مما قال الروافض من شهد عليها بالزنا) اقول من اقترى عليها واتهمها به (فهو ولد الزنا) اقول قال الشارح بل هو كافر لانه ينكر الآيات الدالة على براءة صاحبها رضي الله عنها وعن ابينا ومن انكر آية من القرآن فهو كافر انتهى ملخصاً *

فصل

قال المصنف ابو حنيفة رضي الله عنه (و تقرب الى اهل الجنة في الجنة خالدون و اهل النار في النار خالدون) تقوله تعالى في حق المؤمنين اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون وفي حق الكافرين اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) اقول ان قوله و اهل الجنة في الجنة خالدون الخ اشارة الى ان العفو عن الكفر لا يجوز عقلا عندنا خلافاً للاشعري وتخليد المؤمنين في النار وتخليد الكافرين في الجنة عنده يجوز عقلا ايضاً وعندنا لا يجوز لان الحكمة تقتضي التفرقة بين المحسن والمسيء ولهذا استبعد الله التسوية بينهما لقوله تعالى ام نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار ام حسب الذين اخرجوا السبائ ان نجعلهم كالدواب آمنوا وعملوا الصالحات سواء محباهم ومحباهم ما يمحكون كذا ذكره الشارح وادلتنا وادلتهم ببسوطه في الشرح والله اعلم *

تمت في الترغيب والترهيب وغيره

ام المؤمنين عائشة بعد خديجة رضي الله عنها افضل نساء العالمين
اهل الجنة واهل النار خالدون في الجنة والنار

الترغيب في ذكر الجنة

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة ما بناؤها
قال لبنه من ذهب ولبنه من فضة وحصابها اللؤلؤ والياقوت وملاطها
المسك وترايبها الزعفران من يدخلها نعم ولا يبا من يخرج ولا يموت لا تبلى
ثيابه ولا يفنى شبابه كذا في الدر المنثور الملائكة بكسر الميم هو الذي يحمل
بين لبنه الذهب والفضة وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجره
على الدر والياقوت وترتبه اطيب من المسك وماؤه احلى من العسل وايض
من الثلج رواه ابن ماجه والترمذي وقال حديث حسن صحيح كذا
في الترغيب والترهيب وعن ابي سعيد رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة منزلة الذي له ثمانون الف خادم
الحديث رواه الترمذي وقامه في الترغيب والترهيب وفي دقائق
الاخبار قال كعب سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشجار الجنة فقال
لا تبيس اغصانها ولا تسقط اوراقها ولا تنفئ اوراقها وفيه ايضا عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها
وفيه ايضا قال النبي صلى الله عليه وسلم الجنة بيضاء تتلأ لا ينام اهلها
ولا شمس فيها ولا ليل فيها ولا نوم فيها لان النوم اخو الموت وفيه ايضا
ان اهل الجنة لا يبرقون ولا يتخطون ولا يكون لهم شعر الا بطول العانة الا الحاجبين
وشعر الرأس والعين ثم يزادون كل يوم جمالا وحسنا كما يزادون في الدنيا

هو ما انتهى كلام دقائق الاخبار. وعن زيد بن ارقم رضي الله تعالى عنه قال
جاء رجل من اهل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم
تزعم ان هل الجنة باكلون ويشربون قل نعم والذي نفسي محمد يده ان
احد هم ليعطى قوة مائة رجل في الاكل والشرب والجماع قال فان الذي
ياكل ويشرب تكون له الحاجة وليس في الجنة اذى قال فتكون حاجة
احد هم رثعاً يفيض من جلودهم كرشح المسك فيضمر بطنه رواء احمد
والنسأى وغيرهما كذا في الترهيب.

الترهيب من ذكر جهنم اعاذنا الله منها

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي
صلى الله عليه وسلم الى ان قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل
صف لي النار وانمت لي جهنم فقال جبريل عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى
امر بجهنم فاوقد عليها الف عام حتى ابيضت ثم امر فاقود عليها الف عام حتى
احمرت ثم امر فاقود عليها الف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضي
شررها ولا يطفى لها والذي بعثك بالحق لو ان قدر ثقب ابرة فتحت من جهنم
لمات من في الارض كلهم. وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال لو ان رجلاً
من اهل النار اخرج الى الدنيا للمات اهل الدنيا من وحشة منظره وتدن رجليه.
الترهيب ايضاً من دخول بعض عصاة المؤمنين النار. اللهم اجرنا منها
اذ التي عصاة المؤمنين في النار (١) نادوا باجمعهم لا اله الا الله فترجع عنهم
(١) هكذا في الاصل ولعله ترك اول الحديث مع سنده ويمكن ان يجهل

ذكر جهنم اعاذنا الله منها

ذكر دخول بعض عصاة المؤمنين النار

ضميمة للحدِيث السابق الذي روي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ١٢ المصحح

النار فيقول مالك يا انا خذهم فتقول النار كيف آخذهم وهم يقولون لاله
الا الله فيقول مالك نعم بذلك امر رب العرش العظيم فتأخذهم منهم من تأخذه
الى قدمه ومنهم من تأخذه الى ركبتيه ومنهم من تأخذه الى صرته ومنهم من
تأخذه الى حلقه فاذا قرب صوت النار الى وجوههم يقول مالك يا نار لا تحرقى
وجوههم فطال ما سجد والرحمن ولا تحرقى قلوبهم فطال ما عطشوا
من شدة روضان فيقول ما شاء الله انتهى كلام دقائق الاخبار وبعد ما اقتضاها
تعالى حكمه فيهم وانتقم منهم بخرجون من النار بشفاعته محمد صلى الله عليه
وسلم فاذا رأى اهل النار ان المسلمين قد خرجوا من النار قالوا يا ليتنا كنا
مسلمين وكنا نخرج من النار وهو قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا
مسلمين • كما في دقائق الاخبار ثم يدخلون الجنة بمحض فضل ارحم الراحمين
ويخلدون في الجنة ابدًا كما ذكر •

﴿ فوائد في عجائب قدرة الله تعالى جل جلاله ﴾

﴿ فائدة ﴾

يروى في الاخبار الماثورة المشهورة ان الله تعالى لما اراد ان يخلق السموات
والارض خلق جوهره مثل السموات السبع والارضين السبع ثم نظر اليها
نظرة هبة فصارت ماء ثم نظر الى الماء فقل وعلاه زبد ودخان فخلق
من الزبد الارض ومن الدخان السماء كذا في قصص الانبياء •

﴿ فائدة ﴾

قال الزبير بن انس سماء الدنيا موج مكفوف والثانية من صخرة والثالثة

من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب
والسابعة من ياقوتة كذا في قصص الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين •

فائدة

خلق الله في الارض ثلاثة خلائق جوهم مثل وجوه بني آدم وافواههم
كافواه الكلاب وايدهم كايدي الانس وارجلهم كارجل البقر واذنهم
كاذن المعز واسماهم كاسماء الضان لا يعصون الله تعالى طريقة عين ليس
لهم ثواب ليلئلهم ونهارئلهم كذا في قصص الانبياء •

فائدة

يروى ان الملائكة قالت يا رب لو ان السموات والارض حين امرت
صياك ما كنت صانعا بمائل كنت امر دابة من دوابي فتبلغها قالوا يا رب
واين تلك الدابة قال في مرج من مرجى قالوا يا رب واين ذلك المرج
قال في علم من علومى كذا في قصص الانبياء صلوات الله تعالى وصلاحه
عليهم اجمعين للثعالي والحمد لله رب العالمين •

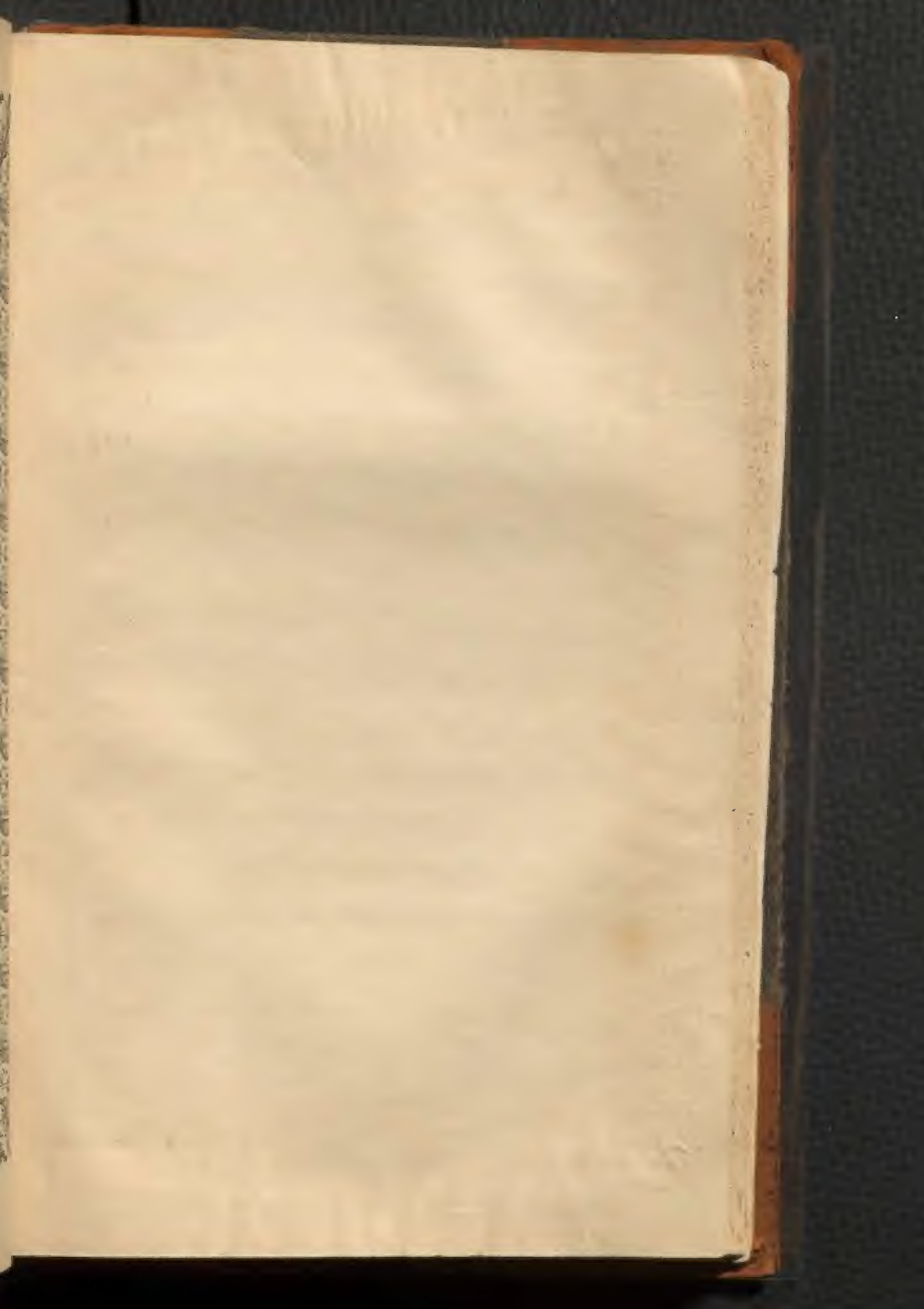
تم الكتاب بحسن توفيق الله وتأييده فارحمنا برحمتك يا ارحم الراحمين
طبع في الهند بمطبعة دائرة المعارف النظامية في بلدة حيدرآباد الهند
صاينها الله عن آفات الزمن •

...
...
...

...
...
...
...
...

...
...
...
...
...
...

...
...
...
...



❖ ومن يوتي الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ❖

❖ كتاب الابانة عن اصول الديانة ❖

لامام المتكلمين ناضر سنة سيد المرسلين والذاب عن الدين
والمصحح لعقائد المسلمين الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل البصري
الشافعي من ذرية ابي موسى الاشعري صاحب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اليه تنسب الطائفة الاشعرية وقال الامام
ابو اسحاق الاسفرائيني كنت في جنب الشيخ ابي الحسن الباهلي
كقطرة في البحر وسمعت الباهلي يقول كنت في جنب الاشعري
كقطرة في البحر قاله تاج السبكي في الطبقات الوسطى قال
ابن خلكان ولد الشيخ سنة سبعين اوسيتين ومائتين
واما وفاته قبل سنة نيف وثلاثين او اربع
وعشرين او ثلاثين وثلاثمائة فجاء
حكاه ابن الهمداني في ذيل تاريخ
الطبري ببغداد ودفن بين
الكرخ وباب البصرة
رحمه الله تعالى *

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائن في الهند
بميدان باد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمان

❖ الطبعة الاولى ❖



قال السيد الامام ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري البصري رحمه الله
 الحمد لله الواحد * العزيز المجد * المتفرد بالتوحيد * والتمجد بالتمجيد * الذي لا تباهه
 صفات العبيد * ليس له منازع ولا نديد * وهو المبدئ والمعيد * الفعال
 لما يريد * جل عن اتخاذ الصواحب والاولاد وتقدس عن ملاسة الاجناس
 والارجاس ليست له صورة تقال * ولا حد يضرب له المثال * لم يزل صفاته
 اولا قديرا * ولا يزال عالما خيرا * استوفى الاشياء علمه ونفذت فيها ارادته
 ولم تعزب عنه خفيات الامور * ولم تغيره سواف صروف الدهور * ولم يلحقه
 في خلق شي * مما يخلق كلال ولا تعب * ولا مسه اقوب ولا نصب * خلق الاشياء
 بقدرته * ودبرها بمشيئته * وقهرها بجبروته * وذللها بعزته * فذل لعظمته المنكرون
 واستكان لزر بويئته المنكفون * وانقطع دون الرسوخ في علمه العالمون

وذات له الرقاب * وحارت في ملكوته فطن ذوى الالباب * وقامت
 بحكمته السموات السبع واستقرت الارض المهاد وثبتت الجبال الرواسي
 وجرت الرياح اللوايح وسار في جو السماء السحاب * وقامت على حدودها
 البحار * وهه الله الواحد القهار * فتحمد * كما حمد نفسه وكما هو اهله ومستحقه *
 وكما حمد * الحامدون من جميع خلقه * ونستعينه استعانة من فوض امره اليه *
 واقرانه لا منجأ ولا ملجأ منه الا اليه * ونستغفره استغفار مقرر بذنبه معترف
 بخطيئته * ونشهد ان لا اله الا الله وحده * لا شريك له اقرار ابو حديته
 واخلاص الربوبية * وانه العالم بما تبطنه الضماير * وتنطوي عليه السراير *
 وما تخفيه النفوس وما تحجب البحار * وما توارى الاسراب * وما تفيض الارحام
 وما تزدد وكل شيء عنده بمقدار * لا توارى عنه كلفة ولا تغيب عنه غاية
 وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس
 الا في كتاب مبين * ويعلم ما يعمل العالمون * وما ينقلب اليه المتقلبون * ونشهد به
 بالهدى * ونسأله التوفيق لمجانبة الردى * ونشهد ان محمدا صلى الله عليه وسلم عبده
 ورسوله * ونبيه وامينه وصفيه * ارسله الى خلقه بالنور الساطع * والسراج
 الالامع * والحجج الظاهرة والبراهين والآيات الباهرة * والاعاجيب القاهرة
 فبلغ رسالة ربه ونصح لامته وجاهد في الله حق جهاده حتى تمت كلمة الله
 عز وجل وظهر امره * واتقاد الناس للحق خاضعين حتى اتاه اليقين * لا وانا
 ولا مقصر افضلو ات الله عليه من قائد الى هدى مبين * وعلى اهل بيته الطيبين *
 وعلى اصحابه المنتخبين * وعلى ازواجه امهات المؤمنين * عرفنا الله به

الشرايع والاحكام والحلال والحرام. وبين لنا شريعة الاسلام حتى
انجحت عنا طغياء الظلم وانحسرت عنا به الشبهات. وانكشفت عنا به الغيابات.
وظهرت لنا به البينات. جاءنا بكتاب عزيز لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد جمع فيه علم الاولين والآخرين.
واكمل به الفرائض والدين. فهو صراط الله المستقيم وحبله المتين. فمن
تمسك به نجى ومن تخلف ضل وغوى. وفي الجهل تردى وحث الله في
كتابه على التمسك بسنة رسوله عليه السلام فقال عز وجل ما اتاكم الرسول
فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا. وقال عز وجل فليحذر الله بن يخالفون عن
امره ان يصيبهم ففنة او يصيبهم عذاب اليم. وقال لوردوه الى الرسول
والى اولى الامر منهم لعله الذبن يستنبطونه منهم. وقال وما اختلفتم فيه
من شئ فردوه الى الله والرسول. يقول الى كتاب الله وسنة نبيه وقال
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحي. وقال قل ما يكون لى ان ابدله
من تلقاه نفسى ان اتبع الا ما يوحى الى. وقال انما كان قول المؤمنين اذا
دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا فامرهم ان يسمعوا
قوله ويطيعوا امره ويحذروا مخالفته وقال اطيعوا الله واطيعوا الرسول.
فامرهم بطاعة رسوله كما امرهم بطاعته ودعاهم الى التمسك بسنة نبيه كما امرهم بالعمل
بكتابه فنبذ كثير من غلبت عليه شهوته واستحوذ عليهم الشيطان سنن نبي الله
عليه السلام وراء ظهورهم ومالوا الى اسلافهم قلدوهم ودينهم ودانوا بديانهم
وابطلوا سنن نبي الله عليه السلام ودفعوا وانكروا وهاججوا وهافترءوا

منهم على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين * اوصيكم عباد الله بتقوى الله عز وجل
واخذوا حذركم الدنيا فانها حلوة خضرة تضر اهلها وتخدع ساكنيها قل الله تعالى
واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات
الارض فاصبح هشيا نذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا * من كان
فيها في خيره اعقبته بعد ما غيره ومن اعطته من شرها بطن اعقبته
من ضرها باظهاره غراره غرور ما فيها فانية فان ما عليها كما حكم عليها ربها
بقوله اذ يقول كل من عليها فان فاعملوا بحكم الله للحياة الدائمة والخلود
الا بد فان الدنيا تنقضي عن اهلها وتبقى الاعمال قلائد في رقاب اهلها
واعلموا انكم مهتدون ثم انكم من بعد موتكم الى ربكم راجعون ليحزي الذين
اساؤا بما عملوا ويحزي الذين احسنوا بالحسنى فكونوا بطاعة ربكم عاملين
وعملهاكم منتهين *

باب في ابانة قول اهل الزيغ والبدعة

اما بعد فان من الزائغين عن الحق من المعتزلة واهل القدر مالت بهم احوالهم
الى تقليد رؤسائهم ومن مضى من اسبلا فهم فتاولوا القرآن على آرائهم
ثاولا لم ينزل الله به سلطانا ولا وضع به برهانوا لا نقلوه عن رسول رب
العالمين ولا عن السلف المتقدمين وخالفوا روايات الصحابة عليهم السلام
عن نبي الله صلى الله عليه في رواية الله عز وجل بالا بصاروا قد جاءت
في ذلك الروايات من الجهات المختلفة وتواترت بها الآثار ونسابت
بها الاخبار وانكروا شفاعته رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين

ودفعوا الروايات في ذلك عن المتقدمين وجحدوا عذاب القبر
وان الكفار في قبورهم يعذبون وقد اجمع على ذلك الصحابة والتابعون
وتكلموا بخلق القران نظيرا لقول اخوانهم من المشركين الذين قالوا ان هذا
الاقول البشروا ثبتوا ان العباد يخلقون الشر نظيرا لقول المجوس الذين اثبتوا
خالقين احدهم يخلق الخير والآخر يخلق الشر وزعمت القدرية ان الله
عز وجل يخلق الخير والشيطان يخلق الشر وزعموا ان الله عز وجل يشاء
ما يكون ويكون ما لا يشاء خلا لما اجمع عليه المسلمون من ان ما شاء الله كان وما
لم يشاء لم يكن ورد القول الله عز وجل وما تشاؤون الا ان يشاء الله فاجبرنا لا انشاء شيئا
الا وقد شاء الله ان نشاءه ونقول له تعالى ولو شاء الله ما اقتتلوا ونقول له تعالى
ولو شيئا لا تنال كل نفس هداها ونقول له تعالى فعال لما يريد ونقول له تعالى مخبرا عن
شعيب انه قال وما يكون لنا ان نعوذ فيها الا ان يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علما
ولهذا اصحابنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة لا منهم
دانوا بديانة المجوس وضاهوا اقاويلهم وزعموا ان للخير والشر خالقين كما
زعمت المجوس ذلك وانه يكون من الشر وما لا يشاء الله كما قالت المجوس
وانهم يملكون الضر والنفع لا أنفسهم دون الله رد القول الله عز وجل
لنبيه عليه السلام قل لا املك لنفسي نقما ولا ضرا الا ما شاء الله واعراضا
عن القرآن وما اجمع عليه اهل الاسلام وزعموا انهم ينفردون بالقدر
على اعمالهم دون ربهم فانبتوا لانفسهم الفنى عن الله عز وجل ووصفوا
انفسهم بالقدر على ما يصفون الله عز وجل بالقدر عليه كما اثبت المجوس

للشيطان من القدرة على الشر ما لم يشئ به الله عز وجل فكانوا مجوس هذه
الامة اذ دانوا بديانة المجوس وتمسكوا باقاويلهم وما لوالى اصابهم
وقنطوا الناس من رحمة الله وأيسوهم من روحه وحكموا على العصاة بالنار
والخلود فيها خلافا لقول الله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وزعموا ان من
دخل النار لا يخرج منها خلافا لما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوم من النار بعد ان امتحشوا فيها وصاروا
حما ودفنوا ان يكون الله وجهه مع قوله عز وجل ويبقى وجه ربك ذو الجلال
والاكرام وانكروا ان يكون له يد ان مع قوله لما خلقت بيدي وانكروا ان
يكون له عينان مع قوله تجري باعينا وانكروا ان يكون الله علم مع قوله انزل
بعلمه وانكروا ان يكون له قوة مع قوله ذو القوة المتين وتقولوا ما روي عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا وغير
ذلك مما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جميع اهل
البدع من الجهمية والمرجئة والحرورية اهل الزيغ فيما ابتدوا خالفوا
الكتاب والسنة وما كانت عليه النبي عليه السلام واصحابه واجمعت
عليه الامة كفعل المعتزلة القدرية وانا اذا كر ذلك بابا بابا وشيئا شيئا
ان شاء الله وبه المعونة

باب في ابانة قول اهل الحق والسنة

فان قال لنا قائل قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية
والرافضة والمرجئة فمرفوناقولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها

ند ينوت * قيل له * قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك
بكتاب ربنا عز وجل وبسنة نبينا عليه السلام وماروي عن الصحابة والتابعين
وامئة الحديث ونحن بذلك معتمدون * وبما كان يقول به ابو عبد الله
احمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته واجزل مثوبته قائلون
ولما خالف قوله مخالفون لانه الامام الفاضل ورئيس الكامل الذي ابان الله
به الحق ورفع به الضلال واوضح به المنهاج ووقع به بدع المبتدعين وزبح
الزائعين وشك الشاكين فرحمة الله عليه من امام مقدم و خليل معظم مفهم وجملة
قولنا انا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاؤا به من عند الله ومارواه
الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لانرد من ذلك شيئا وان الله عز وجل
اله واحد لا اله الا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا وان محمد اعبده
ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق * وان الجنة حق والنار حق * وان
الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور * وان الله
مستوعب مرشه كما قال الرحمن على العرش استوى * وان له وجها كما قال
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وان له يد بن بلا كيف كما قال
خلقت يدي * وكما قال بل يده مبسوطة * وان له عينين بلا كيف
كما قال تجري باعيننا وان من زعم ان اسماء الله غيره كان ضالا وان الله
علما كما قال ان له بعلمه وكما قال وما تحمل من انثى ولا تضع
الاغلمه * ونثبت لله السمع والبصر ولا ننفي ذلك كما نفته المعتزلة والجهمية
والخوارج * ونثبت ان الله قوة كما قال او لم يروا ان الله الذي خلقهم

هو اشد منهم قوة . ونقول ان كلام الله غير مخلوق وانه لم يخلق شيئا الا وقد
قال له كن كما قال انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون * وانه لا يكون
في الارض شيء من خير وشر الا ما شاء الله وان الاشياء تكون بمشية الله
عز وجل وان احدا لا يستطيع ان يفعل شيئا قبل ان يفعله ولا يستغنى عن الله
ولا يقدر على الخروج من علم الله عز وجل وانه لا خالق الا الله وان اعمال
العبد مخلوقة لله مقدرة كما قال خلقكم وما تعملون * وان العباد لا يقدر
ان يخلقوا شيئا وهم يخلقون كما قال هل من خالق غير الله * وكما قال لا يخلقون
شيئا وهم يخلقون * وكما قال امن يخلق من لا يخلق * وكما قال ام خلقوا من
غير شيء ام هم الخالقون * وهذا في كتاب الله كثير * وان الله وفق المؤمنين
لطااعته ولطف بهم ونظر اليهم واصلمهم وهداهم واصل الكافرين ولم يهدهم
ولم يلطف بهم بالآيات كما زعم اهل الزيغ والطغيان ولولطف بهم واصلمهم
لكانوا صالحين ولو هداهم لكانوا مهتدين وان الله يقدر ان يصلح الكافرين
ويلطف بهم حتى يكونوا مؤمنين ولكنه اراد ان يكونوا كافرين كما علم
وخذلم وطبع على قلوبهم * وان الخير والشر بقضاء الله وقدره واناؤ من
بقضاء الله وقدره خيره وشره حلوه ومره ونعلم ان ما اخطأ نالم يكن
ليصينا وان ما اصابنا لم يكن ليخطئنا وان العباد لا يملكون لانفسهم ضرا
ولا نفعا الا بالله كما قال عز وجل وننجي المؤمنين نالي الله وثبت الحاجة والفقري
كل وقت اليه * ونقول ان كلام الله غير مخلوق وان من قاله يخاف القرآن
فهو كافر * وندين بان الله تعالى يرى في الآخرة بالابصار كما يرى القمر

ليلة البدر يراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول ان الكافرين محجوبون عنه اذ ارأه المؤمنون في الجنة كما قال عز وجل كلاً انهم عن ربهم يومئذ محجوبون * وان موسى عليه السلام سأل الله عز وجل الروية في الدنيا وان الله سبحانه تجلي للجل فجعله دكا فاعلم بذلك موسى انه لا يراه في الدنيا * وندين بان لا تكفر احد من اهل القبلة بدين يتركه كالزنا والسرقة وشرب الخمر كما انت بذلك الخوارج وزعمت انهم كافرون * ونقول ان من عمل كبيرة من هذه الكبائر مثل الزنا والسرقة وما اشبهها مستحلاً لغير معتقد لتحرима كان كافراً ونقول ان الاسلام اوسع من الايمان وليس كل اسلام ايمان * وندين الله عز وجل بانه يقابل القلوب بين اصبعين من اصابع الله عز وجل وانه عز وجل يضع السموات على اصبع والارضين على اصبع كما جاءت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * وندين بان لا تنزل احد من اهل التوحيد والتمسكين بالايمان الجنة ولا نار الا من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ونرجوا الجنة للذين ونخاف عليهم ان يكونوا بالنار معذبين * ونقول ان الله عز وجل يخرج قوما من النار بعد ان امشوا بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقاً لما جاءت به الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ونؤمن بعذاب القبر وبالخوض * وان الميزان حق والصراط حق * والبعث بعد الموت حق * وان الله عز وجل يوقف العباد في الموقف ويحاسب المؤمنين * وان الايمان قول وعمل يزيد وينقص ونسلم الروايات الصحيحة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقات عدل عن عدل حتى ينتهي الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم * وندين بحب السلف الذين اخبرهم الله
 عز وجل لصحة نبية عليه السلام وثني عليهم بما اثني الله به عليهم وتولاهم
 اجمعين * ونقول ان الامام الفاضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ابو بكر الصديق رضوان الله عليه وان الله اعز به الدين واظهره على المرئيين
 وقدمه المسلمون بالامامة كما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلوة
 وسموه باجمعهم خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه ثم عثمان بن عفان رضي الله عنه وان الذين قاتلوه قاتلوه ظلما وعدوانا ثم علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه فهو لاء الائمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وخلافتهم خلافة النبوة ونشهد بالجنة للعشرة الذين شهد لهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بهما نتولى سائر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونكف
 عما شجر بينهم وتدين الله بان الائمة الاربعة خلفاء راشدون مهديون فضلا
 لا يوازيهم في الفضل غيرهم * ونصدق بجميع الروايات التي ثبتها اهل النقل
 من النزول الى السماء الدنيا وان الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من
 مستغفر وسائر ما نقلوه واثبتوه خلافا لما قال اهل الريغ والتضليل ونقول
 فيما اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا واجماع المسلمين وما كان في معناه
 ولا نبتدع في دين الله ما لم ياذن لنا ولا نقول على الله ما لا نعلم ونقول ان
 الله عز وجل يجيئ يوم القيامة كما قال وجاء ربك والملك صفا صفا وان الله
 عز وجل يقرب من عباده كيف شاء كما قال ونحن اقرب اليه

في الحقائق الراشدين والعشرة المبشرين بالجنة
 في رواية

من جبل الوريد . وكما قال ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى
ومن ديننا ان يصلى الجمعة والاعياد وسائر الصلوات والجماعات
خلف كل برو غيره كما روي عن عبد الله بن عمر كان يصلى خلف الحجاج
وان المسبح على الحنفين سنة في الحضر والسفر خلا فالقول من انكر ذلك
ونرى الدعاء لائمة المسلمين بالصلاح والاقرار بامانهم وتضليل من رأى
الخروج عليهم اذا ظهر منهم ترك الاستقامة * وندبنا بانكار الخروج بالسيف
وترك القتال في الفتن * وتقر بخروج الدجال كما جاء به الرواية
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * ونؤمن بعذاب القبر ونكبر ومنكر ومساءلتها
المدفونين بقبورهم * ونصدق بحديث المعراج ونصحح كثيرا من
الروايات في المنام ونقر ان لذلك تفسير * ونرى الصدقة عن موتى المسلمين
والدعاء لهم ونؤمن بان الله ينفعهم بذلك ونصدق بان الدنيا سخرة
وسحر وان السحرة كائن موجود في الدنيا * وندين بالصلوة على من مات
من اهل القبلة برهم وقاجرهم وتوارثهم * ونقر ان الجنة والنار مخلوقتان *
وان من مات وقتل فباجله مات وقتل * وان الارزاق من قبل الله عز وجل
يرزقها عباده حلالا وحراما * وان الشيطان يوسوس للانسان ويسلكه
ويتخبطه خلا فالقول المعتزلة والجهمية كما قال الله عز وجل الذين
الرب لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس * وكما قال من
شر الوساوس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس من الجنة والناس .
ونقول ان الصالحين يجوز ان يخصهم الله عز وجل بآيات يظهرها عليهم * وقولنا

في اطفال المشركين ان الله يؤجج لهم في الآخرة نارا ثم يقول لهم اقتحموها
كجاءت بذلك الرواية وندب الله عز وجل بانه يعلم ما العباد عاملون
والى ما هم صائرون وما كان وما يكون وما لا يكون ان لو كان كيف كان
يكون وبطاعة الائمة وبصعبة المسلمين ونرى مفارقة كل داعية الى بدعة
ومجانبة اهل الهوى وسخج لما ذكرناه من قولنا وما بقى منه مما لم نذكره
بابا بابا وشيئا شيئا ان شاء الله تعالى

باب الكلام في اثبات روية الله تعالى بالا بصار في الآخرة
قال الله عز وجل وجوه يومئذ ناضرة (يعنى مشرقة) الى ربها ناظرة (يعنى رائية)
وليس يخلو النظر من وجوه نحن ذا كروها اما ان يكون الله عز وجل عنى
نظرا لا اعتبار لقوله تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت او يكون عنى
نظر الانتظار لقوله ما ينظرون الا صيحة واحدة او يكون عنى نظر الرؤية
فلا يجوز ان يكون الله عز وجل عنى نظر التفكير والاعتبار لان الآخرة
ليست بدرا اعتبار ولا يجوز ان يكون عنى نظر الانتظار لان النظر اذا
ذكر مع ذكر الوجه فعناه نظر العينين اللتين في الوجه كما اذا ذكر اهل
اللسان نظر القلب فقالوا انظر في هذا الا مر بقلبك لم يكن معناه نظر العينين
ولذلك اذا ذكر النظر مع الوجه لم يكن معناه نظر الانتظار الذى بالقلب
وايضا فان نظر الانتظار لا يكون في الجنة لان الانتظار مع تنغيص وتكدير
واهل الجنة في ما لا عين رأت ولا اذن سمعت من العيش السائم والنعيم المقيم
واذا كان هذا هكذا لم يجز ان يكونوا منتظرين لانهم كلما خطر ببالهم شئ

أنوابه مع خطوره بياهم واذا كان ذلك كذلك فلا يجوز ان يكون الله عز وجل اراد نظر التعطف لان الخلق لا يجوز ان يتعطفوا على خالقهم واذا فسدت الاقسام الثلاثة صح القسم الرابع من اقسام النظر وهو ان معنى قوله الى ربها ناظرة انها رائية ترى ربها عز وجل ومما يبطل قول المعتزلة ان الله عز وجل اراد بقوله الى ربها ناظرة نظر الانتظار انه قال الى ربها ناظرة ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بقوله الى لانه لا يجوز عند العرب ان يقولوا في نظر الانتظار الى الا ترى ان الله عز وجل لما قال ما ينظرون الا صيحة واحدة لم يقل الى اذ كان معناه الانتظار وقال عن بلقيس فناظرة بم يرجع المرسلون فلما ارادت الانتظار لم تقل الى وقال امرؤ القيس *

فانك ان تنظري ساعة * من الدهر تنفعني لذي ام جندب
فلما اراد الانتظار لم يقل الى فلما قال عز وجل الى ربها ناظرة علمنا انه لم يرد الانتظار وانما اراد نظر الرؤية ولما قرب الله النظر بذكر الوجه اراد نظر العينين اللتين في الوجه كما قال قد نرى قلب وجهك في السماء فانبولينك * فذكر الوجه وانما اراد قلب عينيه نحو السماء ينتظر نزول الملك عليه بصرف الله له عن قبلة بيت المقدس الى الكعبة فان قال قائل لم لا قلتم ان قوله الى ربها ناظرة انما اراد الى ثواب ربها ناظرة * قيل له نواب الله عز وجل غيره والله تعالى قال الى ربها ناظرة ولم يقل الى غيره ناظرة والقرآن على ظاهره وليس لنا ان نزيله عن ظاهره الاحجية والافهوى على ظاهره الا ترى ان الله عز وجل لما قال صلوا لي واعبدوني لم يجز ان

يقول قائل انه اراد غيره ويزيل الكلام عن ظاهره فلذلك لما قال الى
ربها ناظرة لم يجوز ان نزول القرآن عن ظاهره بغير حجة ثم يقال للمعتزلة ان
جاز لكم ان تزعموا ان قول الله عز وجل الى ربها ناظرة انما اراد به انها الى غيره
ناظرة فلم لاجاز لغيركم ان يقول ان قول الله عز وجل لا تدركه الابصار
اراد بها لا تدرك غيره ولم يرد انها لا تدرك وهذا اما لا يقدر على الفرق
فيه (ودليل آخر) وما يدل على ان الله تعالى يرى بالابصار قول موسى رب
ارني انظر اليك ولا يجوز ان يكون موسى عليه السلام قد البسه الله تعالى
جلباب النبين وعصمه بما عصم به المرسلين فسأل ربه ما يستحيل
عليه واذا لم يجوز ذلك على موسى فقد علمنا انه لم يسأل ربه مستحيلا وان الرؤية
جائزة على ربنا عز وجل ولو كانت الرؤية مستحيلة على ربنا كزعمت المعتزلة
ولم يعلم ذلك موسى عليه السلام وعلماهم لكانوا على قولهم اعلم بالله من
موسى عليه السلام وهذا ما لا يدعيه مسلم فان قال قائل * الستم تعلمون
حكم الله في الظهار اليوم ولم يكن نبي الله عليه السلام يعلم ذلك قبل ان
ينزل * قيل له * لم يكن يعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذلك قبل ان يلزم
الله العباد حكم الظهار فدلناهم الحكم به اعلم نبيه قبلهم ثم اعلم نبي الله عباد الله
ذلك ولم يأت عليه وقت لزمه حكمه فلم يعلم عليه السلام وانتم زعمتم
ان موسى عليه السلام كان قد لزمه ان يعلم حكم الرؤية وانها مستحيلة
عليه واذا لم يعلم ذلك وقت لزمه علمه علمتموه انتم الآن لزمكم
بجهلكم انكم بالزعم العلم به الآن اعلم من موسى عليه السلام بزمه العلم

به وهذا زوج عن دين المسلمين (ودليل آخر) مما يدل على جواز رؤية
الله تعالى بالابصار قول الله تعالى لموسى فان استقر مكانه فسوف تراني *
فلما كان الله عز وجل قادرا على ان يجعل الحبل مستقرا كان قادرا على الامر
الذي لو فعله لراى موسى فدل ذلك على ان الله تعالى قادر على ان يرى
عباده نفسه وانه جائز رؤيته فان قال فلم لا قلتم ان قول الله تعالى فان
استقر مكانه فسوف تراني تبعد الروية قيل له لو اراد الله عز وجل تبعد
الروية لقرن الكلام بما يستحيل وقوعه ولم يقونه بما يجوز وقوعه فلما قرنه
باستقرار الحبل وذلك امر مقدور لله سبحانه دل ذلك على انه جائز
ان يرى الله عز وجل الا ترى ان الخساء لما ارادت تبعد صلحها لمن كان حربا
لا خيما قرنت الكلام بمستحيل فقالت

شعر

ولا اصالح قوما كنت حربهم * حتى تغود بياضا حلقة القار
والله عز وجل انما خاطب العرب بلغتها ولا نجد مفهوم ما في كلامها معقولا
في خطابها فلما قرن الروية باخر مقدور جائز علنا ان رؤية الله بالابصار جائزة
غير مستحيلة (ودليل آخر) قال عز وجل للذين احسنوا الحسنى وزيادة *
قال اهل التأويل النظر الى الله عز وجل ولم ينعم الله عز وجل اهل جنانه
بافضل من نظرهم اليه ورؤيتهم له وقال عز وجل ولد لنا مزيد * قيل *
النظر الى الله عز وجل وقال تحييتهم يوم يلقونه سلام * واذا القبه المؤمنون
راوه وقال الله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون * فحجبهم عن رؤيته
ولا يحجب عنها المؤمنون (سؤال) فان قال قائل فاما معنى قوله لا تدركه

الابصار قيل له يحتمل ان يكون لا تدركه في الدنيا وتدركه في الآخرة
لان روية الله تعالى افضل اللذات وافضل اللذات يكون في افضل الدارين
ويحتمل ان يكون الله عز وجل اراد بقوله لا تدركه الابصار بمعنى
لا تدركه ابصار الكافرين المكذبين وذلك ان كتاب الله يصدق بمضه
بعضا فلما قال في آية ان الوجوه تنظر اليه يوم القيامة وقال في آية اخرى ان
الابصار لا تدركه علمنا انه انما اراد ابصار الكفار لا تدركه (مسئلة والجواب
عنها) فان قال قائل قد ساء تكبر الله سوال السائلين له ان يرى بالابصار فقال يسألك
اهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى اكبر من ذلك فقالوا
ارنا الله جهرة فيقال لهم ان بنى اسرائيل سألوا روية الله عز وجل على طريق الانكار
نبوة موسى وترك الايمان به حتى نرى الله الانهم قالوا ان نو من لك حتى
نرى الله جهرة فلما سألوه الروية على طريق ترك الايمان بموسى عليه السلام
حتى يريهم الله نفسه استعظم الله سوءهم من غير ان تكون الروية مستحيلة
عليه كما استعظم الله سوال اهل الكتاب ان ينزل عليهم كتابا من السماء من
غير ان يكون ذلك مستحيلا وانك لا يمكن لانهم ابوا ان يؤمنوا بنبي الله حتى ينزل
عليهم من السماء كتابا (دليل آخر) مما يدل على روية الله عز وجل بالابصار
ما روته الجماعات من الجهات المختلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
قال ثرون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضارون في رؤيته و الروية
اذا اطلقت اطلاقا مثلث برؤية العيان لم يكن معناها الا الروية العيان
ورويت الروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق مختلفة عدة

مسئلة والجواب

مسئلة والجواب

رواتها اكثر من عدة خبر الرجم ومن عدة من روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا وصية لوارث * ومن عدة رواية المسح على الخفين ومن عدة رواية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكح المرأة على عمتها ولا خالتها واذا كان الرجم وما ذكرناه سننا عند المعتزلة كانت الرواية اولى ان تكون سنة لكثرة روايتها وتقاتها يرونها خلف (١) عن الحديث الا حجة فيه لانه انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن روية الله عز وجل في الدنيا وقال له هل رايت ربك فقال نوراني اراه * لان العين لا تدرك في الدنيا الانوار المخلوقة على حقة ثقتها لان الانسان لو حديق بنظره الى عين الشمس فادام النظر الى عينها لذهب اكثر نور بصره فاذا كان الله عز وجل حكيم في الدنيا بان لا تقوم العين بالنظر الى عين الشمس فاحرى ان لا تثبت البصر للنظر الى الله عز وجل في الدنيا الا ان يقويه الله عز وجل فروية الله سبحانه في الدنيا قد اختلف فيها وقد روي عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تراه العيون في الآخرة وما روي عن احد منهم ان الله عز وجل لا تراه العيون في الآخرة فلما كانوا على هذا مجمعين وبه قائلين وان كانوا في رويته في الدنيا مختلفين ثبتت الرواية في الآخرة اجماعا وان كانت في الدنيا مختلفة فافيهما ونحن ائمة قصدنا الى اثبات روية الله في الآخرة على ان هذه الرواية على المعتزلة لا لهم لانهم ينكرون ان الله نور في الحقيقة فاذا احتجوا بخبرهم له تاركون وعنه منحرفون كانوا محجوجين * (دليل آخر) ومما يدل على روية الله عز وجل بالابصار انه ليس موجود الا وجائر

❀
٦٠
١
❀

ان يرى الله عز وجل وان لا يجوز ان يرى الممدوم فلما كان الله عز وجل
موجودا مثبتا كان غير مستحيل ان يرى نفسه عز وجل وانما اراد من نفي روية
الله عز وجل بالا بصارا تعطيل فلما لم يكن ان يظهر والتعطيل صراحا ظهر وا
ما يؤول بهم الى التعطيل والجحود تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (دليل آخر)
وما يدل على روية الله سبحانه بالا بصار ان الله عز وجل يرى الاشياء
واذا كان للاشياء رايا فلا يرى الاشياء من لا يرى نفسه واذا كان لنفسه رايا
فخائر ان يرى نفسه وذلك ان من لا يعلم نفسه لا يعلم شيئا فلما كان الله عز وجل
علما بالاشياء كان عالما بنفسه فلذلك من لا يرى نفسه لا يرى الاشياء فلما كان الله
عز وجل رايا للاشياء كان رايا لنفسه واذا كان رايا لها فخائر ان يرى نفسه
كما انه لما كان عالما بنفسه جاز ان يعلمها وقد قال الله تعالى اني معكم اسمع واري
فاخبر انه سمع كلامهما وراهما ومن زعم ان الله عز وجل لا يجوز ان يرى
بالا بصار يلزمه ان لا يجوز ان يكون الله عز وجل رايا لاولا عالما لاقادرا لان
العالم القادر الرائي جائز ان يرى فان قال قائل قول النبي صلى الله عليه وسلم
ترون ربكم يعني تعلمون ربكم اضطرارا قيل له ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لاصحابه هذا على البشارة فقال فكيف بكم اذا رايتم الله عز وجل
ولا يجوز ان يبشروكم بامر يشركهم فيه الكفار على ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ترون ربكم وليس يعني روية دون روية بل ذلك عام في روية
العين ورؤية القلب (دليل آخر) ان المسلمين اتفقوا على ان الجنة فيها ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العيش السليم والنعيم المقيم وليس

(دليل آخر)
(هـ)

(دليل آخر)
(هـ)

نعيم في الجنة افضل من رؤية الله عز وجل بالابصار واكثر من عبد الله عز وجل عبده للنظر الى وجهه فاذا لم يكن بعد رؤية الله افضل من رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم وكانت رؤية نبي الله افضل لذات الجنة كانت رؤية الله عز وجل افضل من رؤية نبيه عليه السلام واذا كان ذلك كذلك لم يحرم الله انبياء المرسلين وملائكته المقربين وجماعة المؤمنين والصدّيقين النظر الى وجهه عز وجل وذلك ان الرؤية لا تؤثر في المرئي لان رؤية الرائي تقوم به فاذا كان هذا هكذا وكانت الرؤية غير ماثرة في المرئي لم توجب تشبيها ولا انقلابا عن حقيقة ولم يستعمل على الله عز وجل ان يرى عباده المؤمنين نفسه في جنته *

باب في الرؤية

احتجت المعتزلة في ان الله عز وجل لا يرى بالابصار بقوله عز وجل لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار قالوا فلما عطف الله عز وجل بقوله وهو يدرك الابصار على قوله لا تدركه الابصار وكان قوله وهو يدرك الابصار على العموم انه يدركها في الدنيا والاخرة وانه يراها في الدنيا والاخرة كان قوله لا تدركه الابصار دليلا على انها لا تراها الابصار في الدنيا والاخرة وكان في عموم قوله وهو يدرك الابصار لان احد الكلامين معطوف على الآخر قيل لهم فيجب اذا كان عموم القولين واحدا وكانت الابصار ابصارا لعيون و ابصارا لقلوب لان الله عز وجل قال فانها لا تعنى الابصار ولكن تعنى القلوب التي في الصدور وقال اولى الايدي والابصار اي

في الرؤية

فهي بالابصار فاراد ابصار القلوب وهي التي يقصد بها المؤمنون
الكافرين ويقول اهل اللغة فلان بصير بصيرا عنه يريدون بصير العالم
ويقولون قد ابصرته بقلبي كما يقولون قد ابصرته بعيني فاذا كان
البصير بصير العيون وبصر القلوب ثم اوجبوا علينا ان يكون قوله لا تدركه
الابصار في العموم كقوله وهو يدرك الابصار لان احد الكلامين معطوف
على الآخر وجب عليهم بحجتهم ان الله عز وجل لا يدركه ابصار العيون
ولا ابصار القلوب لان قوله لا تدركه الابصار في العموم كقوله وهو يدرك
الابصار واذ لم يكن عندهم هكذا فقد وجب ان يكون قوله لا تدركه
الابصار اخص من قوله وهو يدرك الابصار وانتقض اجتماعهم وقيل
لم انكم زعمتم انه لو كان قوله لا تدركه الابصار خاصا في وقت دون
وقت لكان قوله وهو يدرك الابصار خاصا في وقت دون وقت وكان
قوله ليس كمثل شيء وقوله لا تأخذه سنة ولا نوم وقوله لا يعلم الناس
شيئا في وقت دون وقت فان جعلتم قوله لا تدركه الابصار خاصا لجمع
اجتماعكم عليكم وقيل لكم اذا كان قوله لا تدركه الابصار خاصا ولم يجب
خصوص هذه الآيات فلم انكرتم ان يكون قوله عز وجل لا تدركه
الابصار انما اراد في الدنيا دون الآخرة كما ان قوله لا تدركه الابصار
اراد بعض الابصار دون بعض ولا يوجب ذلك تخصيص هذه الآيات
التي عارضتموها فان قالوا قوله لا تدركه الابصار بوجوب انه لا يدرك
في الدنيا والآخرة وليس ينفي ذلك ان نراه بقلوبنا ونبصره بها

ولاندركه بها قيل لهم فما انكرتم ان يكون لاندركه بابصار العيون
ولا يوجب اذ لم ندركه بها ان لا نراه بها فربما يتناله بالعيون و ابصار ناله
بأنها ليس بادراك له بها كما ان ابصار ناله بالقلوب ورويتناله بها ليس بادراك
له فان الوارؤية البصر هي ادراك البصر قيل لهم ما الفرق بينكم وبين من
قل ان رؤية القلب و ابصاره هو ادراكه و احاطته فاذا كان علم القلب
بالله عز وجل و ابصار القلب له رؤيته اياه ليس باحاطة ولا ادراك فما انكرتم
ان تكون رؤية العيون و ابصارها لله عز وجل ليس باحاطة ولا ادراك
(جواب) و يقال لهم اذا كانت قول الله عز وجل لا تدركه الابصار
في العموم كقوله و هو يدرك الابصار لان احد الكلامين معطوف على
الاخر فخبرونا ليس الابصار و العيون لا تدركه رؤية ولا لمساً ولا ذوقاً
ولا على وجه من الوجوه فمن قولهم نعم فبقيل لهم اخبرونا عن قوله عز وجل
و هو يدرك الابصار انزعمون انه يدركها لمساً و ذوقاً بان يلمسها فمن
قولهم لا فيقال لهم فقد انتقض قولكم ان قوله و هو يدرك الابصار في العموم
كقوله لا تدركه الابصار (سوال) ان قال قائل منهم ان البصر في الحقيقة
هو بصر العين لا بصر القلب قيل له ولم زعمت هذا وقد سمي اهل اللغة
بصر القلب بصر الكما سمو بصر العين بصراً وان جاز لك ما قلته جاز لغيركم
ان يزعم ان البصر في الحقيقة هو بصر القلب دون العين و اذا لم يحز هذا
فقد وجب ان البصر بصر العين و بصر القلب (جواب) و يقال لهم حدثونا
عن قول الله عز وجل و هو يدرك الابصار ما معناه فان قالوا معنى

يدرك الابصار انه يعلمها * قيل لهم * واذا كان احد الكلامين معطوفا على
الآخر وكان قوله عز وجل وهو يدرك الابصار معناه يعلمها فقد وجب
ان يكون قوله لا تدركه الابصار لا تعلمه وهذا نفى للعلم لا لزوية الابصار
فان قالوا معنى قوله وهو يدرك الابصار انه يراها روية ليس معناها
العلم * قيل لهم * فالابصار التي في العيون يجوز ان ترى فان قالوا نعم ينقضوا
قولهم انا لا نرى بالبصر الا من جنس ما يرى الساعة فان جاز ان يرى الله
وكل ما ليس من جنس المراتبات وهو الابصار في العين فلم يجوز ان
يرى نفسه وان لم يكن من جنس المراتبات ولم لا يجوز ان يرى نفسه
وان لم يكن من جنس المراتبات * ويقال * لهم حد ثونا اذا راينا شيئا فبصرناه
انما يراه الرائي دون البصر فمن قولهم انه محال ان يرى البصر الذي
في العين فيقال لهم الآية تنفي ان نراه الابصار ولا تنفي ان يراه
المبصرون وانما قال الله عز وجل لا تدركه الابصار فهذا لا يدل على ان المبصرين
لا يرونه على ظاهر الآية *

باب الكلام في ان القرآن كلام الله غير مخلوق *

ان سأل سائل عن الدليل على ان القرآن كلام الله غير مخلوق * قيل له
الدليل على ذلك قوله عز وجل ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامره
وامر الله هو كلامه وقوله فلما امرهما بالقيام فقامتا لا يهويان كان قيامهما بامره
وقال عز وجل الاله الخلق والامر * فالخلق جميع ما خلق داخل فيه لان
الكلام اذا كان لفظه عاما فحقيقته انه عام ولا يجوز لنا ان نزيل الكلام عن

باب الكلام في ان القرآن كلام الله غير مخلوق *

حقيقته بغير حجة ولا برهان فلما قال الاله الخلق كان هذا في جميع الخلق ولما قال
والامر ذكر امر غير جميع الخلق فدل ما وصفنا على ان امر الله غير مخلوق
فان قال قائل اليس قد قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل وميكال قيل له نحن نخضع القرآن بالاجماع وبالدليل
فيما ذكر الله عز وجل نفسه وملائكته ولم يدخل في ذكر الملائكة جبريل
وميكال وان كانا من الملائكة ذكرهما بعد ذلك كانه قال الملائكة الجبريل
وميكال ثم ذكرهما بعد ذكر الملائكة فقال وجبريل وميكال ولما قال الاله
الخلق والامر ولم يخص قوله الخلق دليل كان قوله الاله الخلق في جميع
الخلق ثم قال بعد ذكره الخلق والامر فان الامر من الخلق وامر الله كلامه
وهذا يوجب ان كلام الله غير مخلوق وقال عز وجل الله الامر من قبل
ومن بعد يعني من قبل ان يخلق الخلق ومن بعد ذلك وهذا يوجب ان
لامر غير مخلوق (دليل آخر) ونما يدل من كتاب الله على ان كلامه غير
مخلوق قوله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون فلو
كان القرآن مخلوقا لو جب ان يكون مقولا له كن فيكون ولو كان الله عز وجل
قائلا للقول كن كان للقول قولا وهذا يوجب احدا من ايمان يؤول الامر
الى ان قول الله غير مخلوق او يكون كل قول واقع بقول لا الى غاية وذلك
محال واذا استحال ذلك صح وثبت ان الله عز وجل قولا غير مخلوق
(سؤال) فان قال قائل معنى قول الله ان يقول له كن فيكون انما يكونه
فيكون قيل الظاهر ان يقول له ولا يجوز ان يكون قول الله لاشياء كلها

كوفي هو الاشياء لان هذا هو جب ان تكون الاشياء كلها كلام الله عز وجل
ومن قال ذلك اعظم الفرية لانه يلزمه ان يكون كل شئ في العالم من انسان
وفرس وحمار وغير ذلك كلام الله وفي هذا ما فيه * فلما استحتم ذلك صح
ان قول الله للاشياء كوفي غير هاو اذا كان غير المخلوقات فقد خرج كلام الله
عز وجل عن ان يكون مخلوقا ويلزم عن اثبت كلام الله مخلوقا ان يثبت الله
غير متكلم ولا قائل وذلك فاسد كما ينسد ان يكون علم الله مخلوقا وان يكون
الله غير عالم فلما كان الله عز وجل لم ينزل علما اذ لم يحزن ان يكون لم ينزل بخلاف العلم
موصوفا استحتم ان يكون لم ينزل بخلاف العلم موصوفا لان خلاف الكلام الذي
لا يكون معه كلام سكوت او آفة كما ان خلاف العلم الذي لا يكون معه علم جهل
او شك او آفة ويستحيل ان يوصف ربنا عز وجل بخلاف العلم ولذلك يستحيل ان
يوصف بخلاف الكلام من السكوت والآفات فوجب لله ان يكون
لم ينزل منكلا كما وجب ان يكون لم ينزل علما (دليل آخر او قال الله عز وجل
قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي
فلو كانت البحار مدادا كتبت لنفدت البحار وتكسرت الاقلام ولم يلحق
الفناء كلمات ربي كما لا يلحق الفناء علم الله عز وجل ومن فني كلامه لحقته
الآفات وجبر على عليه السكوت فلما لم يحزن ذلك على ربنا عز وجل صح انه
لم ينزل منكلا لانه لو لم يكن متكلا وجب السكوت والآفات وتعالى ربنا
عن قول الجهمية علوا كبيرا *

٣٥
١٠٨

فصل

وزعمت الجهمية كما زعمت النصارى لان النصارى زعمت ان كلمة الله
 حواها بطن مريم و زادت الجهمية عليهم فزعمت ان كلام الله مخلوق حل
 في شجرة كانت الشجرة حاوية له فلزمهم ان يكون الشجرة بذلك الكلام
 متكلموا وجب عليهم ان مخلوقا من المخلوقين كلم موسى وان الشجرة قالت يا موسى
 اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني فلو كان كلام الله مخلوقا في شجرة لكان المخلوق
 قال يا موسى اني انا الله لا اله الا انا فاعبدني وقد قال الله عز وجل ولكن حق
 القول مني لا اله الا الله لا اله الا انا فاعبدني والناس اجمعين وكلام الله عز وجل من الله
 لا يجوز ان يكون كلامه الذي هو منه مخلوقا في شجرة مخلوقة كما لا يجوز ان يكون
 علمه الذي هو منه مخلوقا في غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب)
 ويقال لهم كما لا يجوز ان يخلق الله عز وجل ارادته في بعض المخلوقات كذلك
 لا يجوز ان يخلق كلامه في بعض المخلوقات ولو كانت ارادة الله مخلوقة في بعض
 المخلوقات اكان ذلك المخلوق هو المريد لها وذلك يستحيل وكذلك يستحيل
 ان يخلق الله كلامه في مخلوق لان هذا يوجب ان ذلك المخلوق متكلم له
 ويستحيل ان يكون كلام الله عز وجل كلاما للمخلوق (دليل آخر) وما يبطل قولهم ان
 الله عز وجل قال مخبرا عن المشركين انهم قالوا ان هذا الا قول البشر * يعني
 القرآن فمن زعم ان القرآن مخلوق فقد جعله قولا للبشر وهذا ما انكر الله على
 المشركين وايضا فلزم ان يكون الله متكلما حتى خلق الخلق ثم تكلم بعد ذلك فكانت
 الاشياء قد كانت لا عن امره ولا عن قوله ولم يكن قائلا لها كوني وهذا رد

فصل زعمت الجهمية كما زعمت النصارى

ب. ج.

دليل

القرآن والخروج عما عليه جمهور اهل الاسلام

فصل

واعلموا رحمكم الله ان قول الجهمية ان كلام الله مخلوق يلزمهم به ان يكون
الله عز وجل لم يزل كالاصنام التي لا ينطق ولا يتكلم لو كان لم يزل غير متكلم
لان الله عز وجل يخبر عن ابراهيم عليه السلام انه قال لقومه لما قالوا له من
فعل هذا بالهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا
ينطقون فاحتج عليهم بان الاصنام اذ لم تكن ناطقة متكلمة لم تكن آلهة وان
الآله لا يكون غير ناطق ولا متكلم فلما كانت الاصنام التي لا تستجيب ان
يحييها الله وينطقها لا تكون آلهة فكيف يجوز ان يكون من يستجيب عليه
الكلام في قدمه بمرتبة دون مرتبة الاصنام التي لا تنطق فقد وجب ان يكون
لم يزل متكلماً دليل آخر او قد قال الله تعالى يخبر عن نفسه انه يقول لمن
المالك اليوم وجاءت الرواية انه يقول هذا القول فلا يرد عليه احديشاً
فيقول الله الواحد القهار فاذا كان عز وجل قائل مع فناء الاشياء اذ لا انسان
ولا ملك ولا نبي ولا جان ولا شجر ولا مدر فقد صح ان كلام الله عز وجل
خارج عن الخلق لانه يوجد ولا شيء من المخلوقات موجود (دليل آخر)
وقد قال الله عز وجل وكلم الله موسى تكليماً والتكليم هو المشافهة بالكلام ولا يجوز
ان يكون كلام المتكلم حالاً في غيره مخلوقاً في شيء سواه كما لا يجوز ذلك في
العلم (دليل آخر) وقال الله عز وجل قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له

فصل في بيان بطلان قول الجهمية

(بسم الله)

(بسم الله)

كفو احد فكيف يكون القرآن مخلوقا واسم الله في القرآن هذا يوجب
ان يكون اسماء الله مخلوقة ولو كانت اسماءه مخلوقة لكانت وحدانيته مخلوقة
وكذلك علمه وقد رتبته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (دليل آخر) وقد قال
الله تعالى تبارك اسم ربك ولا يقال للمخلوق تبارك فدل هذا على ان اسماء الله غير
مخلوقة وقال وبقي وجه ربك فكم لا يجوز ان يكون وجه ربنا مخلوقا فكذلك
لا يكون اسماءه ومخلوقة (دليل آخر) وقد قال الله عز وجل شهد الله انه لا اله الا هو
والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط ولا بد ان يكون شهد بهذه الشهادة
وسمعه من نفسه لانه ان كان سمعها من مخلوق فليست شهادة له واذا كانت
شهادة له وقد شهد بها فلا يخلو ان يكون شهد بها قبل كون المخلوقات او بعد
كون المخلوقات فان كان شهد بها بعد كون المخلوقات فلم تتسق شهادته
لنفسه بالهية الخالق وكيف يكون ذلك كذلك وهذا يوجب ان التوحيد
لم يكن فشهد به شاهدا قبل الخالق ولو استحالت الشهادة بالوحدانية قبل
كون الخالق لا استحالت اثبات التوحيد ووجوده وان يكون واحدا قبل
الخالق لان ما تستحيل الشهادة عليه فمستحيل وان كانت شهادته لنفسه
بالتوحيد قبل الخالق فقد بطل ان يكون كلام الله عز وجل مخلوقا لان كلامه
شهادته (دليل آخر) وما يدل على بطلان قول الجهمية وان القرآن كلام الله
غير مخلوق ان اسماء الله من القرآن وقد قال عز وجل سمع اسم ربك الا على
الذي خلق فسوى ولا يجوز ان يكون اسم ربك الا على الذي خلق فسوى
مخلوقا كما لا يجوز ان يكون جد ربنا مخلوقا قال الله في سورة الجن تعالى جد

(دليل آخر)

(دليل آخر)

(دليل آخر)

ربنا و كمالا يجوز ان يكون عظمته مخلوقة كذلك لا يجوز ان يكون كلامه
مخلوقة دليل آخر وقد قال الله عز وجل وما كان لشر ان يكلمه الله الا وحيا
او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى اليه ما يشاء فلو كان كلام الله
لا يوجد الا مخلوقا في شئ مخلوق لم يكن لا اشتراط هذه الوجوه معنى لان
الكلام قد سمعه جميع الخلق و وجدوه يزعم الجهمية مخلوقا في غير الله
عز وجل وهذا يوجب اسقاط مرتبة النبيين صلوات الله عليهم و يجب عليهم
اذا زعموا ان كلام الله لموسى خلقه في شجرة ان يكون من سمع كلام الله
عز وجل من ملك او من نبي اتى به من عند الله افضل مرتبة في سماع الكلام
من موسى لانهم سمعوه من نبي ولم يسمعه موسى من الله عز وجل و انما سمعه
من شجرة و ان برعموا ان اليهودي اذا سمع كلام الله من نبي عليه السلام
افضل مرتبة في هذا المعنى من موسى بن عمران لان اليهودي سمعه
من نبي من انبياء الله و موسى سمعه مخلوقا في شجرة ولو كان مخلوقا في
شجرة لم يكن مكالموسى من وراء حجاب لان من حضر الشجرة من الجن والانس
قد سمعوا الكلام من ذلك المكان و كان سبيل موسى وغيره في ذلك سواء
في انه ليس كلام الله له من وراء حجاب (جواب) ثم يقال لهم اذا زعمتم ان
معنى ان الله عز وجل كلم موسى انه خلق كلاما كلمه به و قد خلق الله عندكم
في الدراع كلاما لان الدراع قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاة كاني
فاني مسمومة فلزمكم ان ذلك الكلام الذي سمع النبي عليه السلام كلام الله
عز وجل فان استحالة ان يكون الله تكلم بذلك الكلام المخلوق فما انكرتم من

(دليل)
(١٠)

(جواب)
(١٠)

انه مستحيل ان يخلق الله عز وجل كلامه في شجرة لان كلام المخلوق
لا يكون كلاما فان كان كلام الله وكان معنى ان الله تكلم عندكم انه خلق الكلام
فلازمكم ان يكون الله متكلم بالكلام الذي خلقه في الذراع * فان اجابوا الى ذلك
قيل لهم * فالله عز وجل على قولكم هو انة قل لانا كلني فاني مسمومة تعالى الله عن قولكم
واقترائكم عليه علوا كبيرا وان قلوا * لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا
في ذراع * قيل لهم * ولذلك لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا في شجرة *
(واب) ثم يستلثون عن الكلام الذي انطق الله به للذئب لما اخبر عن نبوة النبي
صلى الله عليه وسلم فيقال لهم اذا كان الله عز وجل يتكلم بكلام يخلقه في غيره
فما انكرتم ان يكون الكلام الذي سمعه من الذئب كلاما له ويكون اعوازه
يدل على انه كلام الله وفي هذا ما يجب عليهم ان الذئب لم يتكلم به وانه
كلام الله عز وجل لان كون الكلام من الذئب معجز كما ان كونه من الشجرة
معجز فان كان الذئب متكلم ابدا لك الكلام المفعول فما انكرتم ان الشجرة
متكلمة بالكلام ان كان خالق في شجرة وان يكون المخلوق قال يا موسى اني انا الله
عز وجل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب) ثم يقال لهم اذا كان كلام الله
عز وجل مخلوقا في غيره عندكم فما يؤمنكم ان يكون كل كلام تسمعوناه مخلوقا في
شيء وهو حق ان يكون كلام الله عز وجل * فان قالوا لا تكون الشجرة متكلمة لان
التكلم لا يكون الا حيا * قيل لهم * ولا يجوز خالق الكلام في شجرة لان من
خلق الكلام فيه لا يكون الا حيا فان جاز ان يخلق الكلام في ايسر بحبي فلم
لا يجوز ان يتكلم من ليس بحبي * ويقال لهم الا قلتم انه يقول من ليس بحبي لانه

عز وجل اخبر ان السموات والارض قالتا انبساطعين (جواب) ثم يقال لم
 اليس قد قال الله عز وجل لا بليس وان عليك لعنتي الى يوم الدين * فلا بد
 من نعم يقال لم فاذا كان كلام الله مخلوقا وكانت المخلوقات فانبات فيلزمكم اذا
 افنى الله عز وجل الاشياء ان تكون اللعنة على ابليس قد فنيت فيكون ابليس
 غير ملعون وهذا ترك دين المسلمين ورد لقول الله عز وجل وان عليك لعنتي
 الى يوم الدين * واذا كانت اللعنة باقية على ابليس الى يوم الدين وهو يوم
 الجزاء وهو يوم القيامة لان الله عز وجل قال مالك يوم الدين . يعنى يوم
 الجزاء ثم هي ابد في النار واللعنة كلام الله وهو قوله عليك لعنتي فقد وجب
 ان يكون كلام الله عز وجل لا يجوز عليه الفناء وانه غير مخلوق لان
 المخلوقات يجوز عليها العدم فاذا لم يجوز ذلك على كلام الله عز وجل فهو غير
 مخلوق (الرد على الجهمية) ثم يقال لم اذا كان غضب الله غير مخلوق وكذلك
 رضاه ومنظفه فلم لا قلتم ان كلامه غير مخلوق ومن زعم ان غضب الله
 مخلوق لزمه ان غضب الله وسخطه على الكافرين يفنى وان رضاه عن
 الملائكة والنبين يفنى حتى لا يكون راضيا عن اوليائه ولا ساخطا على اعدائه
 وهذا الخروج عن الاسلام * ويقال خبرونا عن قول الله عز وجل انما قولنا
 لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون * انزعمون ان قوله لشيء كن مخلوق
 مراد الله * فان قالوا لا * قيل لم فما انكرتم ان يكون كلام الله الذي هو
 القرآن غير مخلوق كما زعمتم ان قول الله لشيء كن غير مخلوق وان زعموا
 ان قول الله لشيء كن مخلوق * قيل لم فان زعمتم انه مخلوق مراد فقال

الرد على الجهمية

قال الله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون فيلزمكم ان
قوله لشيء كن قد قال له كن وفي هذا ما يجب احدا من ايمان ان يكون
قول الله لغيره كن غير مخلوق او يكون لكل قول قول لا الى غاية وذلك
محال فان قولوا ان الله قول لا غير مخلوق قيل لهم فما الكرم ان تكون ارادة الله
لايمان غير مخلوقة ثم يقال لهم ما العلة لم قلتم ان قول الله لشيء كن غير
مخلوق فان قالوا لان القول لا يقال له كن فيقال لهم وانقر ان غير مخلوق
لا به قول الله والله لا يقول لقوله كن (الرد على الجهمية) ويقال لهم اليس
لم ينزل الله عالما باوليائه واعدائه فلا بد من نعم قيل لهم فهل تقولون انه لم ينزل
مريد التفوق بين اوليائه واعدائه فان قالوا نعم قيل لهم فاذا كانت ارادة الله
لم تنزل فهي غير مخلوقة واذا كانت ارادته غير مخلوقة فلم لا قلتم ان كلامه
غير مخلوق فان قالوا لا نقول لم ينزل مريد التفريق بين اوليائه واعدائه وعما
ان الله لا يريد التفريق بين اوليائه واعدائه ونسبوه سبحانه الى النقص
تعالى عن قول القدرة دلوا كبر الجواب ويقال لهم ان اشيء المخلوق امان يكون
بدن من الابد ان شخصا من الاشخاص او يكون نعمان نعمت الاشخاص فلا يجوز
ان يكون كلام الله شخصا لان الاشخاص يجوز عليهم الاكل والشرب والتمساح
ولا يجوز ذلك على كلام الله عز وجل ولا يجوز ان يكون كلام الله نعمتا لشخص
مخلوق لان نعمت لا تبقى طرفة عين لانها لا تحتل البقاء وهذا واجب
ان يكون كلام الله قد فني ومضى فلما لم يجوز ان يكون شخصا لانها لشخص
لم يجوز ان يكون مخلوقا على ان الاشخاص يجوز ان تموت فمن اثبت كلام الله

الرد على الجهمية

١٠

شخصا مخلوقا لانه ان يجوز الموت على كلام الله عز وجل وذلك مما لا يجوز
واضاف لا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا في شخص مخلوق كما لا يجوز ان
يكون نعتا لشخص مخلوق ولو كانت مخلوقا في شخص ككلام الانسان
مفعولا فيه كان لا يمكن التفريق بين كلام الله وكلام الخلق اذا كانا مخلوقين
في شخص مخلوق كما لا يجوز ان يكون علمه مخلوقا في شخص مخلوق
* جواب * ويقال لهم ايضا لو كان كلام الله مخلوقا لكان جسما ونعتا لجسم
ولو كان جسما لجاز ان يكون متكلما والله قادر على قلبها وفي هذا ما يلزمهم
ويجب عليهم ان يجوزوا ان يقلب الله القرآن انسانا او جنيا او شيطانا
تعالى الله عز وجل ان يكون كلامه كذلك ولو كان نعتا لجسم كالنعوت
فانه قادر ان يجعلها اجساما للكان يجب على الجهمية ان يجوزوا ان يجعل الله
القرآن جسما متجسدا يا كل ويشرب وان يجعله انسانا وميمته وهذا
مما لا يجوز على كلامه عز وجل *

باب ما ذكر من الرواية في القرآن *

(مسئلة) قال ابو بكر اثبت ان الله العباس بن عبد العظيم العنبري ابا عبد الله
فسأل العباس بن عبد العظيم ابا عبد الله احمد بن حنبل فقال له قوم هاهنا قد
حدثوا يقولون القرآن لا مخلوق ولا غير مخلوق هؤلاء اخبر من الجهمية
على الناس ويلكم فان لم تقولوا ليس مخلوق فقولوا مخلوق قال ابو عبد الله
هؤلاء قوم سوء فقال العباس ما تقول يا ابا عبد الله فقال الذي اعتقد
واذهب اليه ولا شك فيه ان القرآن غير مخلوق ثم قال سبحان الله ومن

باب ما ذكر من الرواية في القرآن

شك في هذا ثم تكلم ابو عبد الله مستعظما للشك في ذلك فقال سبحان الله
 افي هذا شك قال الله تبارك وتعالى الاله الخالق والامر وقال تعالى الرحمن علم
 القرآن خلق الانسان ففرق بين الانسان وبين القرآن فقال علم خلق
 جعل يعبد ما علم خلق اى فرق بينهما قال ابو عبد الله القرآن من علم الله الاتراء
 يقول علم القرآن والقرآن فيه اسماء الله عز وجل اى شئ يقولون لا يقولون
 ان اسماء الله غير مخلوقة لم يزل الله قد برا عليا حريزا حكيما سميعا بصيرا
 اسنانك ان اسماء الله عز وجل غير مخلوقة لسانك ان علم الله غير مخلوق
 فالقرآن من علم الله وفيه اسماء الله فلانك انه غير مخلوق وهو كلام الله
 عز وجل ولم يزل الله به متكلما ثم قال و اى كفر اكفر من هذا و اى كفر
 اشر من هذا اذا زعموا ان القرآن مخلوق فقد زعموا ان اسماء الله مخلوقة
 و ان علم الله مخلوق ولكن الناس يتهاونون بهذا ويقولون انما يقولون
 القرآن مخلوق ويتهاونون ويظنون انه هين ولا يدرون ما فيه وهو
 الكفر وانا اكره ان ابوح بهذا الكل احد وهم يسئلون وانا اكره
 الكلام في هذا فبلغني انهم يدعونني امسك فقلت له فمن قال القرآن
 مخلوق ولا يقولون ان اسماء الله مخلوقة ولا علمه لم يزد على هذا
 اقول هو كافر فقال هكذا هو عندنا ثم قال ابو عبد الله نحن نحتاج ان
 نشك في هذا القرآن عندنا فيه اسماء الله وهو من علم الله فمن قال انه مخلوق فهو
 عندنا كافر فجعلت اردد عليه فقال لي العباس وهو يسمع سبحان الله اما
 يكفيك دون هذا فقال ابو عبد الله بلى و ذكر الحسين بن عبد الاول قل

سمعت وكيعا يقول من قال القرآن مخلوق فهو مرتد يستتاب فان تاب
والا قتل * وذكروا محمد بن الصباح البزار قال علي بن الحسين بن سفيان
قال سمعت ابن المبارك يقول انا نستطيع ان نحكي كلام اليهود والنصارى
ولا نستطيع ان نحكي كلام الجهمية قال محمد تقول نخاف ان نكفروا لانهم *
وذكروا هارون بن اسحاق الممداني عن ابي تميم عن سليمان بن عيسى القاري
عن سفيان الثوري قال لي حماد بن ابي سليمان بلغ ابا حنيفة المشرك اني
منه بريء قال سليمان ثم قال سفيان لانه كان يقول القرآن مخلوق * وذكروا
سفيان بن وكيع قال سمعت عمر بن حماد بن ابي حنيفة قال اخبرني ابي قال
الكلام الذي استتاب فيه ابن ابي ليلى ابا حنيفة هو قوله القرآن مخلوق قال
فتاب منه وطاف به في الخلق قال ابي فقلت له كيف صرت الى هذا قال
خفت والله ان يقدم علي فاعطيته النقية * وذكروا هارون بن اسحاق قال سمعت
اسماعيل بن ابي الحكم يذكر عن عمر بن عبيد الطنافسي ان حمادا يعني ابن
ابي سليمان يمض الى ابي حنيفة اني بريء مما تقول الا ان تتوب وكان عنده
ابن ابي عتبة قال فقال اخبرني جارك ان ابا حنيفة دعاه الى ما استتيب منه
بعد ما استتيب * وذكروا عن ابي يوسف قال ناظرت ابا حنيفة شهرين حتى
رجع عن خلق القرآن (٢١) * وقال سليمان بن حرب القرآن غير مخلوق واخبر
(١) * قلت * بخوذه الروايات الواهيات المقطوعات التي مع كونها مفتريات
مقطوعات لا يقسح في مثل ابي حنيفة الامام المقدام باطلاق اعلام
الانام لا والله تعالى لا يكون ذلك ابدا وانظر من هذا المحل المنور كتاب

به من كتاب الله تعالى قال الله عز وجل لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم وكلام
الله ونظره واحد يعني غير مخلوق ووذكر حسين بن عبد الاول قال محمد
ابن الحسين ابي يزيد الحمد ابي عن عمرو بن قيس عن ابي قيس الملائي عن
عطية عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل
كلام الله عز وجل على سائر الكلام كفضل الله على خلقه فهذا ثبت ان
القرآن كلام الله عز وجل وما كان كلام الله لم يكن خلقا له وقديين الله
ان القرآن كلامه بقوله عز وجل حتى يسمع كلام الله ودل على ذلك في
مواضع من كتابه وقد قال الله عز وجل مخبر ان الله كلم موسى تكليما وروى
وكيع عن الاعمش عن خبثة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكله ربه ليس بينه وبينه ترجمان

الفقهاء الاكبر عن اهل البيت الاطهر يظهر عليك كل ما ينفي لديك ولا يزال
لك الاقدام في هذا المقام ثم رأيت ان اذكر ذلك هناك قال البيهقي
في الصفات وقرأت في كتاب ابي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف بن
ابراهيم الدقاق بروايته عن القاسم بن ابي صالح الحمد ابي عن محمد بن ابي
ايوب الرازي قال سمعت محمد بن سعيد بن سابق يقول سألت ابا يوسف
فقلت اكان ابو حنيفة يقول القرآن مخلوق فقال معاذ الله ولا انا اقله
فقلت اكان يري رأي جهنم فقال معاذ الله ولا انا اراه قال البيهقي رواه
ثقات وروى البيهقي عن الحارث بن ادريس سمعت محمد بن الحسن الفقيه
يقول من قال القرآن مخلوق فلا نصلي خلفه وروى البيهقي من جهة

وبما بين ان الله عز وجل متكلم وان له كلاما رواه عفان قل حماد
ابن سلمة عن الاشعث الجراقي عن شهر بن حوشب قال فضل كلام الله
عز وجل على سائر الكلام كفضل الله على خلقه * وروى يعلى بن المنهال
المعدي قال اسحاق بن سليمان الرازي قال الجراح بن الضحاك الكندي عن
عقبة بن مرثد عن ابي عبد الرحمن السلمي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضلكم من تعلم القرآن وعلمه وقال ان فضل
القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك انه منه * وذكر سعيد بن داود
قال ابوسفيان عن معمر بن قنادة قوله تعالى ولوان في الارض من شجرة اقلام والبحر
يمده من بعده شجرة البحر ما تعدت كلمات الله الآبنة وذكر هرون بن
معروف قال جرير بن منصور عن هلال بن يساف عن فروة بن نوفل
الحاكم عن ابي يوسف كملت ابا حنيفة سنة جرداء في ان القرآن مخلوق
ام لا فانفق رأيه ورأى على ان من قال القرآن مخلوق فهو كافر * رواه
كلهم ثقات * قلت * انما كان المشاورة الى السنة للتكفير دون التنفير وقال
ابن عبد البر في * كتاب الانتقاء في مناقب الثلاثة الفقهاء * * حدثنا
الحكم بن المنذر بن سعيد قال ثنا ابو يعقوب يوسف بن احمد بن يوسف
قال موحدا ثنا ابو حامد ثنا صالح بن احمد بن يعقوب قال سمعت ابي يقول
سئل ابو مقاتل خفي بن سلم وانا حاضر عن خلق القرآن فقال القرآن
كلام الله غير مخلوق ومن قول غير هذا فهو كافر فقال له ابنه سلم يا ايت
هل تخبر عن ابي حنيفة في هذا بشي فقال نعم كان ابو حنيفة على هذا

قال كنت جارا الخباب بن الارت فقال لي يا هذا اتقرب الى الله عز وجل
بما استطعت ولن يتقرب الى الله بشي احب اليه من كلامه * وروى عن
ابن عباس في قوله عز وجل قرأنا عرييا غير ذي عوج قال غير مخلوق *
وذكر الليث بن يحيى قال حدثني ابراهيم بن الاشعث قال سمعت مؤملا بن
اسماعيل عن الثوري قال من زعم ان القرآن مخلوق فقد كفر * وصحت
الرواية عن جعفر بن محمد ان القرآن لا خالق ولا مخلوق * وروى ذلك
عن عمه زيد بن علي وعن جده علي بن الحسين * ومن قال ان القرآن غير
مخلوق وان من قال بخلقه كافر من العلماء وحمله الاثار ونقله الاخبار
لا يحصون كثرة منهم الحمادان والثوري وعبد العزيز بن ابى سلمة ومالك بن

عهدى به ما علمت منه غير هذا ولو علمت منه غير هذا لم اصحبه * قلت *
في هذا كله ابطال لما عزا بعض المحدثين الى ابي حنيفة ومحمد بن الحسن
من القول بخلق القرآن وكل ما روى عن ابي حنيفة من هذا القيل
فينبغي ان يحمل على انه كان يقول ان قراء ثل القرآن وكتابته مخلوقة
كما افاد في ❦ الفقه الاكبر ❦ ففهم بعض الناس من كلامه ان اصل القرآن الذي
هو صفة الله تعالى مخلوق عنده او شدد عليه المشددون ومنعه من هذا
اللفظ سد الباب وكذا على محمد كما شدد بعضهم على البخاري في قوله لفظي
بالقرآن مخلوق ١٢ هذا ما كتبه على هذا المقام انفاضل المجيد المحدث
الاوحد العلامة الفهامة المولوي حسن الزمان محمد الحيد را بادي
ادام الله فيوضه ومن اراد البسط فلينظر خميمة هذا الكتاب التي

انس و الشافعي واصحابه واليث بن سعد وسفيان بن عيينة وهشام وعيسى
ابن يونس وحفص بن غياث وسعد بن عاصر وعبد الرحمن بن مهدي
وابو بكر بن عياش ووكيع وابو عاصم النبيل وبعلي بن عبيد ومحمد بن
يوسف وبشر بن المفضل وعبد الله بن داود وسلام بن ابي مطيع وابن
المبارك وعلي بن غاصم واحمد بن يونس وابو نعيم وقبيصة بن عقبة وسليمان
ابن داود وابو عبيد القاسم بن سلام ويزيد بن هارون وغيرهم ولو تبعضا
ذكر من يقول بذلك لطال الكلام بذكرهم وفيما ذكرنا من ذلك منع والمحدث
رب العالمين وقد احتجنا لصحة قولنا ان غير مخلوق من كتاب الله
تزوجوا وما تضمنه من البرهان واوضحه من البيان ولم نجد احدا ممن تحمل

الف وتطبع مستقلة للكلام على روايات هذا الباب وناهيك في علو شان
الامام الا عظم ما خصه الله به من الدرجة العالية في الاجتهاد في الفقه
حتى قال الامام الشافعي رحمه الله الناس في الفقه عيال على ابي حنيفة
ولقد اكثر الثناء عليه امام المحدثين المتقدمين عبد الله بن المبارك رحمه الله
وامثاله ونظراؤه كما هو مبسوط في الكتب حستي في كتب العلماء
الشافعية كتهذيب الكمال للحافظ المزي والتذهيب وتذكرة الحفاظ للذهبي
وتهذيب التهذيب للحافظ ابن حجر العسقلاني وغيرها فلا يغرنك هذه
الروايات الضعيفة الواهية بعدما ثبت خلافها من الروايات الصحيحة التي
رواها الحافظ البيهقي مع كونه مخالفا للحنفية فان الاعتبار للصحيح الاكثر
وانه اعلم ١٢ كتبه الحسن بن احمد النعماني عفا الله عنه وعن اسلافه

عنه الاثار وتقل عنه الاخبار وياتم به الموثون من اهل العلم يقول بخلاف
القرآن وانما قال ذلك راعى الناس وجهال من جهالهم لا موقع لقولهم
والحجاج الذي قد مناه في ذلك ياتى على كثير من قولهم ودفع باطلهم
والحمد لله على قوة الحق حمدا كثيرا

باب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا اقول انه مخلوق ولا اقول
انه غير مخلوق

(جواب) يقال لهم لم زعمتم ذلك وقلتموه فان قالوا فلما ذلك لان الله
لم يقل في كتابه انه مخلوق ولا قاله رسول الله ولا اجمع المسلمون عليه
ولم يقل في كتابه انه غير مخلوق ولا قال ذلك رسوله ولا اجمع عليه المسلمون
فوقنا ذلك ولم نقل انه مخلوق ولا انه غير مخلوق يقال لهم فهل قال الله
عز وجل لكم في كتابه قفوا فيه ولا تقولوا غير مخلوق وقال لكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم توقفوا عن ان تقولوا انه غير مخلوق وهل اجمع المسلمون
على التوقف عن القول انه غير مخلوق فان قالوا نعم بهتوا وان قالوا لا قيل
لهم فلا تقفوا عن ان تقولوا غير مخلوق بمثل الحجة التي بها الزمتم انفسكم
التوقف ثم يقال لهم ولم ايتم ان يكون في كتاب الله ما يدل على ان
القرآن غير مخلوق فان قالوا لم نجده قيل لهم ولم زعمتم انكم اذا لم تجدوه
في القرآن فليس موجودا فيه ثم انالوا جدهم ذلك وتلو عليهم الايات التي
احتجنا بها في كتابنا هذا واسند لنا على ان القرآن غير مخلوق كقوله
عز وجل الاله الخلق والامر وكقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له

باب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا اقول انه مخلوق ولا اقول انه غير مخلوق

كن فيكون وكفوله قل لو كان البحر مداد الكلمات ربي وسائر ما احتجنا
في ذلك من اى القران ويقال لهم يلزمكم ان تغفوا في كل ما اختلف الناس
فيه ولا تغفوا في ذلك على قول فان جاز لكم ان تقولوا ببعضنا ويل المسلمين
اذا دل على صحتها ليل فلم لا قلتم ان القرآن غير مخلوق بالحجج التي ذكرناها
في كتابنا هذا قبل هذا الموضع (سؤال) فان قال قائل حدثونا تقولون ان
كلام الله في اللوح المحفوظ قيل له كذالك نقول لان الله عز وجل قال بل
هو قرآن مجيد في لوح محفوظ فالقرآن في اللوح المحفوظ وهو في صدور الذين
اوثوا العلم قال الله عز وجل بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا
العلم وهو مثلوبا للسنة قال الله تعالى لا تحرك به لسانك والقرآن مكتوب
في مصاحفنا في الحقيقة محفوظ في صدورنا في الحقيقة متلو بالسنة في الحقيقة
سموع لنا في الحقيقة كما قال عز وجل فاجره حتى يسمع كلام الله (سؤال) فان
قال حدثونا عن اللفظ بالقرآن كيف تقولون فيه قيل له القرآن يقرأ في
الحقيقة ويتلى ولا يجوز ان يقال يلفظ لان القائل لا يجوز له ان يقول انه
كلام ملفوظ به لان العرب اذا قال قائلهم لفظت بالقمة من فمى معناه رجيت
بها وكلام الله عز وجل لا يقال يلفظ به وانما يقال يقرأ ويتلى ويكتب ويحفظ
وانما قال قوم لفظنا بالقرآن ليشبوا انه مخلوق ويزينوا به عنهم وقولهم مخلوقه
فدلسوا كفرهم على من لم يفهم على معناه فلو قفنا على معناه انكرنا قائلهم
ولا يجوز ان يقال ان شيئا من القرآن مخلوق لان القرآن بكامله غير مخلوق
(سؤال) ان قال قائل اليس قد قال الله تعالى ما يأتينهم من ذكر من ربهم

(م)

(م)

(م)

محدث لا استمعوه وهم يلعبون قيل * له الذي عناء الله عز وجل
ليس هو القرآن بل هو كلام الرسول عليه السلام ووعظه اياهم وقد
قال الله تعالى لنبيه وذكروا الذين كرى تنفع المؤمنين وقد قال الله تعالى
ذكر ارسولا فسمى الرسول ذكرا والرسول محدث وايضا فان الله عز وجل
قال ما ياتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون يخبر انهم
لا ياتيهم ذكر محدث الا استمعوه وهم يلعبون ولم يقل لا ياتيهم ذكر الا كان
محدثا واذا لم يقل هذا لم يوجب ان يكون القرآن محدثا ولو قال قائل
ما ياتيهم رجل من التميميين يدعوهم الى الحق الا عرضوا عنه لم يوجب
هذا القول انه لا ياتيهم رجل الا كان تميميا فكذلك القول فيما سألوا عنه
(سوال) وان سألوا عن قول الله عز وجل قرآنا عربيا قيل لهم الله عز وجل
انزله وليس مخلوقا فان قالوا فقد قال الله انا انزلنا الحديد فيه باسم شديد
والحديد مخلوق قبل لهم الحديد جسم موات وليس يجب اذا كان القرآن
منزلا ان يكون جسما مواتا ولذلك لا يجب اذا كان القرآن منزلا ان يكون مخلوقا
وان كان الحديد مخلوقا (جواب) ويقال لهم قد امرنا الله عز وجل ان
نستعبد به وهو غير مخلوق وامرنا نستعبد بكلمات الله التامات واذا
لم نؤمر ان نستعبد بمخلوق من المخلوقات وامرنا ان نستعبد بكلام الله
فقد وجب ان كلام الله غير مخلوق *

باب ذكر الاستواء على العرش *

ان قال قائل * ما تقولون في الاستواء قيل له تقول ان الله عز وجل مستو

(سوال وجواب)
باب ذكر الاستواء على العرش *

على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى وقد قال الله عز وجل اليه
يصعد الكلم الطيب * وقال بل رفعه الله اليه * وقال عز وجل يدبر الامر
من السماء الى الارض ثم يعرج اليه * وقال حكاية عن فرعون يا هامان ابن
لي صر حال على ابغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى له موسى واني لاطنه
كاذبا * كذب موسى عليه السلام في قوله ان الله عز وجل فوق السموات
وقال عز وجل امنت من في السماء ان يخسف بكم الارض * فالسموات
فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال امنت من في السماء لانه مستو
على العرش الذي فوق السموات وكل ما علا فهو سماء فالعرش اعلى السموات
وليس اذا قال امنت من في السماء يعني جميع السموات السماء وانما اراد العرش
الذي هو اعلى السموات الا ترى ان الله عز وجل ذكر السموات فقال وجعل
القمر فيهن نورا ولم ير دان القمر يملاهن جميعا وانه فيهن جميعا وراينا المسلمين
جميعا يرفعون ايديهم اذا دعوا نحو السماء لان الله عز وجل مستو على العرش
الذي هو فوق السموات فلو لان الله عز وجل على العرش لم يرفعوا ايديهم نحو
العرش كما لا يحطونها اذا دعوا الى الارض * (سوال) وقد قال قائلون * من
المعتزلة والجهمية والحرو رية ان قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى
انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا ان يكون
الله عز وجل على عرشه كما قال اهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة
ولو كان هذا كما ذكره كان لافرق بين العرش والارض فانه سبحانه قادر عليها
وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء

وهو عز وجل مستول على الاشياء كلها لكان مسنوا على العرش وعلى الارض
وعلى السماء وعلى الحشوش والافراد لانه قادر على الاشياء مستول عليها
واذا كان قادرا على الاشياء كلها لم يجز عند احد من المسلمين ان يقول ان الله
عز وجل مستول على الحشوش والاخلية لم يجز ان يكون الاستواء على العرش
الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها وجب ان يكون معناه استواء
يختص العرش دون الاشياء كلها وزعمت المعتزلة والحورية والجهمية ان
الله عز وجل في كل مكان فلزمهم انه في بطن مريم وفي الحشوش والاخلية
وهذا خلاف الدين تعالى الله عن قولهم (جواب) ويقال لهم اذ لم يكن
مسنوا على العرش بمعنى يختص العرش دون غيره كما قال ذلك اهل العلم
ونقلة الآثار وحمل الاخبار وكان الله عز وجل في كل مكان فهو تحت الارض
التي السماء فوقها واذا كان تحت الارض والارض فوقه والسماء فوق الارض
وفي هذا ما يلزمكم ان تقولوا ان الله تحت التحت والاشياء فوقه وانه فوق الفوق
والاشياء تحته وفي هذا ما يجب انه تحت ما هو فوقه وفوق ما هو تحته وهذا المحال
المتناقض تعالى الله عن افتراءكم عليه علوا كبيرا (دليل آخر) وما هو أكد
ان الله عز وجل مسنوا على عرشه دون الاشياء كلها ما نقله اهل الرواية عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عفان عن حماد بن سلمة قال ثنا عمرو بن دينار
عن نافع بن جبير عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله عز وجل
كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر
له حتى يطلع الفجر وروى عبد الله بن بكر قال ثنا هشام بن ابي عبد الله

عن يحيى بن ابي كثير عن ابي جعفر انه سمع ابا جعفر انه سمع ابا هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ابقي ثلث الليل ينزل الله تبارك وتعالى
 فيقول من ذا الذي يدعوني فاستجب له من ذا الذي يستكشف الضربا كشفه
 عنه من ذا الذي يسترزقني فارزقه حتى ينتقير الفجر وروى عبد الله بن
 بكر السهمي قال ثنا هشام بن ابي عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن هلال
 ابن ابي ميمونة قال ثنا عطاء بن يسار ان رفاعة الجهمي حدثه قال قفلنا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بالكنديد او قال بقديد فحمد الله
 واثنى عليه ثم قال اذا مضى ثلث الليل او قال ثلثا الليل نزل الله عز وجل
 الى السماء فيقول من ذا الذي يدعوني استجب له من ذا الذي يستغفرني
 اغفر له من ذا الذي يسألني اعطه حتى ينتقير الفجر (دليل آخر) وقال الله
 عز وجل يخافون ربهم من فوقهم وقال تعرج الملائكة والروح اليه وقال
 ثم استوى الى السماء وهي دخان وقال ثم استوى على العرش فاستل به
 خبيرا وقال ثم استوى على العرش الكرم من دونه من ولي ولا شفيع فكل
 ذلك يدل على انه تعالى في السماء مستوعب عرشه والسماء باجماع الناس
 ليست الارض فدل على ان الله تعالى منفرد بوحده ائنه مستوعب على عرشه
 (دليل آخر) وقال جل وعز وجاء ربك والملك صفا صفا وقال هل ينظرون
 الا ان يأتهم الله في ظلل من الغمام وقال ثم نادى فكان قاب قوسين او
 ادنى فاعرجى الى عبده ما اوحى ما كذب الفواد ما رأى افتمارونه على
 ما يرى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى وقال عز وجل لعيسى ابن

(دليل آخر)

(دليل آخر)

مرم عليه السلام اني متوفيك ورافعك الي * وقال وما قتلوه يقينابل
رفعه الله اليه * واجمعت الامة على ان الله عز وجل رفع عيسى الى السماء
ومن دعاه اهل الاسلام جميعاً اذا هم رغبوا الى الله عز وجل في الامر
النازل بهم يقولون جميعاً يا ساكن العرش ومن خلقهم جميعاً لا والذي
احتجب بسبع سموات (دليل آخر) وقال الله عز وجل وما كان لبشر ان
يكلمه الله الا وحياء من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه
ما يشاء * وقد خصت الآية البشر دون غيرهم ممن ليس من جنس البشر ولو
كانت الآية عامة للبشر وغيرهم كان ابعد من الشبهة وادخال الشك على
من يسمع الآية ان يقول ما كان لاحد ان يكلمه الله الا وحياء من وراء
حجاب او يرسل رسولا فيرفع الشك والخيرة من ان يقول ما كان
لجنس من الاجناس ان اكلمه الا وحياء من وراء حجاب او ارسل رسولا
ونزل اجناسا لم يعهم بالآية فدل ما ذكرنا على انه خص البشر دون غيرهم
(دليل آخر) وقال عز وجل ثم ردوا الى الله مولاهم الحق * وقال ولوترى
اذا وقفوا على ربهم * وقال ولوترى اذا المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم * وقال
عز وجل وعرضوا على ربك صفاء * كل ذلك يدل على انه ليس في خلقه
ولا خلقه فيه وانه مستوعب على عرشه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً
فلم يشبوا لهم في وصفهم حقيقة ولا وجبوا لهم الذين يشبون له بذكرهم اياه
وحدانية اذ كل كلامهم يؤل الى التعطيل وجميع اوصافهم تدل على النفي
تريدون بذلك زعموا التنزيه ونفي التشبيه فنعوذ بالله من تنزيهه يوجب

كتاب
الابانة

كتاب
الابانة

النبي او التعطيل * (دليل آخر) قال الله عز وجل الله نور السموات
والارض * فسمى نفسه نورا والنور عند الامة لا يخلو من ان يكون احد معنيين
اما ان يكون نورا يسمع او نور ايرى فمن زعم ان الله يسمع ولا يرى فقد
اخطأ في نفيه رؤية ربه وتكذيبه بكتابه وقول نبيه صلى الله عليه وسلم
وروت العلماء عن عبد الله بن عباس انه قال تفكروا في خلق الله عز وجل
ولا تفكروا في الله عز وجل فان بين كرسية الى السماء الف عام والله
عز وجل فوق ذلك (دليل آخر) وروت العلماء عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه قال ان العبد لا نزول قدماه من بين يدي الله عز وجل حتى
يسأله عن عمله * وروت العلماء ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم بامة
سوداء فقال يا رسول الله اني اريد ان اعتقها في كفارة فهل يجوز عتقها
فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اين الله قالت في السماء قال فمن انا قالت
انت رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة * وهذا
يدل على ان الله عز وجل على عرشه فوق السماء *

باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين

قال الله تبارك وتعالى كل شئ هالك الا وجهه * وقال عز وجل ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاكرام * فاخبر ان له وجه لا يفنى ولا يلحقه الهلاك
وقال عز وجل تجري باعيننا * وقال واصنع الفلك باعيننا وحينئذ فاخبر
عز وجل ان له وجه او عين لا يكيف ولا يحد وقال عز وجل فاصبر لحكم
ربك فانك باعيننا وقال ولنصنع على عيني * وقال وكان الله عز وجل سميع

(دليل آخر)

(دليل آخر)

باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين

بصيرا * وقال موسى وهارون اني معكما اسمع وارى * فاجبر عن سمعه وبصره
ورويته ونفت الجهمية ان يكون لله وجه كما قالوا بطلوا ان يكون له سمع
وبصر وعين ووافقوا النصارى لان النصارى لم تثبت الله متعينا بصيرا الا
على معنى انه عالم وكذلك قالت الجهمية في الحقيقة قول الجهمية انهم قالوا
نقول ان الله عالم ولا نقول سميع بصير على غير معنى عالم وكذلك قول النصارى *
وقالت الجهمية ان الله لا علم له ولا قدرة ولا سمع له ولا بصر وانما قصدوا
الى تعطيل التوحيد والتكذيب باسماء الله عز وجل فاعطوا ذلك لفظا
ولم يحصلوا قولاً في المعنى ولولا انهم خافوا السيف لافصحوا بان الله غير سميع
ولا بصير ولا عالم ولكن خوف السيف منعهم من اظهار زندقتههم * وزعم
شيخ منهم مقدم فيهم ان علم الله هو الله وان الله عز وجل علم فسمى العلم
من حيث اوهم انه اثبتة حتى الزم ان يقول يا علم اغفر لي اذ كان علم الله
عنده هو الله وكان الله على قياسه علما وقدرة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا *
قال ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري بالله نستهدى واياه نستكني
ولا حول ولا قوة الا بالله هو الله المستعان * اما بعد فمن سألنا فقال انقولون ان الله
سبحانه وجهه قيل له * نقول ذلك خلافا لما قاله المبتدعون وقد دل على ذلك
قوله عز وجل ويحيى وجه ربك ذو الجلال والاكرام * (سؤال) فان سألنا
انقولون ان الله يد * قيل * نقول ذلك وقد دل عليه قوله عز وجل يداه
فوق ايديهم وقوله عز وجل لما خلقت بيدي * وروى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم بيده فاستخرج منه ذريته * فثبت اليد

(١٢)

وقوله عز وجل لما خلقت بيدي * وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم بيده وخلق جنة عدن بيده وكتب
التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده * وقال عز وجل بل يدا
مبسوطتان * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كلنا يد به يمينه وقال
عز وجل لاخذ ناضه باليمين * وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة اهل
الخطاب ان يقول القائل عملت كذا بيدي ويعني به النعمة واذا كان
عز وجل انما خاطب العرب بافتهاوه ايجري مفهوم ما في كلامها ومعقولا
في خطبها وكان لا يجوز في لسان اهل البيان ان يقول القائل فعلت بيدي
ويعني النعمة بطل ان يكون معنى قوله عز وجل بيدي النعمة وذلك انه
لا يجوز ان يقول القائل لي عليه يد يعني لي عليه نعمة ومن دافعنا عن استعمال
اللغة ولم يرجع الى اهل اللسان فيها دفع عن ان يكون اليد بمعنى النعمة اذا كان لا يمكنه
ان يتعلق في ان اليد النعمة الامن جهة اللغة فاذا دفع اللغة لزمه ان لا يفسر القرآن
من جهتها وان لا يثبت اليد نعمة من قبلها لانه ان رجع في تفسير قول الله عز وجل
بيدي نعمتي الى الاجماع فليس المسلمون على ما ادعي متفقين وان رجع الى
اللغة فليس في اللغة ان يقول القائل بيدي يعني نعمتي وان لما الى وجه
ثالث سألناه عنه وان يجد اليه سبيلا (سوال) ويقال لاهل البدع لمزعمهم
ان معنى قوله بيدي نعمتي ازعمتم ذلك اجماعا واغة فلا يجدون ذلك في الاجماع
ولا في اللغة وان قالوا قلنا ذلك من القياس * قيل لم * ومن اين وجدتم في
القياس ان قول الله بيدي ولا يكون معناه الانعمتي ومن اين يمكن ان يعلم

بالعقل ان يفسر كذا او كذا مع اناراً ينال الله عز وجل قد قال في كتابه الناطق
على لسان نبيه الصادق و ما ارسلنا من رسول الا بلسان قومهم و قال لسان
الذي ياخذون اليه اعجبي و هذا لسان عربي مبين و قال و جعلناه قرآنا
عربيا و قال افلا يندبرون القرآن و لو كان القرآن بلسان غير العرب
لما امكن ان نتدبره و لان نعرف معانيه اذا سمعناه فلما كان من لا يحسن لسان
العرب لا يحسنه و انما يعرفه العرب اذا سمعوه علم انهم انما علموه لانه بلسانهم
نزل و ليس في لسانهم ما دعوه (سوال) و قد اعتل معتل بقول الله عز وجل
و السماء بنيناها بايديهم قالوا الايد القوة ان يكون معنى قوله يدي بقدرتي
و قيل لم هذا التاويل فاسد من وجوه آخرها ان الايد ليس بجمع لليد
لان جمع يد التي هي نعمة ايادي و انما قال لما خلقت يدي فبطل بذلك
ان يكون معنى قوله يدي معنى قوله بنيناها بايد و ايضا فلو كان اراد القوة لكان
معنى ذلك بقدرتي و هذا ناقض لقول مخالفنا و كاسر لمذاهبهم لانهم لا يشتون
قدرة واحدة فكيف يشتون قدرتين و ايضا فلو كان الله عز وجل عني بقوله
لما خلقت يدي القدرة لم يكن لآدم عليه السلام على ابليس في ذلك مزية
والله عز وجل اراد ان يرى فضل آدم عليه السلام اذ خلقه بيده و انه لو كان
خالقا لابليس بيده كما خلق آدم عليه السلام بيده لم يكن لتفضيله عليه بذلك
وجه و كان ابليس يقول محتجا على ربه فقد خلقتني بيديك كما خلقت آدم
بها فلما اراد الله عز وجل تفضيله عليه بذلك و قال له مؤبعا على استكباره
على آدم ان يسجد له ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي استكبرت و دل على

(٢٢)

انه ليس معنى الآبة القدرة اذا كان الله عز وجل خلق الاشياء جميعا بقدرته
وانما اراد اثبات يدين ولم يشارك ابليس آدم عليه السلام في ان خلق بهما
وليس يخلو قوله عز وجل لما خلقت بيدي ان يكون معنى ذلك اثبات
يدين نعمتين او يكون معنى ذلك اثبات يدين جارحتين او يكون
معنى ذلك اثبات يدين قدرتين او يكون معناه اثبات يدين ليستا
نعمتين ولا جارحتين ولا قدرتين لا يوصفان الا كما وصف الله عز وجل
فلا يجوز ان يكون معنى ذلك نعمتين لانه لا يجوز عند اهل اللسان ان يقول
القائل عملت بيدي وهو معنى نعمتي ولا يجوز عندنا ولا عند خصوصنا ان
نعني جارحتين ولا يجوز عند خصوصنا ان نعني قدرتين واذا فسدت
الاقسام الثلاثة صح القسم الرابع وهو ان معنى قوله يدي اثبات يدين
ليست جارحتين ولا قدرتين ولا نعمتين لا يوصفان الا بان يقال انها يدان
ليستا كالايدي خارجتان عن سائر الوجوه الثلاثة التي سلفت • (سوال)
وايضاً فلو كان معنى قوله عز وجل يدي نعمتي لكان لا فضيلة لآدم عليه
السلام على ابليس في ذلك على مذاهب مخالفين لان الله عز وجل قد ابتدئ
ابليس على قولهم كما ابتدئ بذلك آدم عليه السلام وليس يخلو النعمتان ان
يكون عنى بهما بدن آدم عليه السلام او يكونا عرضين خلقا في بدن آدم فلو كان
عنى بدن آدم فالابدان عند مخالفين المعتزلة جنس واحد واذا كانت الابدان
عندهم جنسا واحدا فقد حصل في جسد ابليس على مذاهبهم من النعمة
ما حصل في جسد آدم عليه السلام وكذا ان عني عرضين فليس من

(١٠٠)

(١٠١)

عرض فعله في بدن آدم من لون او حياة او قوة او غير ذلك الا وقد فعل
من جنسه عندهم في بدن ابليس وهذا يوجب انه لا فضيلة لآدم عليه السلام
على ابليس في ذلك والله عز وازنا احتج على ابليس بذلك ليريه ان لا آدم
عليه السلام في ذلك الفضيلة فدل ما قلناه على ان الله عز وجل لما قال
لما خلقت بيدي لم يعن نعمتي (جواب) ويقال لهم لم انكرتم ان يكون الله
عز وجل عنى بقوله يدي يدين ليستا نعمتين فان قالوا لا ان اليد اذا
لم تكن نعمة لم تكن الاجارة قيل لهم ولم قضيت ان اليد اذا لم تكن نعمة
لم تكن الاجارة فان رجعونا الى شاهدنا الى ما نجد فيها بيننا من الخلق
فقالوا اليد اذا لم تكن نعمة في الشاهد لم تكن الاجارة قيل لهم ان عملتم
على الشاهد وقضيت به على الله عز وجل فكذلك لم نجد حيا من الخلق الا
جسما لما ود ما فاقضوا بذلك على الله عز وجل والافانتم لقولكم متاولين
ولا اعتلا لكم نقضين وان اثبتتم حيا لا كالحياه متافلم انكرتم ان تكون اليدان
اللتان اخبر الله عز وجل عنهما يدين ليستا نعمتين ولا جارتين ولا
كلايدي وكذلك يقال لهم لم تجدوا مدبرا حكيما الا انسانا ثم اثبتتم ان
للدنيامدبرا حكيما ليس كالانسان وخالفتم الشاهد ونقضتم اعتلائكم
فلا تمنعوا من اثبات يدين ليستا نعمتين ولا جارتين من اجل ان ذلك خلاف
الشاهد (سوال) فان قالوا اذا اثبتتم الله يدين لقوله لما خلقت بيدي
فلم لا اثبتتم له ايدي لقوله مما عملت ايدينا قيل لهم قد اجمعوا على بطلان
قول من اثبت لله ايدي فلما اجمعوا على بطلان قول من قال ذلك وجب

ان يكون الله عز وجل ذكر ايدي ورجع الى اثبات يد بين لان الله ليل قد
 دل على صحته للاجماع و اذا كان الاجماع صحيحا وجب ان يرجع من قوله
 ايدي الى يد بين لان القرآن على ظاهره ولا نزول عن ظاهره الا
 بحجة فوجدنا حجة از لنا بها ذكر الايدي عن الظاهر الى ظاهره وجب ان يكون
 الظاهر الاخر على حقيقة لا يزول عنها الا بحجة (سوال) فان قال قائل * اذا ذكر
 الله الايدي و اراد يد بين فما انكرتم ان يد كرا الايدي و يريد يدا واحدة
 * قيل له * ذكر الله عز وجل ايدي و اراد يد بين لانهم اجمعوا على بطلان
 قول من قال ايدي كثيرة و قول من قال يدا واحدة فقلنا يد ان لان
 القرآن على ظاهره الا ان تقوم حجة بان يكون على خلاف الظاهر (سوال)
 فان قال قائل * ما انكرتم ان يكون قوله مما علمت ايدينا و قوله لما خلقت ايدي
 على المجاز * قيل له * حكم كلام الله عز وجل ان يكون على ظاهره و حقيقة
 و لا يخرج الشئ عن ظاهره الى المجاز الا لحجة لا ترون انه اذا كان ظاهر الكلام
 العموم فاذا ورد بلفظ العموم والمراد به الخصوص فليس هو على حقيقة
 الظاهر و ليس يجوز ان يعدل بظاهره العموم عن العموم بغير حجة كذلك
 قول الله عز وجل لما خلقت ايدي على ظاهره و حقيقة من اثبات اليدين
 و لا يجوز ان يعدل به عن ظاهر اليدين الى ما ادعاه خصوصنا الا بحجة
 و لو جاز ذلك لجاز لدع ان يدعي ان ما ظاهره العموم فهو على الخصوص
 و ما ظاهره الخصوص فهو على العموم بغير حجة و اذا لم يميز هذا لمدعيه بغير
 برهان لم يجز لكم ما ادعيتوه انه مجاز بغير حجة بل واجب ان يكون قوله

(سوال)

(سوال)

لما خلقت يدي اثبات يد من الله تعالى في الحقيقة غير نعمتين اذا كانت
النعمتان لا يجوز عند اهل اللسان ان يقول قائلهم فعلت يدي
وهو يعني النعمتين *

❦ باب الرد على الجهمية في تفهيم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته ❦
قال الله عز وجل انزله بعلمه * وقالوا ما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه وذكر
العلم في خمس مواضع من كتابه وقال فان لم يستحيوا السكم فاعلموا انما انزل
بعلم الله وقال ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء وذكر القوة فقال اولم يروا
ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وقال ذو القوة المتين وقال والسماء
بيناها بايد * وزعمت الجهمية ان الله عز وجل لا علم له ولا قدرة ولا حياة
ولا سمع ولا بصر له وارادوا ان ينفوا ان الله عالم قادر حي سميع بصير
فمنهم خوف السيف من اظهارهم في ذلك فاتوا بمعنى لا نهم اذا قالوا
لا علم لله ولا قدرة له فقد قالوا انه ليس بعالم ولا قادر ووجب ذلك
عليهم وهذا انما اخذوه عن اهل الزنادقة والتعطيل لان الزنادقة
قال كثير منهم ان الله ليس بعالم ولا قادر ولا حي ولا سميع
ولا بصير فلم يقدروا المعترلة ان تقصع بذلك فأتوا بمعنى الله عالم
قادر حي سميع بصير من طريق التسمية من غير ان يشبوا له حقيقة العلم
والقدرة والسمع والبصر (سوال) وقد قال رئيس من رؤسائهم وهو
ابو الهذيل العلاف ان علم الله هو الله فجعل الله عز وجل علما ازم فقبل له اذ قلت
ان علم الله هو الله فقل يا علم الله اغفر لي وارحمني فابي ذلك فلزمه المناقضة

❦ باب الرد على الجهمية في تفهيم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته ❦

(ج)

واعلموا رحمكم الله ان من قال عالم ولا علم كان منافضا كما ان من قال علم ولا عالم
 كان منافضا وكذلك القول في القدرة والقادر والحياة والحى
 والسمع والبصر والسمع والبصير (جواب) ويقال لم خبروا عن من زعم
 ان الله متكلم قائل لم يزل امرانا هيا لا قول له ولا كلام ولا امر له
 ولانهى اليس هو منافض خارج عن جملة المسلمين فلا بد من نعم يقال لم
 فكذلك من قال ان الله عالم ولا علم له كان منافضا خارجا عن جملة المسلمين
 وقد اجمع المسلمون قبل حدوث الجهمية والمعتزلة والحرورية على ان الله
 علم يزل وقد قالوا علم الله لم يزل وعلم الله سابق في الاشياء ولا يمتنعون
 ان يقولوا في كل حادثة تحدث ونازلة تنزل كل هذا سابق في علم الله
 فمن جحد ان الله علما خالف المسلمين وخرج به عن اتفاقهم * (جواب)
 ويقال لهم اذا كان الله مريدا افله ارادة فان قالوا لا قيل لهم فاذا اثبتتم
 مريدا لا ارادة له فاثبتوا قائل لا قول له وان اثبتوا الارادة قيل لهم فاذا
 كان المريد لا يكون مريدا الا بارادة فما انكرتم ان لا يكون العالم عالما
 الا بعلم وان يكون الله علم كما اثبتتم له ارادة (مسئلة) وقد فرقوا بين
 العلم والكلام فقالوا ان الله عز وجل علم موسى وفرعون وكلم موسى ولم يكلم
 فرعون فكذلك يقال علم موسى الحكمة وفصل الخطاب واثابه
 النبوة ولم يعلم ذلك فرعون فان كان الله كلاما لانه كلم موسى ولم يكلم فرعون
 فكذلك الله علم لانه علم موسى ولم يعلم فرعون ثم يقال لهم اذا اوجب ان الله كلاما
 به كلم موسى دون فرعون اذ كلم موسى دونه فما انكرتم اذا علمها جميعا ان

(جواب)

(جواب)

يكون له علم به علمها جميعا ثم يقال قد كلم الله الاشياء بان قال لها كوني وقد
اثبتتم قولاً فكذلك وان علم الاشياء كلها فله علمه (جواب) ثم يقال لهم اذا اوجبتم
ان الله كلاما وليس له علم لان الكلام اخص من العلم والعلم اعم منه فقولوا
ان الله قدرة لان العلم اعم عندكم من القدرة لان من مذهب القدرية
انهم لا يقولون ان الله يقدر ان يخلق الكافر فقد اثبتوا القدرة اخص من العلم
فينبغي لهم ان يقولوا على اعتلا لهم ان الله قدرة (جواب) ثم يقال لهم ليس الله
عالما والوصف له بانه عالم اعم من الوصف له بانه متكلم متكلم ثم لم يجب
لان الكلام اخص من ان يكون الله متكلما غير عالم فلم لا قلتم ان الكلام
وان كان اخص من العلم ان ذلك لا ينفي ان يكون الله عالما كما لم ينفي
بخصوص الكلام ان يكون الله عالما (جواب) ويقال لهم من اين علمتم ان
الله عالم فان قالوا بقوله عز وجل انه بكل شيء عليم قيل لهم ولذلك فقولوا ان
الله علما بقوله انزل به علمه وبقوله ما تحمل من اثني ولا تضع الا بعلمه وكذلك قوله
ان له قوة لقوله او لم يرو ان الله الذي خلقهم هو اشد منهم قوة وان قولوا
قلنا ان الله علم لانه صنع العالم على ما فيه من آثار الحكمة واتساق التدبير قيل
لهم فلم لا قلتم ان الله عالما بظاهر في العالم من حكمه واثار تدبيره لان الصانع
الحكمية لا تظهر الا من ذي علم كما لا تظهر الا من عالم وكذلك لا تظهر الا من
ذي قوة كما لا تظهر الا من قادر (جواب) ويقال لهم اذا قلتم علم الله نهائيا فليتم
اسماؤه فان قولوا كيف نفي اسماؤه وقد ذكرها في كتابه قيل لهم فلا تنفوا العلم
والقوة لانه تبارك وتعالى ذكر ذلك في كتابه (جواب آخر) ويقال لهم

(١)

(٢)

(٣)

(٤)

قد علم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم الشر اربع والا حكام والحلال
والحرام ولا يجوز ان يعلمه مالا يعلمه فكذلك لا يجوز ان يعلم الله نبيه
مالا علم الله به تعالى الله عن قول الجهمية علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اليس
اذ لعن الله الكافرين فلعنه لهم معنى ولعن النبي عليه السلام لهم معنى فمن
قولهم نعم فيقال لهم فما انكرتم من ان الله اذا علم نبيه عليه السلام شيئا فكان
للنبي عليه السلام علم الله سبحانه علم واذا اكنتم اثبتناه غضبانا على الكافرين
فلا بد من اثبات غضب وكذلك اذا اثبتناه راضيا عن المؤمنين فلا بد من
اثبات رضى وكذلك اذا اثبتناه حيا سميعا بصيرا فلا بد من اثبات حياة وسمع
وبصر (جواب) ويقال لهم وجدنا اسم عالم اشتق من علم واسم قادر اشتق من
قدرة وكذلك اسم حي اشتق من حياة واسم سميع اشتق من سمع واسم
بصير اشتق من بصر ولا تخلوا اسماء الله عز وجل من ان تكون مشتقة او لا فادة
معناه او على طريق التلقين فلا يجوز ان يسمى الله عز وجل على طريق
التلقين باسم ليس فيه افادة معناه وليس مشتقا من صفة فاذا قلنا ان الله
عز وجل عالم قادر فليس ذلك تلقيا كقولنا زيد وعمر وعلى هذا
اجماع المسلمين واذا لم يكن ذلك تلقيا او كان مشتقا من علم فقد وجب
اثبات العلم وان كان ذلك لا فادة معناه فلا يختلف ما هو لا فادة
معناه ووجب اذا كان معنى العالم منا ان له علما ان يكون كل عالم
فهو ذو علم كما اذا كانت قولى موجود مفيد افينا لاثبات كان البارى
تعالى واجبا لاثباته لانه سبحانه وتعالى موجود (جواب) ويقال للمعتزلة والجهمية

والحرورية القولون ان الله علما بالاشياء سابقا فيها و بوضع كل حامل وحمل كل
اشي وبانزال كل ما انزل فان قالوا نعم اثبتوا العلم و وافقوا وان قالوا لا قبل لهم
بحمد منكم لقول الله عز وجل انزله بعلمه وقوله وما تحمل من انثي ولا تضع الا بعلمه
ولقوله فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما انزل بعلم الله واذا كان قول الله عز وجل بكل
شيء عليم وما تسقط من ورقة الا يعلمها * اوجب انه عليم يعلم الاشياء كذلك
فما انكرتم ان يكون هذه الآيات توجب ان الله علما بالاشياء سبحانه وبحمده
(جواب) ويقال لهم عز وجل علم بالفرقة بين اوليائه واعدائه وهل هو
مريد لذلك وهل له ارادة للايمان اذا اراد الايمان فان قالوا نعم وافقوا
وان قالوا اذا اراد الايمان فله ارادة قيل لهم وكذلك اذا فرق بين اوليائه
واعدائه فلا بد من ان يكون له علم بذلك وكيف يجوز ان يكون للخلق
علم بذلك وليس للخالق عز وجل علم بذلك هذا يوجب ان للخلق منزلة
في العلم وفضيلة على الخلاق تعالى عن ذلك علوا كبيرا و يقال لهم اذا كان
من له علم من الخلق اولى بالمنزلة الرفيعة ممن لا علم له فاذا زعمتم ان الله
عز وجل لا علم له لزمكم ان الخلق اعلى مرتبة من الخالق تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اذا كان من لا علم له من الخلق يلحقه الجهل
والنقصان فما انكرتم من انه لا بد من اثبات علم الله والا لحقتم به النقصان جل
وعز عن قولكم وعلاء الاترون ان من لا يعلم من الخلق يلحقه الجهل والنقصان
ومن قال ذلك في الله عز وجل وصف الله سبحانه بما لا يليق به فكذلك اذا
كان من قيل له من الخلق لا علم له لحقه الجهل والنقصان فوجب ان لا ينفي

ذلك عن الله عز وجل لانه لا يحقه جهل ولا نقصان (جواب) (و يقال لهم
هل يجوز ان تسق الصنائع الحكيمة من ليس بعالم فان قالوا ذلك محال
ولا يجوز في وجود الصنائع التي تجري على ترتيب ونظام لامن عالم قادر
قيل لهم * وكذلك لا يجوز وجود الصنائع الحكيمة التي تجري على ترتيب
ونظام لامن ذي علم وقدرة وحياة فان جاز ظهورها لامن ذي علم فما
اكثرتم من جواز ظهورها لامن عالم قادر حي وكل مسألة سألناهم عنها في
العلم فهي داخلية في القدرة والحياة والسمع والبصر (مسئلة) وزعمت
المعتزلة ان قول الله عز وجل سميع بصير معناه عليم * قيل * لهم فاذا قال
عز وجل انتي معكما اسمع واري * وقال قد سمع الله قول انتي تجادل في
زوجها فمعنى ذلك عندكم علم فان قالوا نعم قيل لهم فقد وجب عليكم ان
تقولوا معنى قوله اسمع واري اعلم واعلم اذ كان معنى ذلك العلم (مسئلة) ونفت
المعتزلة صفات رب العالمين وزعمت ان معنى سميع بصير را * بمعنى عليم
كما زعمت النصارى ان السمع هو بصره وهور ويته وهو كلامه وهو علمه
وهو ابنه عز الله وجل وتعالى عن ذلك علوا كبيرا * فيقال للمعتزلة اذا
زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى عالم فهلا زعمتم ان معنى قادر معنى عالم
فاذا زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى قادر فهلا زعمتم ان معنى قادر معنى عالم واذا
زعمتم ان معنى حي معنى قادر فلم لازعمتم ان معنى قادر معنى عالم * فان قالوا
هذا يوجب ان يكون كل معلوم مقدور قيل لهم ولو كان معنى سميع بصير
معنى عالم لكان كل معلوم مسموعا واذا لم يحز ذلك بطل قولكم *

(مسئلة)

(مسئلة)

باب الكلام في الارادة

باب الكلام في الارادة

الرد على المعتزلة في ذلك يقال لهم الستم تزعمون ان الله عز وجل لم يزل عالما فمن قولهم
نعم قيل لهم فلم لا قلتم ان ما لم يزل عالما انه يكون في وقت من الاوقات فلم يزل
مريدا ان يكون في ذلك الوقت وما لم يزل عالما انه لا يكون فلم يزل مريدا
ان لا يكون وانه لم يزل مريدا ان يكون ما علم كما علم فان قالوا الا نقول
ان الله لم يزل مريدا لان الله مريد بارادة مخلوقة يقال لهم ولم زعمتم ان
الله عز وجل مريد بارادة مخلوقة وما الفصل بينكم وبين الجهة في اعلمهم
ان الله عالم بعلم مخلوق واذا لم يجوز ان يكون علم الله مخلوقا فانا انكرتم ان
لا تكون ارادته مخلوقة فان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا ثلاث
ذلك يقتضي ان يكون حدث بعلم آخر كذلك لال غاية قيل لهم ما انكرتم
ان لا تكون ارادة الله محدثة مخلوقة لان ذلك يقتضي ان تكون حدث
عن ارادة اخرى ثم كذلك لال غاية وان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا
لان ذلك يوجب انه مريد بارادة واحد ثانيا في غيره وذلك لا يجوز (١) فان
قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثا لان من لم يكن عالما علم لحقه النقصان
قيل لهم ولا يجوز ان يكون ارادة الله محدثة مخلوقة لان من لم يكن مريدا حتى
اراد لحقه النقصان وكما لا يجوز ان تكون ارادته تعالى محدثة مخلوقة
كذلك لا يجوز ان يكون كلامه محدثا مخلوقا (جواب آخر) ويقال لهم
اذ زعمتم انه قد كان في سلطان الله عز وجل الكفر والعصيان وهو لا يريد
واراد ان يؤمن الخلق اجمعون فلم يؤمنوا فقد وجب على قولكم ان اكثر

(١)

ما شاء الله ان يكون لم يكن واكثر ما شاء الله ان لا يكون كان لان الكفر
الذي كان وهو لا يشاء الله عندكم اكثر من الايمان الذي كان
وهو يشاء واكثر ما شاء ان يكون لم يكن وهذا جحد لما ان جمع عليه
المسلمون من ان ما شاء الله ان يكون كان وما لا يشاء لا يكون (جواب آخر)
ويقال لهم من قولكم ان كثير ما شاء ان يكون ابليس كان لان الكفر اكثر من
الايمان واكثر ما كان هو شاء فقد جعلتم مشية ابليس انفذ من مشية
رب العالمين جل ثناؤه وتقدرت اسماؤه لان اكثر ما شاء كان
واكثر ما كان قد شاء وفي هذا ايجاب انكم قد جعلتم لا بليس
مرتبة في المشية ليست لرب العالمين تعالى الله عز وجل عن قول
الظالمين علوا كبيرا (جواب آخر) ويقال لهم ايما اولى بصفة
الاقتدار من اذا شاء ان يكون الشيء كان لاحالة واذا لم يرد لم يكن
او من يرد ان يكون فلا يكون ويكون ما لا يريد فان قالوا من لا يكون
اكثر ما يريد اولى بصفة الاقتدار كابر واه وقيل لهم ان جاز انكم ما قلتموه
جاز لقائل ان يقول من يكون ما لا يعلمه اولى بالعلم ممن لا يكون الا ما
يعلمه وان رجعوا عن هذا المكابرة وزعموا ان من اذا اراد امرا كان
واذا لم يرد لا يكون اولى بصفة الاقتدار لزمهم على مذاهبهم ان يكون
ابليس لعنة الله عليه اولى بالاقتدار من الله عز وجل لان اكثر ما اراد واكثر
ما كان قد اراده وقبل لهم اذا كان من اذا اراد امرا كان واذا لم يرد
لم يكن اولى بصفة الاقتدار فبازمكم ان يكون الله عز وجل اذا اراد امرا

(٥)
(ج)

(٥)
(ج)

كان واذا لم يرده لم يكن لانه اولى بصفة الاقتدار (جواب) ويقال لهم ايما اولى
 باللاهية والسلطان من لا يكون الا ما يعلم ولا يغيب عن علمه شيء ولا يجوز
 ذلك عليه او من يكون ما لا يعلم ولا يعزب عن علمه اكثر الاشياء فان قوا
 من لا يكون الا ما يعلم ولا يعزب عن علمه شيء اولى بصفة الالهية قبل لهم
 فكذلك من لا يريد كونه شيء الا ما كان ولا يكون الا ما يريد ولا يعزب
 عن ارادته شيء اولى بصفة الالهية كما قسم ذلك في العلم واذا قلوب ذلك
 تركوا فوهم ورجعوا عنه واثبتوا الله عز وجل يريد الكل كائن وواجبوا
 انه لا يريد ان يكون الا ما يكون (جواب) ويقال لهم اذا قلتم انه يكون
 في سلطانه تعالى ما لا يريد فقد كان اذا في سلطانه ما كرهه فلا بد من نعم
 يقال لهم فاذا كان في سلطانه ما يكرهه فما انكرتم ان يكون في سلطانه ما يابي
 كونه فان اجابوا الى ذلك قيل لهم فقد كانت المعاصي شاء الله ام ابى وهذه
 صفة الضعف والفقر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اليس
 مما فعل العباد ما يسخطه تعالى وما يفضب عليهم اذا فعلوه فقد اغضبوه واسخطوه
 فلا بد من نعم يقال لهم فلو فعل العباد ما لا يريد وما يكرهه لكانوا قد اكرهوه
 وهذه صفة القهر تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم اليس قد
 قال الله تعالى عز وجل فعال لما يريد فلا بد من نعم يقال لهم فمن زعم ان الله
 تعالى فعل ما لا يريد و اراد ان يكون من فعله ما لا يكون لزمه ان يكون
 قد وقع ذلك وهو ساه غافل عنه او ان الضعف والتقصير عن بلوغ
 ما لا يريد له حقه فلا بد من نعم فيقال لهم فكذلك من زعم انه يكون

في سلطان الله عز وجل ما لا يريد من عبده لزمه احد امرين اما ان يزعم ان ذلك كان عن سهو وغفلة او ان يزعم ان الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد له حقه (جواب آخر) يقال لهم اليس من زعم ان الله عز وجل فعل ما لا يعلمه قد نسب الله سبحانه الى ما لا يليق به من الجهل فلا بد من نعم يقال له فكذلك من زعم ان عبدا لله فعل ما لا يريد لزمه ان ينسب الله سبحانه الى السهو والتقصير عن بلوغ ما يريد فاذا قالوا نعم قيل لهم وكذلك يلزم من زعم ان العباد يفعلون ما لا يعلم الله نسب الله تعالى الى الجهل فلا بد من نعم يقال لهم فكذلك اذا كان في كون فعل فعله الله وهو لا يريد ايجاب سهو او ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد فكذلك اذا كان من غيره ما لا يريد وجب اثبات سهو وغفلة او ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد لا فرق في ذلك بين ما كان منه وما كان من غيره (جواب آخر) يقال لهم اذا كان في سلطان الله ما لا يريد وهو يعلمه ولا يلحقه الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد فما انكرتم ان يكون في سلطانه ما لا يعلمه ولا يلحقه النقصان فن لم يحرم هذا لم يحرم ما قلتموه (مسئلة اخرى) ان قال قائل لم نلتزم ان الله يريد لكل كائن ان يكون ولكل ما لا يكون ان لا يكون قيل له الدليل على ذلك ان الحجة قد وضحت ان الله عز وجل خلق الكفرو المعاصي وسنين ذلك بعد هذا الموضع من كتابنا واذا وجب ان الله سبحانه خالق لذلك فقد وجب انه يريد له لانه لا يجوز ان يخلق ما لا يريد (و جواب آخر) انه لا يجوز ان يكون في سلطان الله عز وجل من اكتساب العباد ما لا يريد كما لا يجوز ان يكون من فعله المجمع على انه فعله ما لا يريد لانه لو وقع من فعله ما لا يعلمه لكان

(١٠٠)
(١٠١)
(١٠٢)

(١٠٣)
(١٠٤)
(١٠٥)
(١٠٦)
(١٠٧)
(١٠٨)
(١٠٩)
(١١٠)

(١١١)
(١١٢)
(١١٣)
(١١٤)

في ذلك اثبات النقصان وكذلك القول لو وقع من عباده ما لا يعلم فكذلك لا يجوز ان يقع من عباده ما لا يريد لان ذلك يوجب ان يقع من سهو وغفلة او عن ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد . كما يجب ذلك لو وقع من فعله المجمع على انه فعله ما لا يريد . وايضا فلو كانت المعاصي وهو لا يشاء ان تكون لكان قد كره ان تكون واني ان تكون وهذا يوجب ان تكون المعاصي كائنة شاء الله ام ابي وهذا صفة الضعف تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وقد اوضحنا ان الله لم يزل يريد على الحقيقة الذي علمه عليها فاذا كان الكفر مما يكون وقد علم ذلك فقد اراد ان يكون (جواب) ويقال لم اذا كان الله عز وجل علم ان الكفر يكون و اراد ان لا يكون ما علم على خلاف ما علم و اذا لم يجوز ذلك فقد اراد ان يكون ما علم كما علم (جواب) ويقال لم لم ايتهم ان يريد الله الكفر الذي علم انه يكون ان يكون فيحافسوا امتنا فضاخلا فاللانيان فان قالوا لان من يد السفه سفه . قيل لهم ولم قلتم ذلك اوليس قد اخبر الله تعالى عن ابن آدم انه قل لاخيه لئن بسطت الي يدك لتقتلني ما انا باسط يدي اليك لاقتلك افي اخاف الله رب العالمين افي اريد ان تبوء باثمي واتمك فتكون من اصحاب النار فاراد ان لا يقتل اخاه لئلا يعذب وان يقتله اخوه حتى يبوء باثم قتله له وسائر اثمه التي كانت عليه فيكون من اصحاب النار فاراد قتل اخيه الذي هو سفه ولم يكن بذلك سفها فلم زرعمهم ان الله سبحانه اذا اراد سفه العباد وجب ان ينسب ذلك اليه (جواب) ويقال لم قد قال يوسف عليه السلام رب السجن اخب الي مما يدعونني اليه وكان سبحانه اياه معصية

(١٠)

(١١)

(١٢)

واراد المعصية التي هي سبحانه اياه دون فعل مايد عونه اليه ولم يكن بذلك
سفيا فاما انكرتم من ان لا يجب اذا اراد الباري سبحانه سفه العباد بان يكون قبيحا
منهم خلا للطاعة ان يكون سفيا (مسئلة اخرى) ويقال لهم اليس من يرى منا
جرم المسلمين كان سفيا والله سبحانه يراهم ولا ينسب الى السفه فلا بد من
نعم يقال لهم فما انكرتم ان من اراد السفه منا كان سفيا والله سبحانه يريد
سفه السفهاء ولا ينسب اليه انه عز وجل سفه تعالى الله عن ذلك

(مسئلة اخرى)

(مسئلة اخرى) ويقال لهم السفه منا انما كان سفيا لما اراد السفه لانه نهى عن
ذلك ولانه تحت شريعة من هو فوقه ومن يحده الحد ودورسم له الرسوم فلما
اتى مانهى عنه كان سفيا ورب العالمين جل ثناؤه ونقدست اسماؤه ليس
تحت شريعة ولا فوقه من يحده الحدود ويرسم له الرسوم ولا فوقه مبيع
ولا حاطر ولا امر ولا زاجر فلم يجب اذا اراد ذلك ان يكون قبيحا ان
ينسب الى السفه سبحانه وتعالى (مسئلة) ويقال لهم اليس من خلا بين عبده
وبين امائه من يزي في بعضهم بعض وهو لا يعجز عن التفريق بينهم يكون
سفيا ورب العالمين عز وجل قد خلا بين عبده وامائه يزي في بعضهم بعض
وهو يقدر على التفريق بينهم وليس سفيا وكذا لك من اراد السفه منا كان
سفيا ورب العالمين جل وعز يريد السفه وليس سفيا (مسئلة اخرى) ويقال
لهم من اراد طاعة الله منا كان مطيعا كما ان من اراد السفه كان سفيا ورب
العالمين عز وجل يريد الطاعة وليس مطيعا فكذلك يريد السفه وليس سفيا
(مسئلة اخرى) ويقال لهم قال الله عز وجل ولو شاء الله ما اقتتلوا فاخبر انه لو شاء

(مسئلة اخرى)

(مسئلة)

(مسئلة اخرى)

(مسئلة اخرى)

ان لا يقتلوا ما اقتتلوا قال ولكن الله يفعل ما يريد من القتال فاذا وقع القتال فقد شاء كما انه لما قال ولورد والعاد والمأنوا عنه فقد اوجب ان الرد لو كان الى الله بالعاد والى الكفر وانهم اذ لم يرد هم الى الله لم يعودوا فكذلك لو شاء ان لا يقتلوا لما اقتتلوا واذا اقتتلوا فقد شاء ان يقتلوا (مسئلة اخرى) ويقال لهم قال الله عز وجل ولوشئنا لا آتيناك كل نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين * واذا حق القول بذلك فما شاء ان يؤتى كل نفس هداها لانه انما لم يؤتها هداها لما حق القول بنعذيب الكافرين واذا لم يرد ذلك فقد شاء ضلالتها فان قالوا معنى ذلك لو شئنا لا جبرناهم على الهدى واضطروناهم اليه * قيل لهم فاذا اجبرهم على الهدى واضطروهم اليه ليكونوا مهتدين فان قالوا نعم قيل لهم فاذا كان اذ افعل الهدى كانوا مهتدين فما انكرتم لو فعل كفر الكافرين لكانوا كافرين وهذا هم قولهم لانهم زعموا انه لا يفعل الكفر الا كافر ويقال لهم ايضا على ان وجهه ثبوتهم الهدى لو آتاهم اياه وشاء ذلك لهم فان قالوا على الاجاء قيل لهم واذا الجأهم الى ذلك هل ينفعهم ما يفعلونه على طريق الاجاء فمن قولهم نعم قيل لهم فاذا اخبرانه لو شاء لاتاهم الهدى لولا ما حق منه من القول انه يملأ جهنم واذا كان لو الجأهم لم يكن نافعاً لهم ولا مزيلاً للعذاب عنهم كما لم ينفع فرعون قوله الذي قاله عند الفرق والاجاء فلا معنى لقولكم لانه لولا ما حق من القول لا وتيت كل نفس هداها واتيان الهدى على الوجه الذي قلتموه لا يزيل العذاب (مسئلة اخرى) ويقال لهم قال الله

(مسئلة اخرى)

عز وجل ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض وقال ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة يخبر انه لولا ان يكون الناس مجتمعين على الكفر (١) لم يسقط لهم الرزق ولم يجعل للكافرين سقفا من فضة فما انكرتم من انه لو لم يرد ان يكفر الكافرون ما خلقهم مع علمه بانهم اذا اخلقهم كانوا كافرين كما انه لو اراد ان يكون الناس على الكفر مجتمعين لم يجعل للكافرين سقفا من فضة ومعارض عليها يظهرون * لئلا يكون جميعا على الكفر متطابقين اذا كانوا في معلومه انه لو لم يفعل ذلك لكانوا جميعا على الكفر متطابقين *

باب الكلام في تقدير اعمال العباد والاستطاعة والتعديلات والتجوز * يقال للقد رية هل يجوز ان يعلم الله عز وجل عباده شيئا لا يعلمه فان قالوا لا يعلم الله عباده شيئا الا وهو به عالم قيل لهم فكذلك لا يقدرهم على شيء الا وهو عليه قادر فلا بد من الاجابة الى ذلك يقال لهم فاذا اقررهم على الكفر فهو قادر ان يخلق الكفر لهم واذا اقررهم على خلق الكفر لهم فلم اثبتهم ان يخلق كفرهم فاسد امتناقضا باطلا وقد قال تعالى فعال لما يريد * واذا كان الكفر مما اراد فقد فعله وقد رده ويرد عليهم في اللطف يقال لهم اليس الله عز وجل قادر ان يفعل بخلافه من بسط الرزق ما لو فعله بهم لبغوا وان يفعل بهم ما لو فعله بالكفار لكفروا كما قال ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض (١) هكذا في المنقول عنه والظاهر ان من هنالى اخر الباب يقص في العبارة وتحريف في الالفاظ الموجودة فليحذر ١٢

وكما قال ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن
 لبيوتهم سقفا من فضة الاية فلا بد من نعم * يقال لهم فما انكرتم من انه قاد ران
 يفعل بهم اظننا لو فعله بهم لا آمنوا اجمعون كما انه قاد ران يفعل بهم امرا لو
 فعله بهم كفروا كلهم (مسئلة اخرى) ويقال لهم اليس قد قال الله عز وجل
 ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا ولولا فضل الله
 عليكم ورحمته مازكى منكم من احد ابد او قال فاطع فراه في سواء الجحيم
 يعنى في وسط الجحيم قال تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة ربي لكنت
 من المحضرين * ما الفضل الذي فعله بالمؤمنين الذي لو لم يفعل لاتبعوا الشيطان
 ولو لم يفعل مازكى منهم من احد ابد او ما النعمة التي لو لم يفعلها لكان من
 المحضرين وهل ذلك شئ لم يفعل بالكافرين وخص به المؤمن فان قالوا نعم
 تركوا قولهم واشتوا الله عز وجل نعماء فضلا على المؤمنين ابتداء هم بجميعه
 ولم ينعم بمثله على الكافرين وصاروا الى القول بالحق وان قالوا قد فعل الله
 ذلك اجمع بالكافرين لما فعله بالمؤمنين فعل لهم فاذا كان الله عز وجل قد فعل
 ذلك اجمع بالكافرين فلم يكونوا زاكين وكانوا للشيطان متبعين وفي النار
 محضرين وهل يجوز ان يقول المؤمنون لولا اني خلقت لكم الايدي
 والارجل لكنتم للشيطان متبعين وهو قد خلق الايدي والارجل
 للكافرين وكانوا للشيطان متبعين * فان قالوا لا يجوز ذلك * قيل لهم وكذلك
 لا يجوز ما قلموه وهذا يبين ان الله عز وجل اختص المؤمنين من النعم والتوفيق
 والتسديد بما لم يعط الكافرين وفضل عليهم المؤمنين *

مسئلة في الاستطاعة

ويقال لهم اليس استطاعة الايمان نعمة من الله عز وجل وفضلا واحسانا
فاذا قالوا نعم قيل لهم فما انكرتم ان يكون توفيقا وتسديدا فلا بد من الاجابة
الى ذلك. يقال لهم فاذا كان الكافرون قادرين على الايمان فما انكرتم ان
يكونوا موفقين للايمان ولو كانوا موفقين مسددين لكانوا مأمداً وحين واذا
لم يجز ذلك لم يجز ان يكونوا على الايمان قادرين ووجب ان يكون الله
عز وجل اختص بالقدرة على الايمان المؤمنين (مسئلة اخرى) يقال لهم
ولو كانت القدرة على الكفر قدرة على الايمان فقد رغب اليه في القدرة
على الكفر فلما رأينا المؤمنين يرغبون الى الله عز وجل في قدرة الايمان
ويزهدون في قدرة الكفر علنا ان الذي رغبوا فيه غير الذي زهدوا فيه
(مسئلة اخرى) ويقال لهم اخبرونا عن قوة الايمان اليس فضلا من الله
عز وجل فلا بد من نعم يقال لهم فالفضل اليس هو ما للفضل ان لا يفضل
به وله ان يفضل به فلا بد من الاجابة الى ذلك لان ذلك هو الفرق
بين الفضل وبين الاستحقاق. ويقال لهم والفضل اذا امر بالايمان ان يرفع
الفضل ولا يفضل به في امرهم بالايمان وان لم يعظمه قدرة الايمان وخذه
وهذا هو قولنا ومذهبنا (جواب) ويقال لهم هل يقدر الله على توفيق يوفق به
الكافرين حتى يكونوا مؤمنين فان قالوا لا نطقوا بتعجز الله عز وجل تعالى الله عن
ذلك علوا كبيرا وان قالوا نعم يقدر على ذلك ولو فعل بهم التوفيق لا منواتر كوا
قوله وقالوا بالحق (مسئلة) وان سألوا عن قول الله عز وجل وما الله يريد ظلما

مسئلة في الاستطاعة

(مسئلة اخرى)

(مسئلة اخرى)

(جواب)

للعباد عن قوله وما الله يريد ظلماً للعالمين قيل لهم معنى ذلك انه لا يريد ان يظلمهم لانه
قال وما الله يريد ظلماً لهم ولم يقل لا يريد ظلم بعضهم لبعض فلم يرد ان يظلمهم وان كان
اراد ظلم بعضهم لبعض فلم يرد ان يظلمهم وان كان اراد ان ينظالموا (مسئلة) وان
سألوا عن قول الله تعالى ماترى في خلق الرحمن من تفاوت قالوا والكفر
متفاوت فكيف يكون من خلق الله والجواب عن ذلك انه عز وجل قال
خلق سبع سموات طباقا ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل
ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو
حسيره فالتماعنى حيثئذ وماترى في السموات من فطور لانه ذكر خلق السموات
ولم يذكر الكفر واذا كان هذا على ما قلنا بطل ما قالوه والحمد لله رب العالمين
(جواب) ويقال لهم هل تعرفون الله عز وجل نعمة على ابي بكر الصديق
رضي الله عنه خص بهادون ابي جهل ابتداء فان قالوا لا خش قولهم وان
قالوا نعم تركو امذا هيهم لانهم لا يقولون ان الله خص المؤمنين في الابتداء
بما لم يخص به الكافرين (مسئلة) وان سألوا عن قول الله عز وجل ما خلقنا
السموات والارض وما بينهما باطلا فقوالوا هذه الآية تدل على ان الله
عز وجل لم يخلق الباطل (والجواب) عن ذلك ان الله عز وجل اراد تكذيب
المشركين الذين قالوا لا حشر ولا نشور ولا اعادة فقال تعالى ما خلقنا
ذلك وانا لا اائب من اطاعني ولا اعاقب من عصاني كما ظن الكافرون انه
لا حشر ولا نشور ولا ثواب ولا عقاب الا تراه قال ذلك ظن الذين كفروا
فويل للذين كفروا من النار وبين ذلك بقوله ام نجعل الذين آمنوا

(مسئلة)

(جواب)

(مسئلة)

(والجواب)

وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالفجار * اى لا نسوي
بينهم في ان نفيهم اجمعين ولا نعيد هم فيكون سبيلهم سبيلا واحدا (مسئلة)
وان سألوا عن قول الله عز وجل ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من
سيئة فمن نفسك (والجواب عن ذلك) ان الله عز وجل قال وان تصبهم
حسنة يعني الخصب والخير يقولوا هذه من عند الله وان نضبهم سيئة يعني
الجدوبة والقحط والمصائب قالوا هذه من عندك اى لشومك قال الله يا محمد
قل كل من عند الله فالله لاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا * في قولهم
ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك فحذف في قولهم
لان ما تقدم من الكلام يدل عليه لان القران لا يتناقض ولا يجوز ان
يقول في آية ان الكل من عند الله ثم يقول في الآية الاخرى التي تليها ان
الكل ليس من عند الله على ان ما اصاب الناس هو غير ما اصابوه وهذا يبين
بطلان تعلقهم بهذه الآية ويوجب عليهم الحجة (مسئلة) وان سألوا عن
قول الله عز وجل ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * فالجواب عن ذلك
ان الله عز وجل انما اعنى المؤمنين دون الكافرين لانه اخبرنا انه ذرأ الجنة
كثيرا من خلقه فالذين خلقهم لجهنم واحصاهم وعدهم وكتبهم باسمائهم
واسماء ابائهم وامهاتهم غير الذين خلقهم لعبادته *

مسئلة في التكليف

ويقال لهم اليس قد كلف الله عز وجل الكافرين ان يستمعوا الحق
ويقبلوه ويؤمنوا بالله فلا بد من نعم يقال لهم فقد قال الله عز وجل

مسئلة في التكليف

ما كانوا يستطيعون السمع وقال و كانوا لا يستطيعون سماعا وقد كفهم استماع الحق (جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله عز وجل يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون اليس قد امرهم عز وجل بالسجود في الآخرة وجاء في الخبر ان المنافقين يجعل في اضلاعهم كالأصفايح فلا يستطيعون السجود وفي هذا تثبيت ما نقوله من انه لا يجب لهم على الله عز وجل اذا امرهم ان يقدرهم وهو بطلان قول القدرية *

مسئلة في ايلام الاطفال

ويقال لهم اليس قد آلم الله عز وجل الاطفال في الدنيا بالآلام او ضلها اليهم كمنحو الجذام الذي يقطع ايدىهم وارجلهم وغير ذلك مما يؤلمهم به وكان ذلك سائغا جزا فاذا قالوا نعم قيل لهم فاذا كان هذا غدا لا فما انكرتم ان يؤلمهم في الآخرة ويكون ذلك منه عدلا فان قالوا آلمهم في الدنيا ليعتبر بهم الاباء قبل لهم فاذا فعل بهم ذلك في الدنيا ليعتبر بهم الاباء وكان ذلك منه عدلا فلم لا يؤلم اطفال الكافرين في الآخرة ليعيظ بذلك اباءهم ويكون ذلك منه عدلا وقد قيل في الخبر ان الاطفال توجب لهم نار يوم القيامة ثم يقال لهم اقتحمواها فمن اقتحمها دخل الجنة ومن لم يقتحمها دخل النار *

مسئلة * وقد قيل في الاطفال وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بني اسمعيل ضعاهم في النار (جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله تعالى ثبت يد ابني لهب ونب ما اغني عنه ماله وما كسب سيصلي نار اذا ت لهب * وامره مع ذلك بالآيمان فاوجب عليه ان يعلم انه لا يؤمن وان الله صادق

(٩)

مسئلة في ايلام الاطفال

(٩)

في اخباره عنه انه لا يؤمن وامره مع ذلك ان يؤمن ولا يجتمع الايمان والعلم
بانه لا يكون ولا يقدر القادر على ان يؤمن وان يعلم انه لا يؤمن واذا كان
هذا هكذا فقد امر الله سبحانه بالهلب بما لا يقدر عليه لانه امره ان يؤمن وانه
يعلم انه لا يؤمن (مسئلة) ويقال لهم اليس امر الله عز وجل بالايمان من علم
انه لا يؤمن فمن قولهم نعم يقال لهم فانتهم قادرون على الايمان ويتأتى لكم ذلك
فان قالوا لا وافقوا وان قالوا نعم زعموا ان العباد يقدرون على الخروج من
علم الله تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا

الرد على المعتزلة

قال ابو الحسن الاشعري ويقال لهم اليس المجوس اثبتوا ان الشيطان يقدر على
الشر الذي لا يقدر الله عز وجل عليه فكانوا يقولهم هذا كافرين فلا بد من
نعم يقال لهم فاذا زعمتم ان الكافرين يقدرون على الكفر والله عز وجل
لا يقدر عليه فقد زدتهم على المجوس في قولهم لانكم تقولون معهم ان الشيطان
يقدر على الشر والله لا يقدر عليه وهذا مما يبينه الخبر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان القدرة مجوس هذه الامة وانما صاروا مجوس هذه الامة
لانهم قالوا بقول المجوس (مسئلة) وزعمت القدرة انا نستحق اسم القدرة
لانا نقول ان الله عز وجل قدر الشر والكفر فمن ثبت القدرة كان قد ربا
دون من لم يثبت (يقال) لهم القدرى هو من يثبت القدرة لنفسه دون ربه
عز وجل وانه بقدر افعاله دون خالقه وكذلك هو في اللغة لان الصائغ
هو من زعم انه يصوغ دون من يقول انه يصاغ له والتجار هو من يضيف التجارة

الرد على المعتزلة

الى نفسه دون من يزعم انه يجزله فلما كنتم تزعمون انكم تقدرون اعمالكم
وتملونهمادون ربكم وجب ان تكونوا قدرية ولم تكن نحن قدرية لانا
لم نضف الاعمال الى انفسنا دون ربنا عز وجل ولم نقل اننا نقد رها دونه وقلنا
انها نقد رلنا (جواب) ويقال لهم اذا كان من اثبت التقدير لله عز وجل قدر يا
فيلزكم اذا ازعمتم ان الله عز وجل قدر السموات والارض وقدر الطاعات
ان تكونوا قدرية فاذا لم يلزم هذا فقد بطل قولكم واثبت كلامكم *

مسئلة في الختم

يقال لهم اليس قد قال الله عز وجل ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى
ابصارهم غشاوة وقال عز وجل من يرد الله ان يهديه يشرح صدره
للإسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا فخبرونا عن الذين
ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم انزعمون انه هداهم وشرح للإسلام
صدرهم واضلهم فان قالوا نعم تناقض قولهم كيف القفل الذي قال الله
عز وجل ام على قلوب اقفلها مع الشرح والضيق مع السعة والهدى
مع الضلال ان كان هذا اجازا ان يجتمع التوحيد والاحاد الذي هو ضد
التوحيد والكفر والايان معافي قلب واحد وان لم يجز هذا لم يجز
ما قلتموه فان قالوا الختم والضيق والضلال لا يجوز ان يجتمع مع شرح الله
الصدر قيل لهم وكذلك الهدى لا يجتمع مع الضلال واذا كان هكذا فما
شرح الله صدر الكافرين للايان بل ختم على قلوبهم واقفلها عن الحق
وشد عليها كما عاني الله موسى عليه السلام على قومه فقال ربنا اطمس على

مسئلة في الختم

اموالم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم قال الله عز وجل قد اجيب دعوكم وقل عز وجل يخبر عن الكافرين انهم قالوا قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي اذاننا وقر من بيننا وبينك حجاب * فاذا خلق الله الاكنة في قلوبهم والقفل والزيف لان الله تعالى قال فلما راغوا ازاع الله قلوبهم واختم وضيقت الصد رثم امرهم بالايمان الذي علم انه لا يكون فقد امرهم بالايقدر ون عليه واذا خلق الله في قلوبهم ما ذكرناه من الضيق عن الايمان فهل الضيق عن الايمان الا الكفر الذي في قلوبهم وهذا بين ان الله خلق كفرهم ومعاصيهم (جواب) ويقال لهم قال الله عز وجل لنبيه عليه السلام ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا * وقال يخبر عن يوسف ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه * فحدثوا عن ذلك التشيت والبرهان هل فعله الله عز وجل بالكافرين او ما هو مثله فان قالوا لا تركوا القول بالقدر وان قالوا نعم قيل لهم فاذا كان لم يركن اليهم من اجل التشيت فيجب لو كان فعل ذلك بالكافرين ان يثبتوا عن الكفرو اذا لم يكونوا عن الكفر مفرقين فقد بطل ان يكون فعل بهم مثل ما فعله بالنبي صلى الله عليه وسلم من التشيت الذي لما فعله به لم يركن الى الكافرين *

مسئلة في الاستثناء

يقال لهم خبروا عن مطالبه رجل بحق فقال له والله لا عطيتك ذلك غدا ان شاء الله اليس الله شائيا ان يعطيه حقه فمن قو لهم نعم يقال لهم افرايتم ان جاء الغد فلم يعطه حقه اليس لا يحنث فلا بد من نعم يقال لهم فلو كان الله

شاه ان يعطيه حقه لحث اذا لم يعطه كما لو قال والله لا اعطيتك حقتك اذا
طلع الفجر غدا ثم طلع ولم يعطه يكون حائثا *

مسئلة في الآجال *

مسئلة في الآجال *

يقال لهم اليس قد قال الله عز وجل اذا جاء اجلهم فلا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون * وقال ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء اجلها * فلا بد من نعم
يقال لهم نخبرو ناعن من قتله قاتل ظلما اترعون انه قتل في اجله او باجله
فان قالوا نعم وافقوا وقالوا بالحق وتركوا القدر وان قالوا لا قيل لهم فمتى
اجل هذا المقتول فان قالوا الوقت الذي علم الله انه لو لم يقتل لتزوج امرأة
علم انها امراته وان لم يبلغ الى ان يتزوجها واذا كان في معلوم الله انه لو لم يقتل
وبقي لكفران يكون النارد اراه واذا لم يميز هذا لم يجزاه يكون الوقت
الذي لم يبلغ اليه اجله على ان هذا القول لا يفيد لقول الله عز وجل فاذا جاء
اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (مسئلة اخرى) ويقال لكم
اذا كان القاتل عندكم كم قادرا على ان لا يقتل هذا المقتول فيعيش فهو قادر
على قطع اجله وتقديمه قبل اجله وهو قادر على تأخيرها الى اجله فالانسان
على قولكم يقدر ان يقدم آجال العباد ويؤخرها ويقدر ان يبي العباد ويبلغهم
ويخرج ارواحهم وهذا الحاد في الدين *

مسئلة في الارزاق *

مسئلة في الارزاق *

ويقال لهم خبرونا عن من اغتصب طعاما فاكله حراما هل رزقه الله ذلك
الحرام فان قالوا نعم تركوا القدر وان قالوا لا قيل لهم فمن اكل جميع عمره الحرام

فارزقه الله شيئا اغتذى به جسمه ويقال لهم فاذا كان غيره يقتصب له ذلك
الطعام ويطعمه اياه الى ان مات فرازق هذا الانسان عندكم غير الله وفي هذا
اقرار منهم ان الخلق رازقين اجدهما يوزق الحلال والآخرة يوزق الحرام
وان الناس تنبت لحومهم وتشتد عظامهم والله غير رازق لهم ما اغنوا به واذ قلتم
ان الله لم يرزقه الحرام لم نركم ان الله لم يغذ به ولا جعله قواما لجسمه وان
لحمه وجسمه قام وعظمه اشتد بغير الله عز وجل وهو من رزقه الحرام وهذا
كفر عظيم ان احتملوا

مسئلة اخرى في الارزاق

ويقال لهم لم ايتهم ان يرزق الله الحرام فان قالوا لانه لو رزق الحرام لملك الحرام
يقال لهم خبروا عن الطفل الذي يتغذى من لبن امه وعن البهيمة التي ترعى
الحشيش من برزقها ذلك فان قالوا الله قيل لهم هل ملكها وهل للبهيمة ملك فان قالوا
لا قيل لهم فلم زعمتم انه لو رزق الحرام لملك الحرام وقد يرزق الله الشيء
ولا يملكه ويقال لهم هل اقر الله العبد على الحرام ولم يملكه اياه فمن قوبلهم
نعم يقال لهم فما انكرتم ان يرزقه الحرام وان لم يملكه اياه (جواب) يقال لهم
اذا كان توفيق المؤمنين بالله فما انكرتم ان يكون خذلان الكافرين من
قبل الله والافان زعمتم ان الله وفق الكافرين للايمان فقولوا عصمهم من
الكفر وكيف عصمهم من الكفر وقد وقع الكفر منهم فان اثبتوا ان الله خذلهم
قبل لهم فالخذلان من الله البس هو الكفر الذي خلقه فيهم فان قالوا نعم وافقوا
وان قالوا لا قيل لهم فماذا لك الخذلان الذي خلقه فان قالوا تخللته اياهم والكفر

مسئلة اخرى في الارزاق

قيل لهم او ليس من قولكم ان الله عز وجل خلا بين المؤمنين وبين الكفر فمن
قولهم نعم قيل لهم فاذا كان الخذلان التخلية بينهم وبين الكفر فقد لزمكم ان
يكون خذل المؤمنين لانه خلى بينهم وبين الكفر وهذا خروج عن الدين فلا
بد لهم ان يشتوا الخذلان للكفر الذي خلقه الله فيهم فيتركووا القول بالقدر
(مسئلة) ان سأل سائل من اهل القدر فقال هل يخلو العبد من ان
يكون بين نعمة يجب عليه ان يشكر الله عليها وبليه يجب عليه الصبر عليها قيل
له العبد لا يخلو من نعمة وبليه والنعمة يجب على العبد ان يشكر الله عليها
والبلاء على ضررين منها ما يجب الصبر عليها كالامراض والاسقام وما اشبه
ذلك ومنها ما يجب عليه الافلاح عنها كالكفر والمعاصي (مسئلة) وان سألوا
فقالوا ايما خير الخير او من الخير منه قيل لهم من كان الخير منه متفضلا به فهو
خير من الخير فان قالوا فاما شر الشر او من الشر منه قيل لهم من كان الشر منه
جائرا به فهو شر من الشر والله عز وجل يكون منه الشر خلقا وهو عادل به
فلذلك لا يلزمنا ما سألتم عنه على انكم ناقضون لاصولكم لانه ان كان من
كان الشر منه فهو شر من الشر وقد خلق الله عز وجل ابليس الذي
هو شر من الشر الذي يكون منه فقد خلق ما هو شر من الشرور كلها وهذا
نقض دينكم وفساد مذهبكم *

مسئلة في الهدى

يقال للممتزلة اليس قد قال الله عز وجل ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى
للمتقين * فاخبر ان القرآن هدى للمتقين فلا بد من نعم يقال لهم او ليس قد

ذكر الله

مسئلة في الهدى

ذكر الله عز وجل القرآن فقال والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمية * فخير ان القرآن على الكافرين عمية فلا بد من نعم ويقال لهم فهل يجوز ان يكون من خبر الله عز وجل ان القرآن له هدى هو عليه عمية فلا بد من لا يقال لهم فكلما لا يجوز ان يكون القرآن عمية على من اخبر الله انه له هدى كذا لك لا يجوز ان يكون القرآن هدى لمن اخبر الله انه عليه عمية (مسئلة اخرى) ثم يقال لهم اذا جاز ان يكون دعاء الله الى الايمان هدى لمن قبل ولمن لم يقبل فما انكرتم دعاء ابليس الى الكفر اضلالا لمن قبل ولمن لم يقبل فان كان دعاء ابليس الى الكفر اضلالا للكافرين الذين قبلوا عنه دون المؤمنين الذين لم يقبلوا عنه فما انكرتم ان دعاء الله عز وجل الى الايمان هدى للمؤمنين الذين قبلوا عنه ودون الكافرين الذين لم يقبلوا عنه والافما الفرق بين ذلك (مسئلة اخرى) ويقال لهم اليس قال الله عز وجل يضل به كثيرا فهل يدل قوله يضل به كثيرا على انه لم يضل الكل لانه لو اراد الكل لقال يضل به الكل فلما قال يضل به كثيرا علمنا انه لم يضل الكل فلا بد من نعم يقال لهم فما انكرتم ان قوله ويهدي به كثيرا دليل على انه لم يرد الكل لانه لو اراد الكل لقال ويهدي به الكل فلما قال ويهدي به كثيرا علمنا انه لم يهد الكل وفي هذا ابطال قواكم ان الله هدى الخلق اجمعين * (مسئلة اخرى) ويقال لهم اذا قلتم ان دعاء الله الى الايمان هدى للكافرين الذين لم يقبلوا عن الله امره فما انكرتم ان يكون دعاء الله الى الايمان نفعا وصلاحا وتسديدا للكافرين الذين لم يقبلوا عن الله امره وما انكرتم ان يكون عصمة

لهم من الكفر وان لم يكونوا من الكفر معصمين وان يكون توفيقا للايمان وان لم يوفقوا للايمان وفي هذا ما يجب ان الله سدد الكافرين واصلحهم وعصمهم ووقفهم للايمان وان كانوا كافرين وهذا مما لا يجوز لانه الكافرين مخذولون وكيف يكونون موفقين للايمان وهم مخذولون فان جاز ان يكون الكافر موقفا للايمان فما انكرتم ان يكون الايمان له متفقا فان استجيز هذا فما انكرتم ان يستحيل ما قلتموه .

مسئلة في الضلال

مسئلة في الضلال

يقال لهم اضل الله الكافرين عن الايمان او عن الكفر فان قالوا عن الكفر قيل لهم فكيف يكونون ضالين عن الكفر ذاهبين عنه وهم كفرون فان قالوا اضلهم عن الايمان تركوا قولهم وان قالوا نقول ان الله اضلهم ولم يضلهم عن شيء قيل لهم ما الفرق بينكم وبين من قال ان الله هدى المؤمنين لا الى شيء فان استحال ان يهدي المؤمنين لا الى الايمان فما انكرتم من انه محال ان يضل الكافرين لا عن الايمان (مسئلة اخرى) ويقال لهم ما معنى قول الله عز وجل ويضل الله الظالمين فان قالوا معنى ذلك انه يسحبهم ضالين ويحكم عليهم بالضلال قيل لهم اليس خاطب الله العرب بلغتها فقال بلسان عربي مبين وقال وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه فلا بد من نعم يقال لهم فاذا كان انزل الله القرآن بلسان العرب فمن اين وجدتم في لغة العرب ان يقال اضل فلان فلا تاى ضا لا فان قالوا وجدنا القائل يقول اذا قال رجل لرجل ضال قد ضلته قيل لهم قد وجدنا العرب يقولون ضل فلان فلا تا

اذا سماه ضالا ولم نجد هم يقولون اضل فلان فلانا هذا المعنى
فلما قال الله عز وجل ويضل الله الظالمين لم يجوز ان يكون ذلك معنى ذلك الاسم
والحكم اذا لم يجوز في العرب ان يقال اضل فلان فلانا اذا سماه ضالا بطل
تاويلك اذا كان خلاف لسان العرب (مسئلة اخرى) ويقال لهم اذا قلتم
ان الله اضل الكافرين بان سماهم ضالين وليس ذلك في اللغة
على ما ادعيتوه فيلزمكم اذا سمي النبي صلى الله عليه وسلم قوما ضالين
فاسدين بان يكون قد اضلهم وافسد هم بان سماهم ضالين فاسدين واذا
لم يجوز هذا بطل ان يكون معنى يضل الله الظالمين الاسم والحكم كما ادعيتهم
(جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله تعالى من يهد الله فهو المهتد ومن
يضل فلن تجد له وليا مرشدا وقال عز وجل كيف يهدي الله قوما كفروا
بعد ايمانهم فذكر انه لا يهديهم وقال والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من
يشاء الى صراط مستقيم فجعل الدعاء عاما والهدى خاصا وقال لا يهدي
القوم الكافرين فاذا اخبر الله عز وجل انه لا يهدي القوم الكافرين فكيف
يجوز لقائل ان يقول انه هدى الكافرين مع اخباره انه لا يهديهم ومع قوله
انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ومع قوله ليس عليك
هداهم ولكن الله يهدي من يشاء ومع قوله ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها
وان جاز هذا جاز ان يقال اضل المؤمنين مع قوله من يهد الله فهو المهتد
ومع قوله هدى المتقين فان لم يكن ذلك فما انكرتم انه لا يجوز ان يهدي
الكافرين مع قوله لا يهدي القوم الكافرين ومع سائر الآيات التي طالبناكم بها

(جواب) ويقال لهم اليس قد قال الله عز وجل افرايت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فلا بد من نعم يقال لهم فاضلهم ليضلوا وليهدوا فان قالوا اضلهم ليهتدوا قبل لهم وكيف يجوز ان يضلهم ليهتدوا وان جاز هذا جاز ان يهديهم ليضلوا واذا لم يجوز ان يهدي المؤمنين ليضلوا فما انكرتم من انه لا يجوز ان يضل الكافرين ليهتدوا (جواب) ويقال لهم اذا زعمتم ان الله هدى الكافرين فلم يهدوا فما انكرتم ان ينفعهم فلا ينتفعوا وان يصلحهم فلا يصلحوا واذا جاز ان ينفع من لا ينتفع بنفعه فما انكرتم من ان يضر من لا يلحقه المضرة فان كان لا يضر الا لمن يلحقه الضرر فكذلك لا ينفع الا من تنفعوا ولو جاز ان ينفع من ليس منتفعا جاز ان يقدر من ليس مقتدرا واذا استحال ذلك استحال ان ينفع من ليس منتفعا ويهدي من ليس مهتديا (مسئلة) تسئلونها عن قولون اليس قد قال الله عز وجل شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن هدى للناس وبينات فاما انكرتم ان يكون القرآن هدى للكافرين والمؤمنين قيل لهم الآية خاصة لان الله عز وجل قد بين لنا انه هدى للمؤمنين وخبرنا انه لا يهدي الكافرين والقرآن لا يتناقض فوجب ان يكون قوله هدى للناس اراد المؤمنين دون الكافرين (سؤال) فان قال قائل اليس قد قال الله عز وجل افرايت تنذر من اتبع الذكرو قال اما انت منذر من يخشاها وقد اندر النبي صلى الله عليه وسلم من اتبع الذكرو من لم يتبع ومن خشى ومن لم يخش فويل له نعم فان قالوا فما انكرتم ان يكون قوله هدى للمؤمنين اراد به هدى لهم وغيرهم

قيل لهم ان معنى قول الله عز وجل انما ننذر من اتبع الذكرا انما اراد به ينفع بانذارك
 من اتبع الذكرك وقوله انما انت منذر من يخشاها اراد ان الانذار ينفع
 به من يخشى الساعة ويخاف العقوبة فيها وان الله عز وجل قد اخبر في موضع
 آخر من القرآن انه انذر الكافرين فقال ان الذين كفروا اسواء عليهم
 ان نذرتهم ام لم نذرتهم لا يؤمنون وهذا هو خبر عن الكافرين
 وقال وانذر عشيرتك الاقربين وقال انذر رتكم صاعقة مثل صاعقة
 عاد وثمود وهذا خطاب للكافرين فلما اخبر الله عز وجل في آيات
 من القرآن انه انذر الكافرين كما اخبر الله في آيات انه انذر من يخشاها
 وانذر من اتبع الذكرك وجب بالقرآن ان الله قد انذر المؤمنين والكافرين
 فلما خبرنا الله انه هدى للمتقين وعمى على الكافرين وخبرنا انه لا يهدي
 الكافرين وجب ان يكون القرآن هدى للمؤمنين ودون الكافرين
 (سوال) ان سأل سائل عن قول الله عز وجل فاما ثمود فهدى ربهم فاستجبوا
 العمى على الهدى فقال اليس ثمود كانوا كافرين وقد اخبرنا الله
 انه هداهم قيل له ليس الامر كما ظننت والجواب في هذه الآية على وجهين
 * احدهما ان ثمود على فريقين كافرين ومؤمنين وهم الذين خبرنا انه
 انجهم مع صالح بقوله عز وجل نجينا صالحا والذين آمنوا معه فالذين
 عنى الله عز وجل من ثمود انه هداهم هم المؤمنون ودون الكافرين لان الله
 عز وجل قد بين لنا في القرآن انه لا يهدي الكافرين والقرآن لا ينقض
 بل يصدق بعضه بعضا فاذا اخبرنا في موضع انه لا يهدي الكافرين ثم خبر

في موضع انه هدى ثمود علما انه انما اراد المؤمنين من ثمود ووث
الكافرين . والوجه الآخر ان الله عز وجل عنى قوما من ثمود كانوا
مؤمنين ثم ارتدوا فاخبرانه هداهم فاستجبوا بعد الهداية الكفر على
الايمان وكانوا في حال هداهم مؤمنين فان قال قائل معترضا في الجواب
الاول كيف يجوز ان يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقول
فاستجبوا يعنى الكافرين منهم وهم غير مؤمنين يقال له هذا جائز في اللغة
التي ورد بها القرآن ان يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقال
فاستجبوا يعنى الكافرين منهم وقد ورد القول بمثل هذا قال الله عز وجل
وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم يعنى الكفار ثم قال وما كان الله معذبهم
وهم يستغفرون يعنى المؤمنين ثم قال وما لهم الا يعذبهم الله يعنى الكافرين
ولا خلاف عند اهل اللغة في جواز الخطاب بهذا ان يكون ظاهره الجنس
والمراد به جنسان فبطل ما اعترض به المعترض ودل على جهله .

باب ذكر الروايات في القدر

روى معاوية بن عمرو وقال ثنا زائدة قال حدثنا سليمان الاعمش عن زيد
ابن وهب عن عبد الله بن مسعود قال اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو الصادق المصدوق ان خالق احدكم يجمع في بطن امه في اربعين
ليلة ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله الملك
قال فيومر باربع كلمات يقال اكتب اجله ورزقه وعمله وشقى او سعيد ثم
ينفخ فيه الروح قال فان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه

ذكر الروايات في القدر

وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل النار فيدخلها وان
احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الاذراع فيسبق عليه
الكتاب فينجم له بعمل اهل الجنة فيدخلها* وروي معاوية بن عمرو قال
ثنا زائدة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال احتج آدم وموسى قال موسى يا آدم انت الذي خلقك الله بيده وتنفخ فيك
من روحه اغويت الناس واخرجتهم من الجنة قال فقال آدم انت موسى
الذي اصطفاك الله بكلماته تلو مني على عمل كتبته الله علي قبل ان يخلق السموات
قال فخرج آدم موسى* وروي حديث جحج آدم موسى مالك عن ابي الزناد
عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على
بطلان قول القدرية الذين يقولون ان الله عز وجل لا يعلم الشيء حتى
يكون لان الله عز وجل اذا كتب ذلك وامر بان يكتب فلا يكتب
شئالا يعلم جل عن ذلك وتقدم وقال الله عز وجل وما ننقض من ورقة
الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين
وقال ولمن دابة في الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها
وقال احصاه الله ونسوه* وقال لقد احصاهم وعدهم عدد* وقال احاط بكل شئ
علما واحصى كل شئ عددا وقال بكل شئ عليم* فذلك يبين انه يعلم الاشياء
كلها وقد اخبر الله عز وجل ان الخلق يعيشون ويمشرون وان الكافرين
في النار يخلدون وان الانبياء والمؤمنين في الجنان يدخلون وان القيامة
تقوم ولم يتم القيامة بعد فذلك يدل على ان الله تعالى يعلم ما يكون قبل ان

يكون وقد قال الله في اهل النار ولوردوا العادوا فاخبر عما لا يكون ان لو كان
كيف يكون وقال ما بال القرون الاولى قال علمها عند ربي في كتاب لا يضل
ربي ولا ينسى ومن لا يعلم الشيء قبل كونه لا يعلمه بعد تقضيه تعالى عن
قول الظالمين علوا كبيرا وروى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة عن سليمان
الاعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الله بن ربيعة
قال كنا عند عبد الله قال فذكروا رجلا فذكروا من خلقه فقال القوم اما له
من ياخذ على يديه قال عبد الله ارايتم لو قطع رأسه اكنتم تستطيعون ان
تجعلوا له يدا قالوا لا قال عبد الله ان النطفة اذا وقعت في المرأة مكثت اربعين
يوما ثم انحدرت دما ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك
ثم يبعث ملك فيقول اكتب اجله وعمله ورزقه واثره وخلقه وشقى او سعيد
وانكم لن تستطيعوا ان تغيروا خلقه حتى تغيروا خلقه وروى معاوية بن عمرو
قال ثنا زائدة عن منصور بن سويد عن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي
رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتى النبي صلى الله عليه
وسلم فقدم ونحن حوله ومعه مخضرة له فنكت بها ورفع رأسه فقال
ما منكم من نفس منقوسة الا قد كتب مكانها من الجنة او النار
والا قد كتبت شقية او سعيدة فقال رجل من القوم يا رسول الله افلا نمكث
على كتابنا ندع العمل فمن كان منا من اهل السعادة يصير الى السعادة
ومن كان من اهل الشقاوة فيصير الى الشقاوة فقال اعملوا فكل ميسر اما اهل
الشقاوة فييسرون لعمل الشقاوة واما اهل السعادة فييسرون لعمل السعادة

ثم قال فاما من اعطى واتقى وحصد ق بالحسنى فسيسره اليسرى واما من
 بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيسره لليسرى وروى موسى ابن
 اسمعيل قال ثنا حماد قال انا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة وانه مكتوب
 في الكتاب من اهل النار فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل اهل النار
 فمات فدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل اهل النار وانه مكتوب
 في الكتاب انه من اهل الجنة فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل اهل
 الجنة فمات فدخل الجنة وهذه الاحاديث تدل على ان الله عز وجل
 علم ما يكون انه يكون وكتبه وانه قد كتب اهل الجنة واهل النار وخلقهم
 فريقين فريقة في الجنة وفريقا في السعير وبذلك نطق كتابه اذ يقول فريقا
 هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وقال فريق في الجنة وفريق في السعير
 وقال فمنهم شقي وسعيد فخلق الله الاشقياء للشقاوة والسعداء للسعادة وقول
 عز وجل ولقد ذرانا لجهنم كثير من الجن والانس وروى عن النبي صلى الله
 عليه وسلم ان الله عز وجل جعل للجنة اهلا وللنار اهلا دليل في القدر
 وما يدل على بطلان قول القدرية قول الله عز وجل واذا خذ ربك
 من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم الآية وجاءت الرواية عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل مسح ظهر آدم فاخرج ذريته من ظهره
 كمثل الذر ثم قررهم بوحده ائنه واقام الحجة عليهم لانه قال واشهد هم على
 انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا قال الله عز وجل ان تقولوا يوم القيامة

انا كناعن هذا غافلين * فجعل تقريرهم بوحدايته لما اخرجهم من ظهرا دم حجة
عليهم اذا انكروا في الدنيا ما كانوا يعرفوه في الآخرة الاول ثم من بعد الاقرار
بحجده * وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قبض قبضة للجنة وقبض
قبضة للنار ميز بعضا من بعض فقلت الشقوة على اهل الشقوة والسعادة
على اهل السعادة قال الله عز وجل مخبر عن اهل النار انهم قالوا ربنا غلبت
علينا شقوتنا وكنافوا ما ضالين * وكل ذلك باهر قد سبق في علم الله عز وجل
وتقدت فيه ارادته وتقدمت فيه مشيئته * وروى معاوية بن عمر وقال زائدة
قال طلحة بن يحيى القرشي قال حدثني عائشة بنت طلحة عن عائشة
ام المؤمنين ان النبي صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة غلام من الانصار ليصلي
عليه فقالت عائشة طوبى لهذا يا رسول الله عضفوه من عصفير الجنة لم يعمل
سوا ولم يدركه قال او غير ذلك باعائشة ان الله عز وجل قد جعل للجنة اهلا
وهم في اصلاب آبائهم والنار اهلا جعلهم لها وهم في اصلاب آبائهم وهذا بين
ان السعادة قد سبقت لاهلها والشقاء قد سبق لاهله وقال النبي صلى الله عليه
وسلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له. دليل آخر * وقد قال الله عز وجل من
يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له ولها مرشدا * وقال يضل به كثيرا
ويهدى به كثيرا فاخبر انه يضل ويهدى وقال ويضل الله الظالمين ويفعل الله
ما يشاء * فاخبرنا انه فعال لما يريد واذا كان الكفر مما اراده فقد فعله
وقدره واحد له وانشاءه واخترعه وقد بينت ذلك بقوله تعبدون
ما تحتون والله خلقكم وما تعملون فلو كانت عبادتهم للاصنام من اعمالهم كان

ذلك مخلوق الله وقد قال الله تعالى جزاء بما كانوا يعملون يريدانه يجازيهم على اعمالهم
فكذلك اذا ذكر عبادتهم للاصنام وكفرهم بالرحمن ولو كان بما قدره وفعله
لانفسهم لكانوا قد فعلوا وقدروا ما خرج عن تقدير ربهم وفعله وكيف
يجوز ان يكون لهم من التقدير والفعل والقدر ما ليس لربهم من زعم
ذلك فقد عجز الله عز وجل ونعالي عن قول المعجزين له علوا كبيرا
الان ترى ان من زعم ان العباد يعلمون مالا يعلمه الله عز وجل لكان قد اعطاهم
من العلم ما لم يدخل في علم الله وجعلهم الله نظراء فكذلك من زعم ان العباد
يفعلون ويقدرون ما لم يقدره الله ويقدرون على ما لم يقدر عليه فقد جعل
لهم من السلطان والقدر ما لم يتمكن ما لم يجعله للرحمن تعالى الله عن قول اهل
الزور والبهتان والافك والظفیان علوا كبيرا (جواب) ويقال لهم هل
فعل الكافر الكفر فاسدا باطلا متناقضا فان قالوا نعم قيل لهم وكيف يفعل
فاسدا متناقضا قبيحا هو يعتقد حسنا صحيحا افضل الاديان واذا لم يميز
ذلك لان الفعل لا يكون فعلا على حقيقته الا من علمه على ما هو عليه من
حقيقته كما لا يجوز ان يكون فعلا من لم يعلمه فعلا فقد وجب ان الله عز وجل
هو الذي قدر الكفر وخلقه كفا فاسدا باطلا متناقضا خلا للحق والسداد

باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار

باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار

ويقال لهم قد اجمع المسلمون ان لرسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة فلن
الشفاعة هي المذنبين المرتكبين الكبائر او المؤمنين المخلصين فان قالوا للمذنبين
المرتكبين الكبائر وافقوا وان قالوا للمؤمنين المبشرين بالجنة الموعودين بها

* قبل لهم * فاذا كانوا بالجنة موعودين وبها مبشرين والله عز وجل لا يخلف
 وعده فما معنى الشفاعة لقوم لا يجوز عندكم ان لا يدخلهم الله جناته ومن
 قولكم قد استحقوها على الله واستوجبوها عليه واذا كان الله عز وجل لا يظلم
 مثقال ذرة كان تاخيرهم عن الجنة ظلما وانما يشفع الشفعاء الى الله عز وجل
 في ان لا يظلم على هذا هيكم تعالى الله عن افتراءكم عليه علوا كبيرا فان قالوا
 يشفع النبي صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل في ان يزيدهم من فضله لاني
 ان يدخلهم جناته قيل لهم اولى من ذلك قد وعدهم الله ذلك فقال يوفيهما جوارهم
 ويزيدهم من فضله * والله عز وجل لا يخلف وعده فانما يشفع الى الله عز وجل
 عندكم في ان لا يخلف وعده وهذا جهل من قولكم وانما الشفاعة المعقولة
 فممن استحق عقابا ان يوضع عنه عقابه اوفي من لم يعد شيئا ان يتفضل به عليه
 فاما اذا كان الوعد بالتفضل سابقا فلا وجه لهذا (سوال) فان سألوا عن
 قول الله عز وجل ولا يشفعون الا لمن ارضى (فالجواب) عن ذلك الا لمن
 ارضى فهم يشفعون له وقد روى ان شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لاهل
 الكباثر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المذنبين يخرجون من النار *

❦ باب الكلام في الحوض ❦

وانكرت المعتزلة الحوض وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة وروي عن اصحابه بلا خلاف وروي عفان قال حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن بن انس بن مالك انه ذكر الحوض عند عبيد الله بن زياد فانكره فباع انس افعال لا جرم والله لا فعلن به قال قاتانه

فقال

فقال ما ذكرتم من الحوض قال عبيد الله هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكره قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من كذا وكذا مرة يقول ما بين طرفيه يعني الحوض ما بين ابلة ومكة او ما بين صنعاء ومكة وان آيته أكثر من نجوم السماء * وروى احمد بن محمد الله بن يونس قال حدثنا ابن ابي زائدة عن عبيد الملك بن عمير عن جندب بن سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض في اخبار كثيرة *

باب الكلام في عذاب القبر *

وانكرت المعتزلة عذاب القبر وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة وروي عن اصحابه رضى الله عنهم وماروي عن احد منهم انه انكره وتقاه وجحدته فوجب ان يكون اجماعا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم * وروى ابو بكر بن ابي شيبه قال ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذ بالله من عذاب القبر * وروى احمد بن اسحاق الحضرمي قال ثنا وهيب قال ثاموسي بن عقية قال حدثني ام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عذاب القبر * وروى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لولا ان لا تدافنوا اسألت الله عز وجل ان يسمعكم من عذاب القبر ما اسمعني (دليل آخر) ومما بين عذاب الكافرين في القبور قول الله عز وجل النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا

باب الكلام في عذاب القبر

آل فرعون اشد العذاب فجعل عذابهم يوم تقوم الساعة بعد عرضهم على النار في الدنيا غدوا وعشيا وقال سنعذبهم مرتين مرة بالسيف ومرة في قبورهم ثم يردون الى عذاب غليظ في الآخرة واخبر الله عز وجل ان الشهاداء في الدنيا يرزقون ويفرحون بفضل الله قال عز وجل ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الا خوف عليهم ولا هم يحزنون * وهذا الا يكون الا في الدنيا لان الذين لم يلاحقوا بهم احياء لم يموتوا ولا قتلوا *

❖ باب الكلام في امامة ابى بكر الصديق رضى الله عنه ❖

قال الله تبارك وتعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم امنا يعبدوننى لا يشركون بي شيئا وقال عز وجل الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر * واثنى الله عز وجل على المهاجرين والانصار والسابقين الى الاسلام وعلى اهل بيعة الرضوان ونطق القرآن بمدح المهاجرين والانصار في مواضع كثيرة واثنى على اهل بيعة الرضا فقال عز وجل لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية قد اجمع هؤلاء الذين اثنى الله عليهم ومدحهم على امامة ابى بكر الصديق رضى الله عنه وسموه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه واتقوا له

❖ باب الكلام في امامة ابى بكر الصديق رضى الله عنه ❖

واقروا له بالفضل وكان افضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحق
 بها الامامة من العلم والزهدة وقوة الراي وسياسة الامة وغير ذلك (دليل
 آخر) من القرآن على امامة الصديق رضي الله عنه وقد دل الله على امامة
 ابي بكر في سورة براءة فقال للقاعدين عن نصرة نبيه عليه السلام والمتخلفين
 عن الخروج معه قل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا * وقال في
 سورة اخرى سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لناخذوها ذرونا
 تتبعكم يريدون ان يبذلوا كلام الله يعني قوله لن تخرجوا معي ابدا ثم
 قال كذابكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون
 الا قليلا وقال قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم اولى باس
 شديد تقاتلونهم او يسلمون فان طيعوا يؤثركم الله اجرا حسنا وان
 تولوا يعني تعرضوا عن اجابة الداعي لكم الى قتالهم كما توليتم من قبل
 يعذبكم عذابا اليما * والداعي لهم الى ذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم الذي قال الله
 عز وجل له قل لن تخرجوا معي ابدا ولن تقاتلوا معي عدوا * وقال في سورة الفتح
 يريدون ان يبذلوا كلام الله فمنهم من الخروج مع نبيه عليه السلام وجعل
 خروجهم معه تبذلا لكلامه فوجب بذلك ان الداعي الذي يدعواهم
 الى القتال داع يدعواهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال الناس هم فارس
 وقالوا اهل اليمامة فقد قاتلهم ابو بكر الصديق رضي الله عنه ودعا الى قتالهم
 وان كانوا الروم فقد قاتلهم الصديق ايضا وان كانوا اهل فارس فقد قاتلوا في ابام
 ابي بكر وقاتلهم عمر من بعده وفرغ منهم واذ اوجبت امامة عمر وجبت امامة

أبي بكر كما وجبت امامة عمر لانه العاقل له الامامة فقد دل القرآن على امامة
 الصديق و ان فاروق رضوان الله عليهم اذ اوجب امامة أبي بكر بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم و يجب انه افضل المسلمين رضى الله عنه *
 (دليل آخر الاجماع على امامة أبي بكر الصديق رضى الله عنه و مما يدل على امامة
 الصديق رضى الله عنه ان المسلمين جميعا تابعوه و انقادوا لامامته و قالوا له
 يا خليفة رسول الله و رأينا عليا و العباس رضى الله عنهما بايعاه رضى الله عنه
 و اقراله بالامامة و اذا كانت الرافضة يقولون ان عليا هو المنصوص على امامته
 و الراوندية تقول العباس هو المنصوص على امامته و لم يكن في الناس في
 الامامة الا ثلاثة اقوال * من قال منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على
 امامة الصديق و هو الامام بعد الرسول * و قول من قال نص على امامة
 علي * و قول من قال الامام بعده العباس * و قول من قال هو ابو بكر الصديق
 هو باجماع المسلمين و الشهادة له بذلك ثم رأينا عليا و العباس قد بايعاه و اجعما
 على امامته و جب ان يكون اماما بعد النبي صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين
 لا يجوز لقائل ان يقول كان باطن علي و العباس خلافا ظاهرا هما لوجاز
 هذا المدعى لم يصح اجماع و جاز لقائل ان يقول ذلك في كل اجماع للمسلمين
 و هذا يسقط حجية الاجماع لان الله عز وجل لم يتعبدنا في الاجماع بباطن
 الناس و انما تعبدنا بظاهرهم و اذا كان ذلك كذلك فقد حصل الاجماع
 و الاتفاق على امامة أبي بكر الصديق و اذا ثبتت امامة الصديق ثبتت امامة
 الفاروق لان الصديق نص عليه و عقد له الامامة و اختاره لما و كان

افضلهم بعد ابي بكر رضى الله عنها وثبت امامة عثمان رضى الله عنه بعد عمر
بعقد من عقد له الامامة من اصحاب الشورى الذين نص عليهم عمر فاختراره
ورضوا بامامته واجمعوا على فضله وعدله وثبتت امامة علي بعد عثمان رضى الله
عنها بعقد من عقد له من الصحابة من اهل الحل والعقد ولانه لم يدع احدا
من اهل الشورى غيره في وقته وقد اجتمع على فضله وعدله وان امتناعه
عن دعوى الامر لنفسه في وقت الخلفاء قبله كان حقا لعله ان ذلك ليس
بوقت قيامه فلما كان لنفسه في غير وقت الخلفاء قبله كان حقا لعله ان ذلك
وقت قيامه ثم لما صار الامر اليه اظهر واعلن ولم يقصر حتى مضى على السداد
والرشاد كما مضى من قبله من الخلفاء وائمة العدل على السداد والرشاد متبعين
لكتاب ربهم وسنة نبينهم هو لاء الائمة الاربعة المجمع على عدلهم وفضائلهم
رضى الله عنهم هو قد روي شريح بن النعمان قال ثنا حشرج بن نباته عن سعيد
ابن جهمان قال حدثني سفينة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة
في امتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لي سفينة امسك خلافة
ابي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان ثم قال امسك خلافة علي بن ابي طالب قال
فوجدتها ثلاثين سنة فدل ذلك على امامة الائمة الاربعة رضى الله عنهم
فاما ما جرى بين علي والزبير وعائشة رضى الله عنهم فاما كان علي تأويل
واجتهاد وعلي الامام وكلهم من اهل الاجتهاد وقد شهد لهم النبي صلى الله
عليه وسلم بالجنة والشهادة فدل على انهم كلهم كانوا على حق في اجتهادهم
وكذلك ما جرى بين علي ومعاوية رضى الله عنها كان علي تأويل واجتهاد

وكل الصحابة ائمة مأمونون غير متهمين في الدين وقد اثنى الله ورسوله
على جميعهم وتعبدنا بتوقيرهم وتعظيمهم وموالاتهم والنبري من كل من
ينقص احدا منهم رضى الله من جميعهم وقد قلنا في الاقرار قولا وخيرا
والحمد لله اولاً وآخراً *

تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب وحسن توفيقه والصلاة والسلام
على رسوله محمد وآله واصحابه اجمعين *

❦ هذه ضمیمه (كتاب الابانة) تتعلق بصفحة (٣٥) للعالم الفاضل مولانا
المولوی محمد عنایت الہی الحیدر آبادی مد فیضہ ❦



❦ بسم الله الرحمن الرحيم ❦

اعلم ان الامام ابا الحسن الاشعري ساق الكلام في كتابه (الابانة في اصول
الديانة) في مجموع العقائد الحقّة لاهل السنة و مجموع العقائد الباطلة لاهل
البدعة ولا شئ اتي على اثبات عقيدة عقيدة من عقائد اهل السنة و ابطال
عقيدة عقيدة من عقائد اهل البدع ثانيا كل ذلك بحجج بايعة و دلائل
جلال كما هو ظاهر من مطالعة كتابه المذكور اذا علمت هذا فانظر
ان الاشعري قال في صدر كتابه في باب ابانة قول اهل الزيغ والبدعة و تكلموا
بخلق القرآن نظيرا لقول اخوانهم من المشركين الذين قالوا ان هذا
الاقول البشريه و لا يخفى ان هذا القول منه غاية في تشنيع القائلين بخلق

القرآن وذمهم ثم قال في باب ابانة قول اهل الحق والسنة ونقول ان كلام الله
غير مخلوق فثبت من هذين القولين للاشعري ان عقيدة خلق القرآن
ضلالة وغواية عنده وخروج عن منهج السنة والجماعة ومعتقد هامن اهل
الشقاوة والغواية وليس في هذين البابين ما ينسب الى غيره من نقل عنه
او تحويل عليه بل جملة ما فيها انما هو من تربيته وترصفيه ووضع
وتركيبه فتكون مقولته المرضية ومسلكه المختار هذه مقدمة يجب عليك
ان تقرها في ذنك فانها تنفعك ان شاء الله تعالى اعلم ان الاشعري عقد بابا
طويلا لعدم خلق القرآن فاثبتة بابلغ الوجوه من عنده بغير ان ينقل
عن احد ثم ذيل هذا الباب بباب ما ذكر الرواية في القرآن وظهر ان هذا
الباب من المتمات للباب السابق ولو احقه وصنيع الاشعري في هذا الباب
انما هو حواله المنقول على ناقله ونسبة الرواية الى راويه واما تنقيح الرواية
والقدح في المرويات او تصحيحها واثبات المنقولات او انكارها فماتعرض له
كما يظهر من مطالعة هذا الباب غير انه ذكر المروي في بعض المواضع بلفظ
يعلم منه انه صحيح عنده مثل قوله صححت الرواية وجاء بالروايات يوردها
بالفاظ بعضها اقوى من بعض مثل قال فانه اقوى من روي وروي فاته
اقوى من ذكره والحاصل ان مقصود الاشعري في هذا الباب المذيل
سرد روايات الباب تأييد للباب السابق كما قال في آخر هذا الباب بان
فيما ذكرنا من ذلك مفتح والمحمد لله رب العالمين وقد احتجنا بالصحة قولنا ان
القرآن غير مخلوق من كتاب الله عز وجل وما تضمنه من البرهان واوضحه من البيان

انتهى ومن المعلوم المقرر ان مجموع الروايات يحصل القوة والاعضاء
وان كان في بعضه ضعف ووهن لانه اذا كان المقصود اثبات المطلب من
المجموع يكون النظر حينئذ على الحيثية المجموعية دون فرد فرد من المجموع
ففي مثل هذا المقام اذا اوردت الروايات الكثيرة لاثبات مقصد لا يلزم
منه صحة كل واحدة من تلك الروايات وعدم كونها مقدوحة مخدوشة لاسيما
اذا لم يكن الكتاب كتاب رواية يبحث فيه عن نفس الروايات فمن اين
يثبت ان تكون رواية خلق القرآن المنسوبة الى الامام الهمام المصدرة بلفظ
ذكر صحيحة وبعدم تسليمها يختل ما هو بصدد اثباته وايضا ليس هنا لفظ يثبت
منه ان هذه الرواية صحيحة عند الاشعري ولا سياق يتحقق منه انه الزم
نفسه ان يكون كل ما يورده من الروايات صحيحا لا مجال فيه للقدح بل
هو بصدد ان يثبت منه مقصده ويؤيده نوع تائب للباب السابق ويجعل
هذا الباب متمما لذلك الباب ومكملا له فعلى هذا ان لم تعتبر تلك الروايات
وتصورها خارجا من الباب يتم مطلبه ويكمل مقصده ايضا ويثبت ما هو
في اثباته كما يتم في صورة اعتبارها واعتدادها مع هذا كله سوق تلك
الرواية وذكرها ليس لبيان مذهب الامام الاعظم بل لظهار انكار وقع
على مذهب الامام من الائمة المعاصرين له ولتنبيه ان اولئك المنكرين كانوا
من اشد الرادين على القائلين بهذا القول المنكروا ان كان بيان مذهب الامام منظويا
في الرواية منتهيا بصورتها اليه ولكنه قد يكون المقصود من الامور المتعددة
التضمنة للرواية امرا واحدا فقط لما يقتضيه المقام ولما يقصر المورد على هذا

الامر الواحد فحسب * فظهر من هذا التقرير ان الاشعري ليس في اثبات نسبة
 هذه العقيدة الى الامام ولا انه ثابت عنده بل يحتمل ان يكون نسبة هذا
 القول الى الامام غير ثابت عنده من مقتضى تلك الروايات نفسها او من امور
 اخرى ولكنه ذكرها مضمومة ملحوظة مع الروايات الاخرى لكونها مشبهة للمطلب
 بصورتها الانتكارية المقتضية لاثبات عدم خلق القرآن فادراجها في روايات
 اخرى انما هو لكونها على تلك الصورة وكل هذا امور نفسية للروايات
 توهم الروايات وتجعلها ساقطة من الاعتبار لا يمكن ان تنسب معها هذه العقيدة
 الى الامام * اما الامور التي هي خارجة من الرواية تعلق ببيانها فتجعلها اخاوية
 على عروشها فمن جملتها ان الاشعري ذكر الامام احمد والشافعي ومالك وابن
 المبارك فيمن يقولون بعدم خلق القرآن ويكفرون القائل بخلقه وقال
 بعده ولم نجد احدا ممن تحمل عنه الآثار ونقل عنه الاخبار يأتهم به المؤمنون
 من اهل العلم يقول بخلق القرآن وانما قال ذلك رماع الناس وجهال من جهالهم
 لا موقع لهم انتهى * والائمة المذكورون كلهم يبالغون في منقبة الامام ومدحه
 الدينية وشدة ورعه وتقواه وكل ايمانه وبقائه وهذا في كفره الذي
 يلزمه من هذه العقيدة ويفضي الى كفر الائمة المذكورين حيث بالغوا
 في مدح مثل هذا الرجل كانهم رضوا بمقيدته اعادنا الله من هذا القول
 فيهم وسوء الظن في الاكابر واذا تأملنا واعمقنا النظر فيما مدحوا به الامام
 لم نجد الامن باب قول الاشعري المذكور انما يابانه لم نجد احدا ممن تحمل
 آخ ليس موجب تلك المدائح ومقتضاها ان يكون الامام ممن تحمل عنهم

الآثار وتقل عنهم الاخبار ويستفاض ويستمد منهم ويتقدي بهم في الدين
بلى هو منهم بل رأيتهم ورؤيتهم ولم يقف الاشعري على مدحهم للامام
او وقف ولكنه لم يقدر على ان يفهم من ذلك المدح انه ينفي نسبة امثال هذه
الامور الى الامام وبوضوح كون امثال هذه الروايات كذباً بمختلفوا ان في
نسبة هذا الامر الى الامام يقع ما دحوه في ورطة عظيمة لا ينجون منها
ويزدون مورد الا يتخلصون منه حاشا الاشعري ان يظن امثال هذه
الظنون في حقه فانه امام الائمة لا هل السنة ومقتدى هذه الامة وايضا
يراد هذه الرواية التي اصل سياقها وصورتها انها هي القصة المحكية والحكاية
الواقعة وان كان قصة هذا المطلب في الباب الذي ذكرت فيه روايات تدل
باضلها وراسها على عدم خلق القرآن بغير ان يحصل هذا المعنى في ضمن امر آخر
مخالف للباب غير ملائم له ولهذا لا يكون احتمال وضعها وادخالها واقعا في
غير موقعه لاسيما اذا كانت الامور المذكورة معارضة له فانه حينئذ يتعين
وضعها في الحاقها ثم العلماء الخفية متفقون على عدم خلق القرآن وعلى تكفير
القائلين بخلقهم وكتبهم مشعونة بدمهم ونقض دلائلهم مملوءة بمثالبهم وتوهين
حججهم ومن اكابرهم من يذهبون عن الامام ويدفعون عنه كالعلامة القاري
وغيره ولم يذكروا شيئا من هذه الرواية ودأبهم انهم يذكرون الامور
المفترقة على الامام ومطاعته ثم يدفعونها دفعا يليغا ويوضحون تبرئته بحيث
لا تبقى معه ريبية فكيف يتصور ان يتركوا دفع هذه القبيحة عن الامام وتبرئته
عنها مع انها من اعظم ما يهتم في دفعها فهذا من اجل الامارات على افتراء

هذه الروايات واختلافها والشافعية كلهم خصوصاً من الف منهم في
 مناقب الامام واحواله لم ينسبوا هذه العقيدة الى الامام قاطبة * وذكر
 المتكلمون من الحنفية ان هذه المسئلة اعني عدم خلق القرآن وقع بوضع ثبت
 منه ان هذه العقيدة كان عرضاً لا زماً لمنع مذهب حضرة الامام ابي حنيفة
 رضي الله تعالى عنه وان مبدء المذهب ومنتهاه ونشوءه ونهاه ثم استمراره
 بغير الالتفات في حين من الاحيان على هذه العقيدة فرواية الاستتابة
 بغير الابانة ثم رواية رجوعه عن عقيدة الخلق في اي حساب واي عداد *
 قال البيهقي في كتابه (الاسماء والصفات) قال سمعت سليمان يقول سمعت
 الحارث بن ادريس يقول سمعت محمد بن الحسن الفقيه يقول من قال
 القرآن مخلوق فلا تصل خلقه * وقرأت في كتاب ابي عبد الله محمد بن يوسف
 ابن ابراهيم الدقاق رواية عن القاسم بن ابي صالح الحمداني عن محمد بن
 ايوب الرازي قال سمعت محمد بن سابق يقول سألت ابا يوسف فقلت اكان
 ابو حنيفة يقول القرآن مخلوق فقال معاذ الله ولا انا ا قوله فقلت اكان يرى
 رأى جهنم فقال معاذ الله ولا انا ا قوله * رواه ثقات * وانباي ابي عبد الله
 الحافظ اجازة قال انا ابا يوسف عبيد احمد بن يعقوب الثقفى قال ثنا
 عبد الله بن احمد بن عبد الرحمن بن عبد الله الدشتكي قال سمعت
 ابي يقول سمعت ابا يوسف القاضي يقول كلمت ابا حنيفة سنة جرداه
 في ان القرآن مخلوق ام لا فاتفق رأيه ورأى علي ان من قال القرآن مخلوق
 فهو كافر * قال ابو عبد الله رواه هذا الكلام ثقات انتهى * اعلم ان شكك الله تعالى

انه ثبت من هذه الروايات للبيهقي امران الاول عدم قول الامام بخلق
القران والثاني كون روايات الابانة واهية بل موضوعة مخترعة اما الاول
فبوجهين احدهما ان تلك الروايات تدل بالقاطح وعبارةها على ان هذه
العقيدة القبيحة ما خطرت في قلب الامام وقلوب اصحابه قط وثانيها اننا
اذ اصرقنا النظر عن تلك الدلالة للروايات ورفقناها من بين فوقه
في ذلك المقام يؤيد المقصد تأييدا بليغا بانه ان تلك الروايات في باب هو
موضوع لسرد الروايات عن الصحابة والتابعين وائمة المسلمين رضي الله تعالى
عنهم في كون القرآن غير مخلوق كما عنوانه البيهقي فقال باب ما روي عن
الصحابة والتابعين وائمة المسلمين رضي الله عنهم في ان القران كلام الله غير
مخلوق وغرض البيهقي من ذكر الروايات جميعها في هذا الباب انما هو اثبات
المطلب والاجتهاد على المقصد الذي هو عدم كون القرآن مخلوقا فيلزم
ان من روى عنه البيهقي او نقل قوله واعتقاده في هذا الباب ان يكون
من ائمة المسلمين ولما روى البيهقي في هذا الباب عن الامام واصحابه لزم ان
يكون الامام واصحابه من ائمة المسلمين ومن كان من ائمة المسلمين لا يكون
قاتلا بخلق القرآن قط لان القول بخلقه كفر وضلالة ومحال ان يكون
الكافر من ائمة المسلمين والحاصل ان محض وقوع الروايات عن الامام
واصحابه في هذا الباب بغير ان ينظر الى ان تلك الروايات تنفي نسبة هذه
العقيدة القبيحة الى الامام يدل دالة بليغة على ان الامام لم يكن معتقدا
بخلق القرآن قط ومفاد القضية انه وان لم تكن تلك الروايات في عدم خلق القرآن

فمحض وقوعه في مثل هذا المقام يكفي لاثبات المرام . واما الثاني . فبوجوه
متعددة . الاول . انه يتضح من رواية محمد بن سابق وضوحا تاما ان الامام
لم يكن معتقدا بخلق القرآن في حين من الاحيان وما كان قائلابه في زمن
من الازمان فان محمد بن سابق سأل الامام ابا يوسف بلفظ كانت وهو
للاستمرار في الزمان الماضي واجاب ابو يوسف بنفيه فدل دلالة ظاهرة
قوية على ان الامام لم يكن قائل بالخلق القرآن في الازمنة كلها واما الرواية
الاخيرة لابي يوسف حيث قال فيما كتبت ابا حنيفة سنة جرداء الخ فليس
فيها دلالة على ان الامام كان قائل بالخلق القرآن قبل المباحثة كما يظهر من
روايات الابانة ثم رجع عنه كما يعلم من الرواية الاخيرة المذكورة فيه
ايضاحا تاما يظهر من عبارة هذه الرواية ان الامام باحث ابا يوسف رحمه الله
تعالى في هذه المسئلة لكي يجعل عدم الخلق محققا للافان بالبحث بصير
الامر محكما متقنا حتى عين الكفر للقائل بالخلق بعد ما بذل أقصى جهده في
تحقيق المسئلة . والثاني . ان البيهقي هو امام المحدثين وكتابه (الاسماء والصفات)
خزانة للروايات المسندة والاشعري هو امام اهل السنة في الكلام وكتابه
هذا مخزن للاستدلالات الكلامية ومن المقررات المسلمات ان اتباع كل
احد والاختذ بقوله وثر جبعه على الاخر في هذا الاتباع والاختذ انما يكون
في فن غلب عليه فهو غواص بحاره وسيار قفاره فعلى هذا لا يكون مارواه
بسند معاد لا مانع له البيهقي فكيف ير جمع ما نقله الاشعري من روايات الناس
بغير ان يوثق رواثه ويبدون ان يؤخذ من غيره توثيقهم كافي هذا المقام

على ما رواه البيهقي بسنده او نقله ووثق رواته وعد لهم ومعناه يخالف
معنى ما نقله الاشعري وبناقضه ❁ والثالث ❁ انه ليس في هذا الباب من كتاب
البيهقي شمة من هذه الروايات ورائحة منها مع انه يحسن ايرادها وادراجها
في اخواتها وامثالها اللاتي ذكرت في كتاب البيهقي مسند افعد م ذكرها
في موضعها من ذلك الكتاب اقوى ما يدل على كونها موضوعة مختلفة
لا يلتفت اليها ولا يصغى الى مالد بها اما اخوات هذه الروايات وامثالها من
كتاب البيهقي فمنها ما قال اخبرنا ابو عبد الله قال اخبرني ابو احمد بن ابي الحسن
قال اننا عبد الرحمن يعني محمد بن ادريس الرازي قال في كتابي عن الربيع
ابن سليمان قال حضرت الشافعي رضي الله عنه ❁ وحدثني ابو شعيب الاثني
اعلم انه حضر عبد الله بن عبد الحكم و يوسف بن عمرو بن يزيد وحفص
الفرد و كان الشافعي رضي الله عنه يسميه المنفرد فسأل حفص عبد الله بن
الحكم فقال ما تقول في القرآن فابي ان يجيبه فسأل يوسف بن عمرو فلم يجبه
وكلاهما اشارا الى الشافعي رضي الله عنه فسأل الشافعي فاحتج الشافعي وطالت
المناظرة و غلب الشافعي بالحجة عليه بان القرآن كلام الله غير مخلوق وكفر
حفص الفرد قال الربيع فلقيت حفص الفرد فقال اراد الشافعي قتلي ❁ اخبرنا
ابو عبد الرحمن الاسلمي قال سمعت عبد الله بن محمد بن علي بن زياد يقول
سمعت محمد بن اسحاق بن خزيمة يقول سمعت الربيع يقول لما كلم الشافعي
حفص الفرد فقال حفص القرآن مخلوق فقال الشافعي كفرت بالله العظيم
وقال عبد الرحمن بن عفان سمعت سفيان بن عيينة في السنة التي ضرب

ففيها المریسی قال و یحکم القرآن کلام الله قد صحبت الناس و ادرکتهم
 هذا عمر بن دینار الخ قال ابن عیینة فانعرف القرآن الا کلام الله عز وجل
 و من قال غیر هذا فعليه لعنة الله لا تجالسوهم و لا تسمعوا کلامهم انتهى
 و الرابع ان البیهقی کان متعصبا فی مذہبه و متضلعا فی مسلكه تشهد
 علیه (سننه الکبری) فان فيه اعتراضات فقهیة علی الامام رد ها و اجاب
 عنها العلامة الماردینی فی کتابه (الجواهر النقی فی الرد علی البیهقی) فلو کان لهذه
 الروایات اصلا لذكرها البیهقی فی کتاب الاسماء و الصفات و ماتر کها و غفل
 عنها البیة و لما یدکرها فی کتابه بل ذکر ما ینافیها و یناقضها لعلی انه لا اصل
 لهذه الروایات * و الخامس * ان البیهقی احتج عن الامام و اصحابه فی عدم خلق
 القرآن و احتج الاشعری عن انکر علی الامام عقیدته الخالق فالامام مدوح فی
 کتاب البیهقی و محتج به بخلاف هذا الکتاب فانه غیر محتج به فيه بل هو
 مذموم بمقتضى هذه الروایات و منکر علیه فهذا ان الصنيعان للبیهقی و الاشعری
 منضادان منذ افعان فکون روایات البیهقی دافعة لهذه الروایات الاشعری
 للقاعدة التي ذکرناها فی الوجه الثاني * الوجه السادس * انه قال البیهقی
 فی آخر کتابه و قد ترک من الاحادیث التي رويت فی امثال ما اوردته
 ما دخل معناه فيما نقلته او وجدته باسناد ضعيف لا یثبت مثله انتهى فثبت
 من قوله هذا ان ماترک من الروایات لا یخلو ترکه من احد هذین الوجهین
 و لما كانت هذه الروایات متروکا ذکرها فی کتاب البیهقی و لا یمکن ان
 یکون ترکها لدخول معناها فی روایات البیهقی و هذا ظاهر جدا تعین

ان وجه تركها انما هو شدة ضعف في اسنادها بحيث لا يثبت بمثل هذا
الضعف شيء * والسابع * ان رواية محمد بن الحسن توهن هذه الروايات وتجعلها
مخذوشة وتقوى اقتراءها وتجعلها مقدوحة وذلك بوجهين * الاول * انه
ليست هذه الرواية في الابانة مع ان من عادتهم انهم يذكرون في معرض
الاحتجاج وموضع الاستدلال غالب اقوال العلماء الذين يتقاربون ويتماثلون
في العلم ونقل في هذا الباب من هو متقارب في الزمان ومماثل في العلم
للإمام محمد محتجا بهم ومستند لا عنهم وما ذكر قوله هذا مع انه ابلغ في
تشنيع القائمين بخناق القرآن مبالغاً عظيماً والمخالفة من القوم في عادتهم والاجنبية
منهم في صنيعهم بخدش الامر ويخل فيه فاحتمل انه كانت هذه الرواية
في هذا الكتاب ولكنه اخرجت حين الحقت هذه الروايات فيه لكونها
قارحة فيها ناقضة لها كما يرمى اليه في الوجه الثاني وواقع في موقعه وحال
في محله * والثاني * ان مقتضى قول الامام محمد هو ان تشنعوا وتفظعوا على
قائل هذا القول غاية تشنيع وتفظيع واجتنابه وتحذره وامنه نهاية تحذره
وتجنبه فان كان الامام قائلاً به كيف تلمذ محمد بن الحسن واقتدى به في الدين
اقتداه بكياؤه مما يوجب الشكر والاختلاط الاثمين الاكملين لمن يلمذ
ويقتدى به وان كان محمد بن الحسن كرم الامام واخطأ به اختلاطاً تاماً
مع هذه العقيدة له صار قابلاً للذم وسقط الاحتجاج باقواله وحيث
احتج به البيهقي يكون هو مظلوماً حقيقاً بان يشنع في انه كيف احتج
بمثل هذا العالم الذي يعود عليه الذم شرعا ويدخل في وعيد قوله تعالى

لم يقولون ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون* فانظر الى انه
 اين صار الامر و الى اي قبيحة انتهى و العياذ بالله و اليه المشتكى و لما لم توجد
 هذه الامور و محال ان توجد فمحال ان توجد هذه العقيدة في الامام
 و لله الحمد* و اعلم ان مما يبطل معنى هذه الروايات و يثبت انه ماقال الامام
 هذا القول و ما اعتقده قط بل كان بريئاً منها مدة عمره ما روى البيهقي
 عن محمد بن اسمعيل البخاري ان القرآن كلام الله تعالى ليس بمخلوق عليه
 ادركنا علماء الحجاز اهل مكة و المدينة و اهل الكوفة و البصرة و اهل
 الشام و مصر و علماء اهل خراسان انتهى و هذا لانه اذا اخبر احد من ادراكه
 لشخص او جماعة على حالة مخصوصة بدون ان يعين زمان ادراكه و يقيد بها
 في زمان مخصوص و كان المدرك بالكسر مثلاً خرافاً في الزمان عن المدرك
 بالفتح او معاصراً له ينبغي ان يعلم منه ان ادراكه عام و شامل لكل ولا يقيد
 بزمان دون زمان و ان الحالة المذكورة حالة دائمة للمدرك غير منفكة عنه
 لاسيما اذا ذكر هذا الادراك استشهد اعلى المقصد و تقوية للمطلب* اذا تقررت
 هذه المقدمة و ارتسمت في الذهن فنرجع الى المقصد و نقول ان البخاري
 ذكر في هذه الرواية ادراكه مطلقة بغير ان يقيد ان جماعة معينة او فرداً معيناً
 من تلك الجماعة كان يعتقد او لا خلق القرآن ثم رجع عنه فيجب ان يكون
 الامام الاعظم و المجتهد الافخم ابو حنيفة الكوفي في مدركي اهل الكوفة
 دخوليّاً و لايّاً و لو يآو ان يكون ابتداء و انتهاء على ان القرآن غير مخلوق* لا يخفى
 على النفوس الخبيرة انه اتفق المحدثون و حفاظ الشرع المنيف و اجمعت الفقهاء وائمة

الدين الشريف ان الامام الاعظم كان عالما زاهدا عاملا واماما متورعا كاملا
وماتقوهت الشريعة القليلة بطعنه وجرحه لا يمكن ان يكون ناقضا لذلك الاجماع
خارقاله بل بضرب بطعنهم في وجوههم فينقلبون خاسرين لاسيما اذا كانت الائمة
الثلاثة الذين اتبعهم جمع كثير وجم غفير من اكابر العلماء في كل عصر وما زال كل
قطر من اقطار العالم يقلد هم يمدحون الامام ويتنون عليه فانه لما كان الطاعنون
اكثرهم من مقلدي هذه الائمة ومتبعيهم ينسبون الى احد منهم لا بدان
تكون هذه الائمة فوق الطاعنين في العلم والفهم فطعن تلك الطاعنين فيمن
اثني عليه ائمتهم ثناء كليا ومدحوه مدحا دينيا باطل ومن الحق عاطل
بضمحل مطاعنهم في مدائحهم وتلاشي فتصير هباء منثورا ويعود كل منهم
ملوما مدحورا ❀ قال الامام الشافعي اقمهم واعلمهم بان الناس في الفقه
عيال على ابي حنيفة وقال مالك عالم المدينة وامام الائمة فيما روى الخطيب
عن احمد بن الصباغ قال سمعت الشافعي محمد بن ادريس قال قيل لما لك
ابن انس هل رأيت ابا حنيفة قال نعم رأيت رجلا لو كلمك في هذه السارية
ان يجعلها ذهابا لقام بحجته ❀ كذا في تبيين الضعيفة في مناقب الامام
ابي حنيفة للسيوطي الى غير ذلك مما يطول شرحه وسبباني منه نبذة هي
كرشفة من اليم او قطرة من البحر وقد نطق الشرع بثنائه وافصح عن جهاته
يقف عنده من عنده الرشد والدهاء ولا يتجاوز عنه الامن اتباع الهوى
وركب متن عشواء وهو حديث الثريا خرج جهابذة المحدثين كالبخاري
ومسلم وغيرهما بالفاظ مختلفة متقاربة لا يختلف معها المعنى فهو اصل في البشارة

بالامام بالغ المحل الاسنى قال المحقق المحدث العلامة السيوطى في تبيين الصحيفة
في مناقب الامام ابى حنيفة ان هذا اصل صحيح معتمد عليه في البشارة بابى حنيفة
و خلاصة الكلام في هذا المقام ان الامام ابى حنيفة ممدوح بلسان الشريعة
ولسان الجماهير من علمائها ومن كان ممدوحا بلسان الشرع ولسان علمائه ما يقول
بخلق القرآن قط فينتج من هاتين المقدمتين ان الامام ابى حنيفة ما كان قاتلا
بخلق القرآن قط اما الصغرى فاثبتناها واما الكبرى فاثبتناها ان القول
بخلق القرآن كفر وشرك بالله تعالى وهما مذمومان عند الشرع وعند كل
من علمائه فالامام ممدوح من جهة الشرع والكفر مذموم من تلك الجهة
ايضا فاذا اتحدت جهتهما فمتناقضان فلا يستعملان و اعلم انه قد الف العلماء
من اهل المذاهب الاربعة كتباً و رسائل في مناقب الامام وشهدوا بجلالة شأنه
وعظم مكانته في الدين ولما لم يكن متصودنا جمع الروايات والاحاطة بها
بل المطلوب انما هو تقرير امر من الامور واثبات مطلب من المطالب فنورد
من تلك الروايات ما يكفي في اثبات مقصدنا و اقراره على مركزه ومن
اراد الاحاطة بها فعليه بترك الكتب وهو روايتان الاولى منها هي ما ورد
الحافظ السيوطى في تبيين الصحيفة فقال وروى ايضا عن ابى بكر بن عياش
قال مات عمر بن سعيد اخو سفيان فاتيته نعيه فاذا المجلس غاص باهله وفيهم
عبد الله بن ادريس اذا قبل لبو حنيفة في جماعة معه فلما رآه سفيان تحول
من مجلسه ثم قام فاعتقه واجلسه في موضعه وقعد بين يديه فقلت له يا ابا
عبد الله رأيتك اليوم فعلت شيئا انكرته وانكر اصحابنا عليك قال وما هو

قلت جاءك ابو حنيفة فقلت اليه واجلسه في موضعك وصنعت به صنيعا
 يلغا فقال وما انكرت من ذلك هذا رجل من العلم يمكن فان لم اقم لعلمه قمت لسننه وان
 لم اقم لسننه قمت لفقهه وان لم اقم لفقهه قمت لورعه فاحمى فلم يكن له عندي جواب
 انتهى اقول يظهر من هذه الرواية ان الرواية الاولى من روايات الابانة مفترية على
 سفیان الثوري لانه لا تخلو واقعة هذه الرواية اما ان تكون قبل واقعة
 تلك الرواية من الابانة او بعد ها فعلى الاول تضحل هذه المنقبة السابقة
 المستورة في هذه الرواية من المنقصة اللاحقة المذكورة في تلك الرواية
 بحيث لا يبقى لتلك المنقبة اعتبار بعد وجود هذه المنقصة مع ان الاعتبارين
 من العلماء كالحافظ السيوطي وغيره اوردوا هذه الرواية في مناقب الامام
 واشتواها علو مكانه في الدين فيظهر من اعتبار هذه الرواية بما يراى هاهنا
 مناقبه والاحتجاج بها كون تلك الرواية مفترية على الثوري منسوبة اليه
 وعلى الثاني كيف يتصور ان يصدر من مثل سفیان نحو هذه المبالغة في
 مدح الامام وتكريمه وتتردد يد من انكر هذه المبالغة بغاية المدح له مع انه
 سبق بهجنيه بما اعلن من كفره وما وافق معه بل ثبت منه التكفير لقائل الخلق
 وغاية الاهتمام فيه كما اخرج اللالكائي في السنة بالخلاص نا ابو الفضل شعيب بن محمد
 نا علي بن حرب بن بسام سمعت شعيب بن جريز يقول قلت لسفیان الثوري
 حدثنا بحديث السنة ينفعي الله به فاذا وقفت بين يديه قلت يا رب حدثني
 بهذا سفیان فانجو انا وتوخذ قال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم القرآن كلام الله
 غير مخلوق منه بدأ واليه يعود مع قال غير هذا فهو كافر والايمان قول وعمل

و نية يزيدو ينقص وتقدمة الشيخين الى ان ختم هذا الكلام على قوله اذا وفتت
بين يدى الله فسألك من قال هذا فقل يارب حدثني بهذا سفيان الثوري
ثم خل بيني وبين الله عز وجل * هذا ثابت عن سفيان اورد الحافظ الذهبي
في تذكرة الحفاظ في ترجمة سفيان الثوري فان كان الثوري كرم الامام واثني عليه
بمثل هذا التكريم والثناء البالغين الى اقصى مدارجها مع كونه على هذه العقيدة التي
يستحق معها صاحبها غاية اللوم ونهاية الطرد يكون هو مطعوننا حقيقا بان يجعل هدفنا
لسهام الملامة وثبت من استقراء احواله واقواله وتبع اعماله وافعاله ان شأنه
ارفع من ان نتجه اليه المطاعن القادحة وان تلحقه موجبات الملامة * والثانية
ماروى الخطيب عن محمد بن بشير قال كنت اختلف الى ابي حنيفة والى سفيان
فيقول لقد جئت من عند رجل لو ان علقمة والاسود حضرا لاحتاجا الى
مثله فأتى سفيان فيقول من اين جئت فاقول من عند ابي حنيفة فيقول
لقد جئت من عند افقه اهل الارض انتهى ورواه السهوي ايضا في تبيين
الصحيحة * قلت يظهر ايضا مما قال في الرواية المذكورة قبل هذا وان الوصف
في مقام المدح بانه افقه اهل الارض يكون منقبة دينية والمنقبة الدينية
لا تجتمع مع المنقصة الدينية مفادها انه متى تحققت المنقبة الدينية لا تصور
المنقصة الدينية هنا ومتى تقرر المنقصة الدينية لا تجتمع معها المنقبة الدينية
ولما قال سفيان للامام انه افقه اهل الارض كان هذا منقبة بليغة ومديحة
عظيمة في حقه وعلى صدق هذه الروايات من الابانة كان الامام قاتلا
بخناق القرآن ولا شك انه منقصة تامة فكيف تستقر تلك المنقبة مع هذه

المنقصة وكيف كان يجوز مثل الثوري تلك المنقبة لمن فيه مثل هذه المنقصة
وكيف يرضى لنفسه هذا الصنيع الفظيع حاشاهم عن ذلك ونكف الستنا عن
ان نقول فيهم ما هم بريئون عنه ويثبت تجدد المقولة على تجدد الايمان
مما قاله الراوي في هذه الرواية بان كنت اختلف فأتى فيقول فأتى احتمال
ان ما قاله الثوري في حق الامام بانه افعه اهل الارض كان بعد ما رجع
الامام عن هذه العقيدة لانه لما كان تجدد هذه المقولة الواحدة للثوري
وتعدد ما حسب تجدد الايمان وتعدد فتعيين مقولة من تلك المقولات
للبعد به يقتضي تعيين ايمان من الايمانات المتعددة لها وتعيينها بلا دليل يدل عليه
ترجيح بغير مرجح واما ان تسلسل هذا الايمان بوخذ ابتداءه بعد رجوع
الامام عن هذه العقيدة او يحتمل ذلك فيقتضي دليلا مرجحا وبرهانا معينا
حتى يعين ان سلسلة الايمان ابتداءه من وقت كذا او ليس قاييس فالمقصد
على حاله وان صرفنا النظر عن كل هذا فنكون الرواية الاولى من
روايات الابانة مخدوشة وغير مسموعة مجروحة غير مقبولة ايضا على قاعدة
المحدثين قال شيخ الاسلام التاج السبكي في الطبقات قد عرفنا ان الجراح
لا يقبل منه الجرح وان فسره في حق من غلبت طاعته على معصيته ومادحوه
على ذاميه ومن كوه على جاريه اذا كانت هناك قرينة يشهد العقل
بان مثلهما حامل على الوقعة فيه من تعصب مذهبي او منافسة دنيوية وغير
ذلك كما يكون بين النظر اء وحسب فلا يلتفت الى كلام الثوري وغيره في
ابي حنيفة الى آخر ما قال والذهبي عدل الامام باعلى مدارجه حيث لم يذكر الامام

في كتابه ميزان الاعتدال في نقد الرجال لجلالته الباهرة وعظمته الظاهرة
 التي لا تخفى على احد ولا يشك فيه فرد كما قال (١) وكذا لا اذكر في كتابي
 من الائمة المتبوعين في الفروع احدا لجلالته في الاسلام وعظمتهم في النفوس
 مثل ابي حنيفة والشافعي والبخاري انتهى وظاهر ان الذهبي محك الرجال
 وامام النقاد بين بصير متيقظ لا يتغافل متصلب متعصب يبالغ في الجرح
 لا يتساهل بل هو لشدة في الجرح عن الحق قد يتأيل فان كان الامام قائلا
 بخلق القرآن يستحيل عادة ان يخفى على مثل هذا الخبير ولا يقف عليه وان
 كان يعلم فبعيد ان يعد له هكذا مع وجود ما يوجب الجرح القوي فيه واما
 الاستنباط المخصوصة المذكورة في هذه الروايات فهي وان ابطالناها من الاصل
 بحيث لا يكون لدخل فيه دخل ولكن تقوى هذا الابطال وتؤيده حكاية
 الاستنباط المطلقة التي كذبها وابطلها القاضي ابوالين في كتابه مختار المختصر
 وابو المؤيد في جامع المسانيد واذ ابطال العام بطل الخاص ضرورة فان
 الخاص داخل في العام * قال القاضي ابوالين في مختار المختصر ان ابا حنيفة استتبع
 من الزندقة مرتين وذلك كذب وفي رواية من الكفر مرارا * قال ابو المؤيد
 في جامع المسانيد اما قول الخطيب حاكيا عن سفيان الثوري انه قال استتبع
 ابو حنيفة مرتين من الكفر له وجوه ثلاثة * احد ها ان سفيان كان بينه وبين
 ابي حنيفة عداوة لان ابا حنيفة كان يباحثهم فلا يقدر ان يتكلموا
 فكان سفيان وامثاله من البشر تآمرهم النفس الامارة بالسوء على الوقعة فيه

(١) اي في خطبة كتابه ميزان الاعتدال ١٢ المصحح

بحكم البشرية كاخوة يوسف اولاد يعقوب ثم يتذكرون فاذا هم بصرون
 الثاني ان ابا يوسف فسر ذلك فقال لمادعا ابن هبيرة ابا حنيفة الى القضاء
 فامتنع وكان مذهب ابن هبيرة ان من خرج عن طاعة الامام كفر فقال له
 كفرت يا ابا حنيفة تب الى الله تعالى فقال اتوب الى الله من كل سوء
 ثم دعاه الثانية ففعل ذلك ثلاث مرات الى ان قال فهذا معنى قول سفيان
 استتيب ابو حنيفة من الكفر مرتين * الثالث ما قيل ان الخوارج دخلوا الكوفة
 فقصدهم ابا حنيفة بالسيف المشهورة فقالوا انزع انك لا يكفرا حديد نب
 والحكايسة مشهورة الى ان قال ابو حنيفة اتوب الى الله من كل ذنب فقال
 اعد اوته استتيب ابو حنيفة * ذكرها ايضا المحدث الجليل المتكلم النبيل
 المنضلع في العلوم بضلع قوي ابن حجر المكي الهيثمي الشافعي فقال في كتابه
 (الخيرات الحسان في مناقب الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان) انه وقع لبعض
 حساد ابي حنيفة الذين ينقصونه مما هو بري منه انه ذكر في مثالبه انه كفر
 مرتين واستتيب مرتين واتفق له ذلك مع الخوارج فارادوا انتقاصه
 به وليس بنقص بل غاية في رفعه اذ لم يوجد احد يحاجهم غير رحمة الله
 عليه انتهى ثم من مؤيدات هذا الافتراء كثرة معاندي الامام من معاصريه
 وغيرهم من اهل الاهواء والزندقة وما حكى من معيهم في ابداه وايلامه
 ومن جهدهم في الزامه واتهامه فكبرهم الله تعالى على وجوههم فانقلبوا
 خاسرين ورد جمعوا خائبين وكانوا امن الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا
 وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا لانهم ارادوا اطفاء نور الله في الارض

والله . تم نوره على رغم المفسدين * اعلم * ان الابانة ليس فيها راية الاستتابة
عن سفيان الثوري كما هي في جامع المسانيد بل الذي عنه في هذا الكتاب
ان الامام كان يقول بخلق القرآن والاستتابة فيه انما هي مروية من غيره الا انه
توكل جميع الروايات الى جرح سفيان في الامام باي وجه كان فتكون
مدفوعة بروايات اخرى منه كما ذكرنا وبفرض ان لا نكون مدفوعة
منها فالجرح من سفيان في حق الامام سواء كان بالاستتابة او نسبة
هذه العقيدة اليه مردود على قاعدة المحدثين لا يلتفت اليه كما نقلنا من
الطبقات للسبكي وان كان الجرح منه بالاستتابة فهو له كما هي معنى الوجه
الثاني من جامع المسانيد او محرفة كما يعلم من الوجه الثالث من هذا الكتاب
ايضا وان لم نعتبر تلك الامور التي ذكرناها بل نقد رها مرفوعة غير مذكورة
وتأملنا في مسلك الامام وطريقته وتبعنا مذهبه وشربه فيعلم منه وحده
علما جازما ان الامام بريء عن القول بخلق القرآن وامثاله من العقائد الزائفة
قال ابو اسامة سمعت سفيان يقول ليس طلب الحديث من عدة الموت لكنه
علة يشاغل بها الرجل * قلت صدق والله ان طلب الحديث شئ غير الحديث
فطلب الحديث اسم عرفي لا مورزاة على ما تحصل ماهية الحديث
وكثير منها مراق الى العلم واكثرها امور يشغف بها المحدث كتحصيل النسخ
الملحقة وطلب المعالي وتكثير الشيوخ الخ فاذا كان طلبك للعلم النبوي
محفوظا بهذه الآفات فمتى خلاصك الى الاخلاص واذا كان علم الآثار
مدخولا فما ظنك بعلم المنطق والجدل وحكمة الاوائل التي تسلب الايمان

و ثورت الشكوك والحيرة التي لم تكن والله من علم الصعابة ولا التابعين
ولا علم الاوزاعي والثوري ومالك وابي حنيفة وابن ابي ذئب وشعبة
وهكذا اعد الآخرين من العلماء ثم قال بعده بل كانت علومهم القرآن
والحديث والفقه والنحو وشبه ذلك كذا في تذكرة الحفاظ للذهبي
الحافظ الناقد صفحة (١٨٤) و (١٨٥) من الجلد الاول (١) ❁ قلت في هذا غاية
تبرية للامام الاعظم ونهاية تطهير له من هذه العقيدة وامثالها واشباهها
وانه من الائمة الاجلة وقدة هذه الامة وان طريقه طريق مرضي
ومنهجه منهج سوي يرغم انفس كل غادر غوى بقوة الله القادري القوي
افمن يقول بخلق القرآن يجعل من الائمة المتبوعين للمسلمين ومن الذين
قام بهم منار الدين واستنارت بهم مناهج اليقين وتضمن هذه العبارة
للذهبي مع قوله الذي نقلناه من ميزان الاعتدال لانها تخرج الجرائع وتورد
عليها القبائح وتوقع الجراح حين في الفضائح وتثبت للامام مدية هي ام المدائح
وقال فخر الاسلام والمسلمين البزدوى الذي هو امام الائمة للاصوليين
في كتابه في اصول الفقه يمدح الامام ويبين احواله السنية وكان في
علم الاصول اماما صادقا وقد صح عن ابي يوسف انه قال ناظرت ابا حنيفة
في مسألة خلق القرآن ستة اشهر فاتفق رأيي ورأيه على ان من قال بخلق
القرآن فهو كافر وصح هذا القول عن محمد رحمه الله ودلت المسائل المتفرقة
عن اصحابنا في المبسوط وغير المبسوط على انهم لم يؤولوا الى شيء من هذا هب

الاعتزال والى سائر الاهواء انتهى وقال شارحه في شرح هذا المقام وما يدل
على تجرعه فيه ما روى يحيى بن شيبان عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال كنت
رجلا اعطيت جدلا في الكلام فمضى دهر فيه اتردد وبه اخاصم وعنه اناضل
وكان اكثر اصحاب الخصومات بالبصرة فدخلتها نيفا وعشرين مرة اقيم
سنة واقل واكثر وكنت قد نازعت طبقات الخوارج من الاباضية وغيرهم
وطبقات المعتزلة وسائر طبقات اهل الاهواء وكنت بحمد الله اغلبهم
واقهرهم ولم يكن في طبقات اهل الاهواء احد اجدل من المعتزلة لان ظاهر
كلامهم مموه تقبله القلوب وكنت ازيل تمويههم بمبدء الكلام انتهى * اقول
ان قوله قد صح عن ابي يوسف انه قال ناظرت ابا حنيفة الى آخر ما قال مفسرا
للدعوى المتقدمة المذكورة في قوله كان في علم الاصول اماما صادقا
ومثبت لها ينبغي ان تنزل هذه العبارة المتقدمة ذكرها منزل الدعوى
ويقيم ما بعد هاد ليها فتقدم الدليل الذي هو مناظرة الامام في مسألة
الخلق على دلائل اخرى وذكره بصورة القصة والواقعة دون ما سواه
من الدلائل يعلم منه انه كان للامام واصحابه جهدا عظيما في انكار خلق القرآن
واهتماما ببلغة فيه حيث باحث معه افضل تلامذته واذكاهم واجودهم بحثا
طويلا بلغ فصار كان الامام ازال بشمس تحقيقه الظلمة المظلمة التي احاطت
الامر من كل جانب فصارت مستنيرة منيرة مستضيئة مضيئة لا يستريب معها
في كفر قائله كل اريب لبيب ولا يدب في الصدور من الشك فيه ديب
وحيث قدم البردوي هذا الدليل على دلائل اخرى وذكرها بصورة

مخصوصة مخالفة لقصور تلك الدلائل دالة على اهتمام الامام فيه فهو من
اعظم الادلة عند علي د عواه وهي كون الامام اماما صاد قافي علم الاصول
فيقول البرزوي هذا يكشف القناع عن روايات الابانة بجملتها باثبات
افتراءها ووضعها ثم ينظر الى عبارة الشارح فانه يتضح منها صنيع الامام ودابه
ومخاصمته اهل الاهواء عامتهم والزامة والخامه لم فان كانت عقيدة الخلق
ممكنة في الامام وهي من اشد المنكرات وقائلها من اعظم اهل الهواء واجل
المتدعين كيف يستقيم عليه صنيعه هذا وما يوضع مسلك الامام ويبينه
بحيث لا يتروك بعده متردده وماروي فلان عن نعيم بن حماد قال سمعت
عبد الله بن المبارك يقول قال ابو حنيفة اذا جاء الحديث عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فعلى الرأس والعين واذا كان عن اصحاب النبي صلى الله
عليه وآله وسلم اخترنا ولم نخرج من قولهم واذا كان عن التابعين زاحمناهم (١)
اوردنا الحافظ السيوطي في تبيض الحقيقة في مناقب الامام ابي حنيفة
اقول انه يبعد على هذا المسلك للامام غاية البعد ان تتمكن هذه العقيدة
في الامام اشد التمكن بحيث انتهى الامر باستنابه وهي ممكنة بعد ها ايضا
غير زائلة مع انه يعلم فجهان اول النظر في الاحاديث والاثار فكيف يخفى
على من قصر نظره عليها بعد كتاب الله تعالى في الليل والنهار اعادنا الله من
(١) وقد اسند هذه الرواية وامثالها باسناد متصل العلامة الخطيب
ابو المويد موفق بن احمد المكي في كتابه المناقب للامام الاعظم المطبوع
بدائرة المعارف النظامية من اراد البسط فليطالع ١٢ المصحح

هذه القول في الاكابر واذ انتهى الامر الى هذا المقام فلنمسك القلم ولنختم الكلام فان الامور التي تكون ببيتها الاجماعه موجهة لتزبد اليقين وتأكيدا كثيرا وما يتجلبها فهي منها بذه يسيرة وهي تكفي العاقل فان له تكفي الاشارة والجاهل لا تفيد هذه العبارة *

❀ شبهات ❀

الاول * منها ان القول بمناظرة الامام في مسألة الخلق مذكور في ثلاثة كتب احد ها الابانة وثانيها كتاب الاسماء والصفات وثالثها كتاب البزدوي وهي متفقة على اصل المناظرة ولكنها مختلفة متناقضة في بيان ما لمافني الاول منها ان الامام رجوع بعد المناظرة عن عقيدة خلق القرآن وظاهر ان الرجوع من امر يقتضي سبق المرجوع عنه وايضا يتضح من عبارته ان ابا يوسف مناظر الامام الا لابطال عقيدته وارجاعه عنها وفي الاخير بن ان الامام و ابا يوسف انقبا بعد المناظرة على تكفير قائل الخلق ولا يخفى ان مقتضى هذا هو ان المناظرة ما كانت الا لتقرير حكم المسئلة بعد تحقيقها التام وامان عقيدة الامام كانت هكذا قبل المناظرة فايين هو في الرواية المذكورة في هذين الكتابين بل ثبت منها نفيه ويظهر منها خلافة فالعبارة التي وردت بهارواية المناظرة في الكتابين الآخر بن يظهر منها كذب رواية الابانة بعبارتها الكذائية * والثاني * ان رواية المناظرة باي عبارة كانت تدل على ان البحث في هذه المسئلة انما كان مبدأ من الامام ابي يوسف لا الامام الاعظم فان المروي في كتاب الاسماء والصفات هو لفظ كملت ابا حنيفة وفي كتاب البزدوي

هو ناظرت ابا حنيفة لا كلمني و ناظرني فيظهر منه ان الامام كان قبل المناظرة
على يقين تام بعدم الخلق و اما بعد المناظرة فزاد يقينا بعد يقين فانه
الى اقصى مراتبها التي ليست بعد هامة فوقها * والثالث * انه
يتفطن الخبير و يتخبر البصير مما ذكره لجمال التحريف والوضع
و محال الافتراء و الاختلاق في هذا الامر انه
من ابن حصل لهم السعة لهذا الافتراء فانهم
يكفي لهم ادنى سعة و ان كانت او هن
من بيت العنكبوت ١٢ تمت كنيته
محمد عنايت العلي كان الله له

❦ هذه رسالة لابي القاسم عبد الملك بن عيسى بن درباس في الذب عن
بي الحسن الاشعري الشافعي رحمه الله تعالى ❦



قال ابو القاسم عبد الملك بن عيسى بن درباس الحمد لله وسلام على عباده
الذين اصغفني وخص نبينا محمد وآله منه بالنصيب الا وفي * اما بعد * فاعلموا
معشر الاخوة وفقنا الله واياكم للدين القويم * وهذا انا اجمعين للصراط المستقيم *
بان ❦ كتاب الابانة عن اصول الديانة ❦ الذي الفه الامام ابو الحسن علي بن
اسماعيل الاشعري هو الذي استقر عليه امره فيما كان يعتقد * وبما كان يد بين
الله سبحانه وتعالى بعد رجوعه عن الاعتزال بمن الله ولطفه وكل مقالة
تنسب اليه الآن مما يخالف ما فيه فقد رجع عنها وتبرأ الى الله سبحانه منها
كيف وقد نص فيه على انه ديانته التي يد بين الله سبحانه بها وروى واثبت

ديانة الصحابة والتابعين وأئمة الحديث الماضين وقول أحمد بن حنبل رضي الله
عنهم أجمعين وأنه ما دل عليه كتاب الله وسنة رسوله فهل يسوغ أن يقال أنه
رجع عنه إلى غيره فإلى ماذا يرجع أتراه يرجع عن كتاب الله وسنة
نبي الله خلاف ما كان عليه الصحابة والتابعون وأئمة الحديث المرصون
وقد علم أنه مذاهبهم ورواه عنهم هذا العمري ما لا يليق بنسبته إلى
عوام المسلمين كيف بأئمة الدين أو هل يقال أنه جهل الأمر فيما نقله عن
السلف الماضين مع افتائه جل عمره في استقراء المذاهب وتعرف الديانات هذا
مما لا يتوهمه منصف ولا يزعمه الامتكابر مسرف ويكفيه معرفته بنفسه أنه
على غير شيء * وقد ذكر الكتاب واعتمد عليه واشتهر عن الإمام أبي الحسن
رحمة الله عليه واثنى عليه بما ذكره فيه وبرأه من كل بدعة نسبت إليه
ونقل منه إلى تصنيفه جماعة من الأئمة الأعلام من فقهاء الإسلام وأئمة
القراء وحفاظ الحديث وغيرهم * منهم الإمام الفقيه الحافظ أبو بكر البيهقي *
صاحب النصاب المشهورة والفضائل الماثورة اعتمد عليه في كتاب
الأعداد له وحكي عنه في مواضع منه ولم يذكر من تأليفه سواه فقال
في باب القول في القرآن ما أنبأنا الإمام الحافظ أبو القاسم علي بن
الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر بقراءتي عليه قال
أنبأ أبو عبد الله محمد بن الفضل بن أحمد الفراءى الصاعدى قراءة
عليه أنبأنا الإمام أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي قال وقد حكى
عن الشافعي رحمه الله ما دل على أن ما تلووه من القرآن بالاستئذان سمعهم بأذاننا

وكتبه في مصاحفنا كلام الله قال وبمعناه ذكره ايضا علي بن اسمعيل يعني
ابا الحسن الاشعري رحمه الله عليه في كتاب الابانة ثم قال وقال ابو الحسن
علي بن اسمعيل رحمه الله عليه في كتابه فان قال قائل حدثونا انقولون
ان كلام الله في اللوح المحفوظ قيل له نقول ذلك لان الله قال بل هو قرآن
مجيد في لوح محفوظ* فالقرآن في اللوح المحفوظ وهو في صدور الذين اوتوا
العلم قال الله تعالى بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم* وهو متلو
بالاسنة قال الله تعالى لا تحرك به لسانك* فالقرآن مكتوب في الحقيقة محفوظ
في صدورنا في الحقيقة متلو بالسنن في الحقيقة مسموع لنا في الحقيقة كما قال
الله تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله* هذا آخر ما حكاه البيهقي عن كتاب
الابانة وقال البيهقي ايضا في اول هذا الباب بعد احتجاجه بآيات وغيرها
مما هو مذکور في كتاب الابانة فقال وقد احتج ع-لي بن اسمعيل بهذه
الفصول* ومنهم الامام الحافظ ابو العباس احمد بن ثابت الرازي* فانه قال
في بيان مسألة الاستواء من تأليفه ما اخبرنا به ٧ انبا الامام الحافظ
ابو العباس احمد بن ثابت قال رأيت هولاء الجمعية ينتمون في نبي العرش
وتأويل الاستواء الى ابي الحسن الاشعري وما هذا باطل باطل ادعوه
وكذب تعاطوه فقد قرأت في كتابه الموسوم بالابانة عن اصول الديانة ادلة
من جملة ما ذكرته على اثبات الاستواء وقال في جملة ذلك ومن دعاه
اهل الاسلام جميعا اذ هم رغبوا الى الله تعالى في الامر النازل بهم يقولون
باساكن العرش ثم قال ومن حلفهم جميعا قولهم لا والذي احتجب بسبع

سموات هذا آخر ما حكاه هو في الابانة كما ذكره * ومنهم الامام الاستاذ
الحافظ ابو عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني * فانه قال ما انبأني به
الشيخ الجليل ابو محمد القاسم بن الامام الحافظ ابي القاسم علي بن الحسن بن عساكر
الشافعي بيت المقدس حرسه الله سنة ست و سبعين وخمس مائة قال انبأني ابي
قال سمعت الشيخ ابا بكر احمد بن محمد بن اسمعيل بن محمد بن بشار البوشنجي
المعروف بالخزبوي الفقيه الزاهد اراه يحكي عن بعض شيوخه ان الامام
ابا عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني النيسابوري ما كان
يخرج الى مجلس درسه الا بيده كتاب الابانة لابي الحسن الاشعري وبظهر
الاعجاب به او يقول ما الذي يكره علي من هذا الكتاب شرح مذهبه * قال
الحافظ ابو القاسم بن عساكر عقب هذه الحكاية فاذ يقول الامام ابي عثمان
وهو من اعيان اهل الاثر بخراسان * ومنهم امام القراء ابو علي الحسن بن
علي بن ابراهيم الفارسي * فانه قال ما انبأني به الامام الحافظ ابو طاهر السلفي
عن ابي الحسن المبارك بن عبد الجبار بن ابي علي الصيرفي * واخبرنا ابو الحسن علي
ابن ابراهيم وفاطمة بنت الحافظ سعد الخير بن محمد بن سهل الانصاري ان قالوا انبأنا
الامام ابو علي الحسن بن علي بن ابراهيم المقرئ وذكر الامام ابا الحسن
الاشعري رحمه الله عليه فقال وله كتاب في السنة سماه كتاب الابانة
صنفه ببغداد لما دخلها قال وله مسألة في الايمان انه غير مخلوق * قلت * انا
وهذه المسئلة قد ذكرها الحافظ ابو القاسم بن عساكر اثبت اعنه وهي عندنا
رواية الامام الحافظ ابي طاهر السلفي ولم يقع لي شيء من تأليف ابي الحسن

بالرواية المتصلة اليه سواها ومنهم الامام الفقيه ابو الفتح نصر المقدسي *
 رحمه الله فاني وجدت كتاب الابانة في كتبه بيت المقدس حرسه الله
 ورأيت في بعض تأليفه في الاصول فصولا منها بخطه * ومنهم الامام
 الحافظ ابو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله الشافعي المعروف بابن عساكر *
 فانه قال في (كتاب تبين كذب المفترى على ابي الحسن الاشعري) راد اعلى
 من زعم ان ابالحسن لم يكن يد بين الله تعالى بما ذكره في كتاب الابانة فقال
 ما انبأني به ابنه الشيخ الجليل ابو محمد القاسم انبا ابي رحمه الله قال وما ذكره يعني الزاعم
 مانقدهم في كتاب الابانة فقول بعيد من قول اهل الديانة كيف يصنف في
 العلم كتابا يخلده وقولا بقول بصحة ما فيه ولا يعتقد به بل هم يعني المحققين من
 الاشعرية يعتقدون ما فيها اشد اعتقاد ويعتمدون عليها اشد اعتماد فانهم
 بحمد الله ليسوا معتزلة ولا نقاة لصفات الله معطلة لكنهم يشتبهون له سبحانه
 ما اثبت لنفسه من الصفات ويصفونه بما انصف به في محكم الآيات وما وصفه
 به نبيه صلى الله عليه وسلم في صحيح الروايات قال ولم يزل كتاب الابانة
 مستصوبا عند اهل الديانة ثم حكى ما حكيتاه عن الاستاذ ابي عثمان الصابوني وقال
 في موضع آخر من كتابه هذا فاذا كان ابو الحسن كما ذكر عنه من حسن الاعتقاد
 مستصوبا المذهب عند اهل المعرفة بالعلم والانتقاد بوافقه في اكثر ما يذهب اليه
 اكابر العباد ولا يقدح في معتقده غير اهل الجهل والعناد فلا بد ان نحكي
 عنه معتقده على وجهه بالامانة ونجتنب ان نزيد فيه او ننقص منه تركا
 للخيانة لتعلم حقيقة حاله في صحة عقيدته في اصول الديانة فاسمع ما ذكره

في أول كتابه الذي سماه بالآبانة فانه قال الحمد لله ثم استمر الحافظ أبو القاسم رحمه الله
في إيراد الكلام على نصه وفصله من أوله إلى باب الكلام في إثبات الرواية لله عز وجل
بالأبصار في الآخرة حرفاً حرفاً كما شرط ثم قال عقيب ذلك فتأملوا رحمكم الله هذا
الاعتقاد ما أوضحه وإبينه واعترفوا بفضل هذا الإمام العادل الذي شرحه وبينه
وانظروا سهولة لفظه فما أفصحه واحسنه وكونوا ممن قال الله فيهم الذين يستمعون القول
فيتبعون احسنه ❖ وينوافضل أبي الحسن واعرفوا النصافه واسمعوا وصفه لا حمد
بالفضل واعترافه لتعلموا انهما كانا في الاعتقاد متفقين وفي أصول الدين
ومذهب السنة غير متفرقين ولم تزل الحنابلة في بغداد في قديم الدهر
على عمر الاوقات يعتقدون بالأشعرية حتى حدث الاختلاف في زمن أبي نصر
ابن القشيري ووزارة النظام ووقع بينهم الانحراف من بعضهم عن بعض
لا انحلال النظام ❖ ومنهم ❖ الفقيه أبو المعالي مجلي صاحب كتاب الذخائر
في الفقه فقد انبأ في غير واحد عن الحافظ أبي محمد المبارك بن علي البغدادي
ونقلته انا من خطه في آخر كتاب الآبانة قال نقلت هذا الكتاب جميعه
من نسخة كانت مع الشيخ الفقيه مجلي الشافعي أخرجه الي في مجلد فنقلتها
وعارضت بها وكان رحمه الله يعتمد عليها وعلى ما ذكره فيها ويقول لله
من صنعه وينظر على ذلك لمن يتكره وذكر ذلك لي وشافني به وقال هذا
مذهبي واليه اذهب فرحمنا الله وإياه نقلت ذلك في سنة أربعين وخمس
مائة بمكة حررها الله ❖ هذا آخر ما نقلته من خط ابن الطباخ رحمه الله ❖ ومنهم
الحافظ أبو محمد بن علي البغدادي ❖ نزيل مكة حررها الله فاني شاهدت

نسخة بكتاب الابانة بخطه من اوله الى آخره وفي آخره بخطه ما نقد مذكره
 اتقاو في يد شيخنا الامام رئيس العلماء الفقيه الحافظ العلامة ابي الحسن ابن
 المفضل المقدسي ونسخت منها نسخة وقاباتها عليها بعد ان كتبت نسخة
 اخرى مما وجدته في كتاب الامام نصر المقدسي بيت المقدس من حرسه الله
 ولقد عرضها بعض اصحابنا على عظيم من عظماء الجهمية المنتهين اقترأ الى
 بي الحسن الاشعري بيت المقدس فانكرها وجحد ها وقال ما سمعنا بها
 اقط ولا هي من تصنيفه واجتهد آخر في اعمال رويته ليزيل الشبهة بقطته
 فقال بعد تحريك لحينه لعله الفها لما كان حشويا فماد ريت من اي امر به
 اعجب امن جهله بالكتاب مع شهرته وكثرة من ذكره في التصانيف من
 العلماء او من جهله بحال شيخه الذي يفترى عليه بانتثائه اليه واشتهاره قبل
 ثوبته بالاعتزال بين الامة عالمها وجاهلها وشبهت امره في ذلك بحكاية
 انباها الامام ابو طاهر احمد بن محمد السلفي الحافظ رحمه الله قال انبا (١)
 فاذا كانوا بحال من ينتمون اليه بهذه المثابة فكيف يكونون
 بحال السلف الماضين وائمة الدين من الصحابة والتابعين واعلام الفقهاء
 والمحدثين وهم لا يلبون على كتبهم ولا ينظرون في آثارهم هم والله بذلك
 اجهل واجهل كيف لا قد قنع احد هم بكتاب الفقه بعض من ينتسب الى ابي
 الحسن يغرر دعواه وهو في الحقيقة مخالف لمقالة ابي الحسن التي يرجع اليها
 واعتمد في تدنيه عليها قد ذهب صاحب التاليف الى المقالة الاولى وكان
 خلاف ذلك احري به واولى تستمر القاعدة وتصبح الكلمة واحدة الحمد لله
 رب العالمين وهو حسبي ونعم الوكيل

ضميمة اخرى لكتاب الابانة على اصول الديانة لمولانا المولى عنایت علي
الحيد ر ابادي مشع الله المسلمين بطول حياته



ومن اقوى الدلائل و اوضح البراهين على كون هذه الروايات مقتريات على
الاشعري مدخولة في كتابه هذا هو انه ما ذكر في كتابه مقالات الاسلاميين
ان الامام كان قائلًا بخلق القرآن مع انه جمع فيه مقالات الفرق الاسلامية
سالكًا في جمعه مسلك قويا ومنهجًا مرضيًا خاليًا عن الافراط والتفريط مضيًا الى
كل فرقة او قائل ما هو قائله ومعتقد ما هو معتقد كذا كره في مفتحه حيث قال اما بعد فانه
لا بد لمن اراد معرفة الديانات والتمييز بينهما من معرفة المذاهب والمقالات
ورأيت الناس في حكاية ما يحكون من ذكر المقالات ويصنفون في النحل والديانات
من بين مقصر فيما يحكيه وغالط فيما يذكره من قول مخالفيه ومن بين معتد

للكذب في الحكاية ارادة التشنيع على من يخالفه ومن بين تارك للتقصي في روايته لما يرويه من اختلاف المختلفين ومن بين من يضيف الى قول مخالفه ما يظن ان الحجة تلزمهم به وليس هذا سبيل الدنيين ولا سبيل الغاظ المميزين فخذ اني ما رأيت من ذلك على شرح ما التمس شرحه من امر المقالات واختصار ذلك وترك الاطالة والاكتثار وانما ابتدئ شرح ذلك بعون الله وقوته انتهى فهذه الروايات التي تنبئ بعباراتها عن مذهب الامام وتفصح عن اعتقاده لو كانت صحيحة لذكر الاشعري في كتابه المقالات هذه العقيدة للامام وكيف يتصور ان يتركها مع قوله المذكور آنفا لمؤدى معناها الى انه ليس بمقصر فيما يحكيه غلط فيما يذكره وتارك للتقصي فيما يرويه من اختلاف المختلفين وذكر ايضا هذه الروايات مع انه ذكر عقيدة الخلق في مواضع من كتابه المقالات ونسبها الى الفرق المتعددة كما قال في ذكر القول في القرآن قالت المعتزلة والخوارج واكثر الزيدية والمرجئة وكثير من الرافضة ان القرآن كلام الله سبحانه وانه مخلوق لله لم يكن ثم كان وقال بفاصلة قليلة بعده انه حكى عن ابن الماجشون ان نصف القرآن مخلوق ونصفه غير مخلوق وحكى بعض من اخبر عنه في المقالات ان قائلها من اصحاب الحديث قال ما كان علم من علم الله سبحانه في القرآن فلا يقول مخلوق ولا يقول غير الله وما كان فيه من امر ونهي فهو مخلوق وحكاة هذا الخاكي عن سليمان بن جرير وهو غلط عندي وحكى محمد بن شعاع ان فرقة قالت ان القرآن هو الخالق وان فرقة قالت هو بعضه وحكى زرقة ان القائل بهذا وكيع بن الحراح انتهى اقول لو كانت الروايات واقعة صحيحة معلومة

للاشعري لذكرا في هذا المقام اللائق بذكره كالا يخفى على العاقل
وقال في ذكر الخوارج والخوارج جميعا يقولون بخلق القرآن وقال في ذكر
المرجئة والفرقة الناسعة من المرجئة ابو حنيفة واصحابه يزعمون ان الايمان
المعرفة بالله والاقرار بالله والمعرفة بالرسول والاقرار بما جاء من عند الله في الجملة
دون التفسير وذكرا ابو عثمان الادمي انه اجتمع ابو حنيفة وعمر بن ابي عثمان
السمري بمكة فساله عمر فقال له عمر اخبرني عن زعم ان الله سبحانه حرم
اكل الخنزير غير انه لا يدري لعل الخنزير الذي حرمه الله سبحانه ليس هي
هذه العين فقال مؤمن فقال له عمر انه قد زعم ان الله قد فرض الحج الى
الكعبة غير انه لا يدري لعلها كعبة غير هذه بمكان كذا فقال هذا مؤمن قال
فان قال اعلم ان الله سبحانه بعث محمدا وانه رسول الله غير انه لا يدري لعله
هو الزنبي قال هذا مؤمن ومن لم يجعل شيئا من الدين مستخرجا ايمانا
وزعم ان الايمان لا ينقص ولا يزيد ولا يتفاضل الناس فيه واما غسان
واكثر اصحاب ابي حنيفة فانهم يحكون عن اسلافهم ان الايمان هو الاقرار
والحبة لله والتعظيم له والهيبة منه وترك الاستخفاف لحقه وانه يزيد
ولا ينقص انتهى اقول ان هذا ايضا من مواضع ذكر هذه الروايات وهذه العقيدة
للإمام وما ذكر فيه شيئا منها واما كون الامام من المرجئة فسيأتي دفعه من
كتاب (الملل والنحل للشهرستاني ومن كتاب ابكار الافكار) للآمدي نعم
هذا المقام جراً الواضعين والمفتريين على وضع تلك الروايات واقتراؤها
واختلافها من عند انفسهم ونسبتها الى الاشعري وايدهم على ذلك ما قاله

الاشعري بعد ما ختم ذكر فرق المرجئة انه اختلف المرجئة في القرآن هل هو مخلوق ام لا على ثلاث مقالات فقال قائلون منهم انه مخلوق وقال قائلون منهم بالوقف وانا نقول كلام الله سبحانه لا نقول انه مخلوق ولا غير مخلوق فهذا مما اوسع لهم مجالا وامكن لهم محالا لا منتهتهم التي تمنى لهم الشيطان وليعلم ان الاشعري حين ما عد فرق المرجئة واحدة واحدة لم يذكّر عقيدة الخلق او عدّ معه لواحد منهم حتى ختم عدّهم فاخذ في ذكر ما اختلفوا فيه من امور اخرى حتى انتهى الى اختلافهم في ان القرآن هل هو مخلوق او لا فذكر ما نقلناه آنفا ويظهر منه انهم ليسوا بخارجين في هذه العقيدة عما ذكر ولكن لا يتعين انا اي فرقة من الفرق المعدودة قائل بخلقهم منكر له وواقف فيه بل دار الامر بينهم واحتمل لكل منهم ولم يوجد مرجح ومخصص في عبارته حتى يرجح ويخصص فرقة من الفرق لمقالة من المقالات الثلاثة ولا يخفى على ذوي البصائر ان الابهام والاجمال لا يضران عند الامن من الاختلاط والالتباس اما حين ما يخاف منها فلا يرضى عند ذلك في الابهام والاجمال ولما كانت المرجئة مقابلة لاهل السنة مخالفة لهم فعلى اي منهم ورد هذا الاعتقاد القبيح فهم اهل لهذا الاعتقاد يصلحون له فيستدلوا بضر عدم التعيين واما الامام الاعظم فهو اعظم مجتهد ياهل السنة واجل فقهاءهم وقع به القدوة العظمى في الاسلام وهذا معلوم للاشعري وليس بمستور عليه فان كان الامام قائلًا بخلق القرآن وحاشاه عن ذلك فما كان يجوز للاشعري ان يدخله في المبهمين ويترك التصريح به فان الظاهر عدم دخول الامام فيمن يعتقد الخلق فدخوله فيهم خلاف الظاهر وفي مثل ما هو خلاف الظاهر لا بد

من التصريح والتاكيد لان الجري على الظواهر والمشي على الصرائح لازال
يد للعقلاء من كل طائفة فاذا لم يصرح الاشعري في هذا الموضع وحين ذكر
الفرقة التاسعة من المرجئة ان الامام قال بخلق القرآن على انها من مواضع
تصريحه بذلك وايضاً لم يذكر بل لم يشر اليه في موضع جاء فيه الذكر عن الكلام
في هذه المسئلة من كتاب المقالات ثبت كون هذه الروايات مفتريات كيف
وقد ازم الاشعري في هذا الكتاب نفسه كما يظهر مما نقلناه انه لا يقصر فيما
يحكيه ولا يترك التقصي في رواية ما يرويه فكيف يقصر بعدم تصريح ما يلزم فيه
التصريح ولا يتقصي فيما لا بد فيه من التقصي ويكون به مطعون ليس هذا
تقصير او ترك للتقصي فحيث لم يأت عن الامام بخلق القرآن صدق في ما لزمه
نفسه كما يفهم مما نقلناه ايضاً انه ليس بغافل فيما يذكره من قول مخالفه
ولا يعتمد للكذب في الحكاية ارادة الشنيع على من يخالفه ولكنه بشر يخطئ
وينسى ويضل ويسهي ويقع فيما يقع فيه الا انسان فيعفي ولذا خطاه من متبعي
مذهبه وسالكي طريقته من هو الاعيان في البعض من الامور كما بين في الكتب
بواضح البيان ولعل عداه الامام من المرجئة من خطاياهم التي لا تتبع لها بل تدفع
من كل مكان في كل زمان ولعمري الغالب على الظن انما هو تصرف المقتربين
المقبولين في عبارته فان كتابه هذا ليس مما تداوله الايدي في كل زمان
وما بلغ في الشهرة مثابة المشهورات من الكتب كما هو حال الابانة ايضاً وهذا مما
يتوسع فيه المفكرون لصنائعهم القبيحة ودسائسهم الفظيعة وينفطن لهذا التصرف
مما في الملل والحلل للعلامة الشهرستاني الشافعي فانه قال فيما عدا فرق المرجئة العنانية

اصحاب غسان الكوفي زعم ان الايمان هو المعرفة بالله تعالى وبرسوله والا قرار بما
انزل الله مما جاء به الرسول في الجملة دون التفصيل والايمان يزيد ولا ينقص وزعم
ان قائلا لو قال اعلم ان الله قد حرم كل الخنزير ولا ادري هل الخنزير الذي
حرمه هذه الشاة ام غيرها كان مؤمنا ولو قال ان الله قد فرض
الحج الى الكعبة غير اني لا ادري اين الكعبة ولعلها بالهند كان
مؤمنا ومقصود ان امثال هذه الاعتقادات امور وراه الايمان لانه
كان شاكافي هذه الامور فان عاقلا لا يستجيز من عقله ان يشك في ان الكعبة
في اي جهة وان الفرق بين الخنزير والشاة ظاهر ومن العجب ان غسان كان يحكي
عن ابي حنيفة رحمه الله تعالى مثل مذهبه ويعدده من المرجئة ولعله كذب
ولعمري كان يقال لابي حنيفة واصحابه مرجئة السنة وعده كثير من اصحاب
المقالات من جملة المرجئة ولعل السبب فيه انه لما كان يقول الايمان هو التصديق
بالقلب وهو لا يزيد ولا ينقص ظنوا به انه يؤخر العمل عن الايمان والرجل
مع تخرجه في العمل كيف يفتي بترك العمل وله سبب آخر وهو انه كان يخالف
القدرية والمعتزلة الذين ظهروا في الصدر الاول والمعتزلة كانوا يلقبون
كل من خالفهم في القدر مر جئا وكذا لك الوعيدية من الخوارج فلا يبعد ان
اللقب انما لزمه من فريق المعتزلة والخوارج والله اعلم انتهى فانظر الى هذه العبارة
لشهرستاني وقابلها مع العبارة التي نقلناها من المقالات ترشدك الى ما قلنا من ان
الغالب على الظن انهم تصرفوا في عبارة الاشعري وايضا الناقل للحكاية في المقالات
هو الاموي وقال الشهرستاني في الملل والنحل انه من المعتزلة وانه صاحب

ابي الهذيل من مقدميهم واثمهم وسبق من الشهرستاني انه لا يبعد ان اللقب انما
لزمه من فريق المعتزلة والخوارج فعلى هذا لا يخلو عد الاشعري الامام في المرجئة
اما ان يكون خطأ منه فعفا الله عنه واما ان يكون مدخولا في كتابه مفترى عليه
وهو الغالب فقبح الله مفتريه ولا رحم مدخله قال الامدي في (ابكار الافكار) اما
حكاية ذلك عن ابي حنيفة فلعل الناقل كاذب فيه لقصد الاستيناس فيما قاله الى
ان قال وليس كذلك مع ما عرف مباغتته في العمل والاجتهاد فيه وهذا وان الاقتراء
والتدليس لم يزل الاجاريين على اعظم العلماء واكابر الائمة كما لا يخفى على من اعطاه
الله تعالى الخبرة والاطلاع فقال الشهرستاني في الملل والنحل رأيت رسالة نسبت الى
الحسن البصري كتبها الى عبد الملك بن مروان وقد سأله عن القول بالقدر
والجبر فاجابه بما يوافق مذاهب القدرية واستدل فيها بايات من الكتاب
ودلائل من العقل واعلمها واصل بن عطاء فما كان الحسن ممن يخالف السلف في ان
القدر خير وشره من الله تعالى فان هذه الكلمة كالمجمع عاينها عند هم انهم
واما ما وقع في الغنية المنسوبة لحضرة الحضرات وسيد السادات القوث الاعظم
والقطب الافخم سلطان الاولياء السيد عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه
وارضاه عنا من ان الحنفية من المرجئة فكشف العلماء عن حال هذه النسبة ولهم
في كشفها وجوه اختاروها تعلم من مطالعة كتبهم وجمعها الفاضل عبد الحى
اللكهنوى في رسالة لرفع والتكميل في الجرح والتعديل باطناب و تطويل ومع
ذلك لم يأت بما يفيد او يقطع ويقع عليه التعويل لانه لم يرض الا على واحد منها
وهذا الرضا ايضا يعلم من سكوته عليه لانه لم يرض او مرضى او مثل

ذلك مما يدل على رضاه مع ان بعض الاجوبة منها وقع موقعا حسنا يظهر من مطالعة ذلك المقام والتأمل فيه والذي اختاره في هذا الباب ومشى عليه انه لا يعتد بقول الشيخ رضى الله تعالى عنه في هذا الباب وكتب الامام وزر الحنفية المقلدة له مخالفة له حيث قال فان مخالفة الواحد لو كان من اعظم المشاهير اهون من مخالفة الجماهير و اى مضائق في عدم اعتد اد قول غوث الثقلين في هذا الباب لكونه مخالفا لجميع اولى الالباب لاسيما اذا وجد منه بنفسه ما يعارضه ويخالفه الى آخر ما قال والعجب ان هذا الذى ارتضاه في الجواب ليس بصحيح وسالم من النقص لانه اذا وجد منه رضى الله تعالى عنه ما يعارض هذا القول ويخالفه قائلات هذا القول له يقع في مضيق التناقض وهو لا يصدر من العقلاء فكيف ممن هو اعقل العقلاء واكل العلماء الذى عقله موهبي وعلمه لدني ولسنا همنا في صدد هذا البحث والا بينا ما يرد على هذا الفاضل فيما سلك عليه في هذا الباب وقررنا الامر حسب ما يقتضيه المقام مقتربا بالانصاف متجنبين عن الاعتساف ومن مواضع ذكر هذه العقيدة للامام الكتب المؤلفة في الممل والنحل ومن اشهرها واحسنها كتاب الممل والنحل للعلامة الشهرستاني الشافعي وليس فيه شمة منه بل فيه ما يناقضه ويذهب رونق هذه الروايات ويكذبها ببيان ان الشهرستاني شرط على نفسه ان يورد مذهب كل فرقة على ما وجدته في كتبهم من غير تعصب بهم ولا كسر عليهم حيث قال في المقدمة الثانية من كتاب الممل والنحل وشرطى على نفسي ان اورد مذهب كل فرقة على ما وجدته في كتبهم من غير تعصب لهم ولا كسر عليهم انتهى فاذا لم يذكر

الشهر ستاني ان الامام كان قائلا بخلق القرآن بل اتى بما يظهر منه تبرية الامام
وتزكيتة من امثال هذه العقائد الزائفة ظهور الشمس في رابعة النهار كما علمت
مما نقلنا منه سابقا وتعلم ايضا مما نقله عن قريب ان شاء الله تعالى كان آية
واضحة على كذب هذه الروايات كيف والشهر ستاني علامة خاض
فيما الفقه من الملل والنحل وغاص في لجج بحاره ومن المحالات ان يخفى على
مثل هذا الغائص الحائض الا يحتاج الى خوض وغوص فينبصر ان يستبعد ما
وضح عليه ان الامام كان قائلا بخلق القرآن ويخرج مما شرطه على نفسه وينقض
ما لزمه على ذمته اذا علمت هذا فاعلم انه لما فرغ في كتابه الملل والنحل عن
تمهيد المقدمات وتوطئة التمهيدات وقرب من المطلب قال اهل الاصول
المختلفون في التوحيد والعدل والوعد والوعيد والسمع والعقل تكلم هاهنا
في معنى الاصول والفروع وسائر الكلمات قال بعض المتكلمين الاصول
معرفة الباري تعالى بوحدانيته وصفاته ومعرفة الرسل باياتهم وبياناتهم
وبالجملة كل مسألة يتعين الحق فيها بين المتخاصمين فهي من الاصول ومن
المعلوم ان الدين اذا كان منقسما الى معرفة وطاعة والمعرفة اصل والطاعة
فرع فمن تكلم في المعرفة والتوحيد كان اصوليا ومن تكلم في الطاعة والشرعة
كان فروعيا والاصول هو موضوع علم الكلام والفروع هو موضوع علم الفقه الى
آخر ما قال ثم اخذ في ذكر اهل الاصول الباطلة التي هي فرق كثيرة والفرقة الحققة
التي هي الاشعرية ثم بعده ذكر اهل الفروع وقسمهم على قسمين لاثالث لهما وهما
اصحاب الحديث واصحاب الرأي وقال في اصحاب الحديث انهم اهل الحجاز الذين

هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادریس الشافعی واصحاب سفیان
الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن علي بن محمد الاصفهاني وبين
وجه تسميتهم باهل الحديث وقال في اصحاب الراي انهم اهل العراق وهم اصحاب
ابي حنيفة النعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن وابو يوسف يعقوب بن
محمد القاضي وزفر بن هذيل والحسن بن زياد اللؤلؤي وابن سباعة وعافية
القاضي وابو مطيع البلخي وبشر المريسي وبين وجه تسميتهم باصحاب الراي
وقال في آخره عند ما يختم ذكر الفرق الاسلامية ان بين الفريقين يعني اصحاب
الحديث واصحاب الراي اختلافات كثيرة في الفروع ولهم فيها تصانيف
وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية في مناهج الظنون حتى كانهم اشرفوا على
القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب انتهى
ما اردنا نقله من هذا الكتاب فظهر من هذا التقرير بالشهر ستاني ان الامام
ابا حنيفة رضي الله تعالى عنه واصحابه ليس الى تضليلهم طريق فضلا عن
تكفيرهم الا من نازع منهم في الاصول كالمرسي بل هم مجتهدون مصيبون
افيهكون من يعتقد الخلق مؤمنا لا يلزم تكفيره وتضليله فضلا عن ان يكون
مجتهدا ويعد مصيبا وعمرى كيف يتصور ان يشيع نسبة الارجاء الى الامام
مع انه اخف من القول بخلق القرآن ولا هو جد رائحة من نسبة عقيدة الخلق اليه
رضي الله تعالى عنه مع كونه من اقبح العقائد ومع كون تكفيره على عقيدته
هذا من معاصريه نعوذ بالله منه فان هذا شأنه ان يشيع ويشتهروا ان لا يخفى
ولا يستتروا بعد حصل الى الاطلاع على كتاب (سيف السنة الرفيعة في قطع

رقاب الجهمية والشيعة) لمحمد بن موحلي الاصفهاني من معاصري ابن نعيم الحنبلي
 فرأيت في هذا الكتاب قد صرح البخاري في كتابه خلق الافعال وفي آخر
 الجامع بان القرآن كلام الله غير مخلوق وقال قال الحكم بن محمد حد ثنا سفیان
 ابن عيينة قال ادر كت مشيختنا منذ سبعين سنة منهم عمرو بن دينار يقولون
 القرآن كلام الله غير مخلوق قال البخاري وقال احمد بن الحسن حد ثنا ابو نعيم
 حد ثنا سليم القاري قال سمعت سفیان الثوري يقول قال حماد بن ابي سليمان ابلاغ
 ابلاغ المشرک اني برى من دينه وكان يقول القرآن مخلوق ثم ساق قصة
 خالد بن عبد الله القسري وانه ضحى بالجعد بن درهم وقال انه زعم ان الله
 يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما ثم نزل فذبحه انتهى ثم رأيت
 البخاري افتتح كتابه خلق افعال العباد باب ما ذكر اهل العلم المعطلة الذين يريدون
 ان يبدلوا كلام الله عز وجل وقال متصلا به حد ثني الحكم بن محمد الطبري
 كتبت عنه بمكة قال ثنا سفیان بن عيينة قال ادر كت مشيختنا منذ سبعين سنة
 منهم عمرو بن دينار يقولون القرآن كلام الله وليس بمخلوق وقال احمد بن الحسن
 نا ابو نعيم ثنا سليمان القاري قال سمعت سفیان الثوري يقول قال لي حماد
 ابن ابي سليمان ابلاغ ابلاغ المشرک اني برى من دينه وكان يقول
 القرآن مخلوق * حد ثنا قتيبة حد ثني القاسم بن محمد حد ثنا عبد الرحمن
 ابن حبيب بن ابي حبيب عن ابيه عن جده قال شهدت خالد بن عبد الله القسري
 بواسط في يوم اضحى وقال ارجعوا فضعوا تقبل الله منكم فاني مضى بالجعد بن درهم
 زعم ان الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما تعالى الله علوا كبيرا عما

يقول الجعد بن درهم ثم نزل فذبحه انتهى * اعلم ان هذه الرواية التي ذكرها
 البخاري عن احمد بن الحسن ونقلها عن البخاري محمد بن موسى في كتابه (سيف
 السنة) هي الرواية الاولى من روايات الابانة تخالفها في امرين (احدهما) ان
 في هذه الرواية احمد بن الحسن على ما رأيت في نسختين حاضرتين عندي من خلق
 افعال العباد موضع هارون بن اسحاق في رواية الابانة (وثانيهما) انه ابهم في هذه
 الرواية موضع البحث وموقع الرد فقل ابافلان وفي الرواية الواقعة في الابانة
 تصریح بالامام الاعظم ابي حنيفة ويزاد على هذين الايتين بالنظر الى ما نقله في
 (سيف السنة) ان كان صحيحا وما كان من سهو الناسخ فيقال ثالثها سليم القاري
 وفي الابانة سليمان بن عيسى القاري موضعه فهذه الرواية الواقعة في كتاب
 (خلق الافعال) لما ابهم فيها ما يقع عليه البحث ويتوجه اليه الرد لا تصلح لان
 يبحث عنهما مع انه سبق الرد البليغ لروايات الابانة التي فيها تصریح بما يقع فيه
 البحث ويتوجه اليه الرد وهذه الرواية الواقعة في كتاب خلق الافعال لما جهل
 فيها موقع الرد ومحل البحث وماتعين فالي ما بوجه الرد وفي اي امر يقع البحث
 ولا ياتي الابهام في مثل هذا المقام الذي يجب فيه الاكشاف عن المتقين المخلصين
 لاسيما من البخاري المتصلب في دين الله الذي لا يبالي في الله باحد كما هو الظاهر
 من تتبع احواله وقد نقل التكفير صريحاً في كتابه خلق الافعال فقال وسئل وكيع
 عن مثني الانمطي فقال كافر وقال عبد الله بن داود لو كان على المثني الانمطي
 سبيل لنزعت لسانه من قفاه وكان جهما وقال ايضا حدثن ابو جعفر قال ثنا
 احمد بن خللال قال سمعت يزيد بن هارون وذكر ابا بكر الاصم والمريسي فقال

هو والله زنديقان كافران بالرحمن حلالا للدم مع ان ابرادانه على الامام الاعظم
واعتراضاته عليه رضى الله تعالى عنه محصورة في القروعات الفقهية اجاب
عنها علماؤنا رحمهم الله تعالى ورايت فيها رسالة حسنة مسماة (بعض الناس في
دفع الوسواس) دفع فيها ما اورده الامام البخارى على الامام الاعظم ابي حنيفة
وعلى الحنفية مصدرا بقوله قال بعض الناس مدلالا مفصلا فجزاه الله خيرا وما وجد
من البخارى فيما تصفحنا الزام على الامام في اصول الدين وهذا البيهقي واسع العلم
ما نقل عن البخارى هذه الرواية في كتابه (الاسماء والصفات) وقد ذكر الرواية
السابقة المتصلة عنها وهي رواية البخارى عن سفيان بن عيينة في كتابه هذا فقال
اخبرنا ابو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد الفقيه قال ثنا ابو احمد الحافظ
التهسبى بوري قال انا ابو عروبة السلمي قال ثنا سلمة بن شبيب قال ثنا الحكم بن
محمد قال ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال سمعت مشيختنا منذ سبعين
سنة يقولون (اح) قال ابو احمد الحافظ و اخبرنا ابو احمد محمد بن سليمان بن
فارس واللفظ له قال ثنا محمد بن اسمعيل البخارى قال الحكم بن محمد ابو مروان
الطبرى حدثنا سفيان بن عيينة قال ادركت مشيختنا منذ سبعين سنة منهم
عمرو بن دينار يقولون القرآن كلام الله ليس بمخلوق كذا قال البخارى عن الحكم
ابن محمد ورواه غير الحكم عن سفيان بن عيينة نحو رواية سلمة بن شبيب عن الحكم
ابن محمد و ذكر ايضا قصة ذبح خالد بن عبد الله القسري للجد بن درهم في كتابه
(الاسماء والصفات) بسنده وقال رواه البخارى في كتاب التاريخ عن قتيبة عن
القاسم بن عبد الرحمن بن محمد بن حبيب بن ابي حبيب عن ابيه عن جده هكذا

يشير الى ما قبل حيث ذكر فيه القصة بسنده كما او مانا اليه وهذه القصة
 قدر واهل البخارى في كتابه (خالق افعال العباد) وذكروا متصلة مما نقله والله اعلم
 عن احمد بن الحسن عن ابي نعيم عن سليمان القارى عن سفيان الثورى في بعد
 عن البيهقي رحمه الله تعالى ان يذكر الرواية السابقة واللاحقة ويترك الوسطى مع
 كونها باع في ذم القائل بخلق القرآن فدلنا على عدم ثبوت هذه الرواية ولو تتبعنا
 الامر حق تتبعه لوجدنا كثيرا من الدلائل تدل على ما قلنا ولكنه اغنانا عن
 مزيد التتبع ما ذكرنا سابقا فان فيه كفاية لاولى النهى ثم لما كانت الرواية منقولة
 عن البخارى في (كتاب سيف السنة الرفيعة) على ايها ما لا بد لنا من التامل في
 هذا الكتاب ليعلم ان الامام الاعظم في اي منزلة عند مؤلفه محمد بن موصلى
 وما العقيدة له فيه حتى يظهر ان الرجل المبهم في الرواية هل يرجح الامام
 الاعظم في كونه مراد امه عنده ام لا فاعلم انا اذا نظرت في هذا الكتاب وجدنا
 مؤلفه محمد بن موصلى من المتشددين زهق اللسان لا يمسك عن تشنيع احد
 وذمه اذا ثبت في زعمه انه يستحقه لكونه منحرفا عن الطريق المستقيم فضلا
 عن ان يكف عن نسبة امر الى احد ثبت عنده نسبة ذلك الامر اليه قال في
 الوجه السادس والخمسين من وجوه تزييف العقل وتضعيفها في مقابلة النقل
 وحصول البقين من النقل ام ترضون بعقول المتأخرين الذين هذبوا العقليات
 ومخضوا زبدتها واختاروا لانفسهم ولم يرضوا بمقول سائر من تقدم فهذا افضلهم
 عندكم محمد بن عمر الرازي فباي معقول لا ته تزنون نصوص الوحى وانتم
 تزنون اضطرابه فيها في كتبه اشد الاضطراب فلا يثبت على قول انتهى

وشنع على المأولين في الصفات والتكئين فقال في الوجه الخامس والعشرين
من وجوه الابطال لتقدم العقل على النقل ان غاية ما ينتهي اليه من ادعى
معارضة العقل للوحى احد امور اربعة لا بد له منها اما تكذيبها وحجدها واما
اعتقاد ان الرسل خاطبوا الخلق خطبا بجهوريا لا حقيقة له وانما اراد وامنهم
التخييل وضرب الامثال واما الاعتقاد ان المراد تاويلها وصرفها عن حقائقها
بالمجازات والاستعارات واما الاعراض عنها وعن فهمها وتدبرها واعتقاد
انه لا يعلم ما يريد الا الله فهذه اربع مقامات ثم قال حين ما فصل المقام الثالث
من هذه المقامات الاربعة * المقام الثالث مقام اهل التاويل قالوا لم يرد منا اعتقاد
حقائقها وانما اريد منا تاويلها بما يخرجها عن ظاهرها وحقائقها فتكلفوا لها
وجوه التاويلات المستكرهة والمجازات المستكرهة التى يعلم العقلاء انها بعد
شئ عن احتمال الفاظ النصوص لها وانها بالتحريف اشبه منها بالفسير ثم قال
فالطائفتان يعنى اصحاب التخييل واصحاب التاويل اتفقتا على ان ظاهر خطاب
الرسول صلى الله عليه وسلم ضلال وباطل وانه لم يبين الحق ولا هدى اليه
الخلق وقال في الثلاثين من تلك الوجوه ان الطرق التى سلكها هؤلاء المعارضون
بين الوحى والعقل في اثبات الصانع هي بعينها تنفي وجوده لزو ما فان المعارضين
صنفان الفلاسفة والجهمية ثم بين طرق الفلاسفة والتكئين في اثبات الصانع
جل شانه فقال فيما يذكر طرق التكئين في اثبات الصانع واما التكلمون فلما
راوا بطلان هذا الطريق يعنى به طريق الفلاسفة عدلوا عنها الى آخر
ما قال ثم قال بعد ما ذكر طريق التكئين فلوهم من سلوك هذا الطريق انكار

كون الرب فاعلا في الحقيقة وان سموه فاعلا بالسنتهم الى آخر ما قال وقال
 في الوجه الثامن والثلاثين ثم ظهر مع هذا الشيخ المتأخر المعارض يعني به
 نصير الدين الطوسي الذي ذكره قبل ملقباً له بنصير الشرك والكفر
 الطوسي اشياء لم تكن تعرف قبله حسنت العميدى وحقائق ابن عربي
 وتشكيكات الراوى وشنع على الاشعري امام اهل السنة فقال في الوجه
 الثالث والاربعين قالت الفرقة الجامعة بين التجهم ونفي القد ومعطلة الصفات
 صدق الرسول موقوف على قيام المعجزة الدالة على صدقه وقيام المعجزة
 موقر على العلم بان الله لا يؤبد الكذاب بالمعجزة الدالة على صدقه والعلم
 بذلك موقوف على العلم بقبحه وعلى ان الله تعالى لا يفعل القبيح وتنزيهه عن
 فعل القبيح موقوف على العلم بانه غنى عنه عالم بقبحه وغناه عنه موقوف على انه
 ليس بجسم وكونه ليس بجسم موقوف على عدم قيام الاعراض والحوادث به وهي
 الصفات والافعال الى ان قال مضيفا اليهم قالوا بهذا الطريق اثبتنا حدوث
 العالم ونفي كون الصانع جسما وامكان المعاد ثم قال فصار العلم باثبات الصانع
 وصدق الرسول وحدث العالم وامكان المعاد موقفا على نفي الصفات فاذا
 جاء في السمع ما يدل على اثبات الصفات والافعال لم يمكن القول بموجبه ويعلم ان
 الرسول لم يرد اثبات ذلك لان ارادته لا ثباته ينافي نصد يقه ثم اما ان يكذب الناقل
 واما ان يتأول المنقول واما ان يعرض عن ذلك جملة ويقول لا يعلم المراد
 فهذا اصل ما بنى عليه القوم دينهم واما انهم ولم يقيض لهم ما بين لهم فساد هذا
 الاصل ومخالفته لصريح العقل الى ان قال وهذا الطريق من الناس من يظنها

من لوازم الايمان وان الايمان لا يتم الا بها ومن لم يعرف ربه بهذا الطريق
لم يكن مؤمنا به ولا بما جاء به رسولوه وهذا يقول الجهمية والمعتزلة ومتأخروا
الاشعرية بل اكثرهم وكثير من المنتسبين الى الائمة الاربعة وكثير من اهل
الحديث والصوفية ومن الناس من يقول ليس الايمان موقوفا عليها ولا هي من
لوازمه وليست طريق الرسل ومحرم سلوكها لما فيها من الخطر والتطويل وان لم يعتقد
بطلانها وهذا قول ابي الحسن الاشعري نفسه فانه صرح بذلك في رسالته الى اهل
الثغر وقال في الوجه السادس والاربعين ان يقال لثولاء المعارضين للوحي بمقولهم ان
من ائتمكم من يقول انه ليس في العقل ما يوجب تنزيه الرب سبحانه عن
التقائص ولم يبق على ذلك دليل عقلي اصلا كما صرخ به الرازي وتلقاه
عن الجويني وامثاله قالوا وانما نفي عنه التقائص بالاجماع وقد قدح الرازي
وغيره من النفاة في دلالة الاجماع وبينوا انها ظنية لا قطعية فالقوم ليسوا
قاطعين بتنزيه الله تعالى عن التقائص بل غاية ما عندهم في ذلك الظن الى آخره
وايضاً شنع في الوجه السابع والاربعين على الامام الاشعري والحارث
المحاسبي والقاضي ابي بكر الباقلا في وغيرهم تركناه مخافة التطويل وقال
في الخمسين اما الصفاتية الذين يؤمنون ببعض ويحجدون بعضاً الى آخر
ما قال وهذا تشنيع منه على المتكلمين المخالفين للمعتزلة والجهمية وقال فيما بين
فيه اختلاف اهل الارض في كلام الله تعالى المذهب الخامس مذهب
الاشعري ومن وافقه انه معنى واحد قائم بذات الرب وهو صفة قديمة
ازلية ليس بحرف ولا صوت ولا ينقسم ولا له ابعاد ولا له اجزاء وهو

عين الامر وعين النهي وعين الاستخبار الكل من واحد وهو عين التوراة
والانجيل والقرآن والزبور وكونه امر او نهيا وخبرا واستخبارا صفات
لذلك المعنى الواحد لا انواع له فانه لا ينقسم بنوع ولا جزء وكونه قرآنا
وتوراة وانجيلا تقسيم للعبارة عنه لالذاته الى ان قال وعنده لم يتكلم الله
بهذا الكلام العربي ولا سمع من الله وعنده ذلك المعنى سمع من الله
حقيقته ويجوز ان يرى ويشم ويذاق ويلس ويدرك بالحواس الخمس
اذ المصحح عنده لا دراك الحواس هو الوجود وكل موجود يصح تعلق
الادراكات كلها به كما قرره في مسئلة رؤية من ليس في جهة من الرائي
وانه يرى حقيقة وليس مقابلا للرائي هذا قوله في الرؤية وذلك
قوله في الكلام والبلية العظمى نسبة ذلك الى الرسول وانه جاء بهذا
ودعا اليه الامة وانهم اهل الحق ومن عداهم اهل الباطل وجمهور العقلاء
يقولون ان تصور هذا المذهب كاف في الجزم بطلانه وهو لا يتصور الا كما
يتصور المستحيلات الممتنعات الى آخر ما قال وهذا كما ترى غاية منه
في تشنيع الامام الاشعري وذمه ثم قال المذهب السابع مذهب السالمية
ومن وافقهم من اتباع الائمة الاربعة واهل الحديث انه صفة قديمة قائمة
بذات الرب تعالى لم يزل ولا يزال لا يتعلق بقدرته ومشيته ومع ذلك هو
حروف واصوات وسور وآيات سمعه جبرئيل منه وسمعه موسى بلا واسطة ثم قال
وجمهور العقلاء قالوا تصور هذا المذهب كاف في الجزم بطلانه والبراهين
العقلية والادلة القطعية شاهدة بطلان هذه المذاهب كلها وانها مخالفة لصرح

العقل والنقل والعجب انها هي الدائرة بين فضلاء العالم لا يكادون يعرفون غيرها انتهى هذه تشنيعاته لائمة الاسلام اعلى الله مقامهم في دار السلام لا يبالى بهم ولا يراعى جانب احد منهم فلو كان الميهم في رواية البخاري يترجح عنده انه اريد به الامام الاعظم لذكره وصرح به بل شنع عليه كما شنع على غيره فانه يستحيل من مثل هذا المنشد المتصلب المتعصب الذي يرد باقضي جهده على من هو مخالف لمسلكه ويدفعهم بابلغ ما يمكنه من الدفع ولا يشاغل في الرد ان يعرض عن ترجيح ذلك الميهم وتعيينه بعد ما ثبت عنده الترجيح وحيث لم يتعرض لهذا الامر اصلا ولم يشنع على الامام في موضع من كتابه في شيء من المعتقدات واصول الدين بل احتج منه في موضع الاستدلال على مطالبه الدينية وسماه اماما في مثل هذه المواضع التي يشعر تسميته هكذا فيها بحمد الله الدينية وبسلب الذمائم والنقائص عنه واثبات المدائح والمكارم له لزم انه برئ من هذه العقيدة عنده براءة كاملة قال في كسر الطاغوت الذي وضعته الجهمية لتعطيل حقائق الاسماء والصفات وهو طاغوت المجاز فنقول تقسيمكم الالفاظ ومعانيها واستعمالها فيها الى حقيقة ومجاز اما ان يكون عقليا او شرعيا او لغويا او اصطلاحيا فاخذ في ابطال الاقسام الثلاثة الاولى واحدا واحدا وقال حين ما يبطل التقسيم اللغوي واهل اللغة لم يصرح احد منهم بان العرب قسمت لغاتها الى حقيقة ولا مجاز ولا قال احد من العرب قط هذا اللفظ حقيقة وهذا مجاز ولا يوجد في كلام من نقل لغتهم عنهم مشافهة ولا بواسطة ذلك ولهذا لا يوجد في كلام الخليل

وسيبويه والفراء وابي عمرو وبن العلاء والاصمعي وامثالهم كالم يوجد ذلك
 في كلام رجل واحد من الصحابة ولامن التابعين ولاتابعي التابعين ولا في
 كلام احد من الائمة الاربعة وهذا الشافعي وكثرة مصنفاته ومباحثه مع
 محمد بن الحسن وغيره لا يوجد فيها ذكر المجاز البتة الى ان قال وكلام الائمة
 مدون بحروفه لم يحفظ عن احد منهم تقسيم اللغة الى حقيقة ومجاز ثم قال بعد
 فاصلة قليلة اذا علم ان تقسيم الالفاظ الى حقيقة ومجاز ليس تقسيما شرعيا ولا عقليا
 ولا لغويا فهو اصطلاح محض وهو اصطلاح حدث بعد القرون الثلاثة المفضلة
 انتهى فاحتج في هذا المقام الجليل خطره العظيم امره على الجهمية بالامام الاعظم مع
 الائمة الثلاثة وجعله من اهل القرون المفضلة بالنص هل هو الا منقبة للامام عظيمة
 ومديحة للامام فخيمة توضح ان مثل هذا الرجل المتشدد التجسس والمتعصب
 المتعمق لم يجد ايضا ما يقدح في شأنه الا رفعه وقال في هذا البحث ايضا في مقام
 الاحتجاج على انه اذا خص من العموم شيء لم يصرف اللفظ بمجاز فيما بقي انه لا نزاع
 بين الصحابة والتابعين والائمة الاربعة انه حجة ومن ثقل عن احد منهم انه
 لا يحتاج بالعام المخصوص فهو غلط افتح غلط وافحشه واذا لم يحتاج بالعام المخصوص
 ذهب اكثر الشريعة وبطل اعظم اصول الفقه انتهى وهذا كما ترى ذب
 عن الامام الاعظم مع الائمة الثلاثة وتوضيح اسد اد طريقته وهكذا اقال في
 الوجه الحادي والاربعين من هذا البحث ان العام المخصوص حجة باجماع
 الصحابة والتابعين وتابعيهم ولما حدث الخلاف في ذلك بعد انقراض العصور
 المفضلة التي شهد لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بانها خير القرون وقال

في الوجه السادس عشر من وجوه ابطال المجاز في لفظ الوجه ان الصحابة
 والتابعين وجميع اهل السنة والائمة الاربعة واهل الاستقامة من اتباعهم
 متفقون على ان المؤمنين يرون وجه ربهم تعالى في الجنة الى آخر ما قال وهذا
 توضيح منه بان الامام الاعظم اباحيفة من اهل الاستقامة عنده فان الاتباع
 اذا كانوا من اهل الاستقامة يكون المتبوع من اهل الاستقامة بالضرورة وهو ظاهر
 وقال في الوجه الثالث عشر من وجوه الرد على من انكر حقيقة القومية لله تعالى
 وحملها على المجاز ولم يزل السلف الصالح يطلقون مثل هذه العبارة اطلاقا
 لا يحتمل غير الحقيقة فاخذيين اطلاقاتهم حتى قال وقصة ابي يوسف صاحب
 ابي حنيفة مشهورة في استتابته لبشر المريسى لما انكر ان يكون الله فوق
 العرش رواها عبد الرحمن بن ابي حاتم وغيره وبشر لم ينكر ان الله
 افضل من العرش وانما انكر ما انكرته المعطلة ان ذاته فوق العرش ثم قال بعد
 فاصلة قليلة وقال ابو مطيع الحكم بن عبد الله البلخي سألت ابا حنيفة
 عن يقول لا اعرف ربى في السماء ام في الارض فقال قد كفر لان الله يقول الرحمن
 على العرش استوى وعرشه فوق سبع سموات فقلت انه يقول على العرش
 استوى ولكن لا يدري العرش في السماء ام في الارض فقال اذا انكر انه في
 السماء فقد كفر انتهى فظهر من هذا القول ان الامام الاعظم عنده من السلف
 الصالح افيد خله في السلف الصالح مع ثبوت عقيدة الخلق منه عنده ولما
 ادخله في السلف الصالح ثبت انه ما كان قائلا بالخلق ابد وقال في بحث
 طويل يرد به على الذنبي قالوا لا يحتاج بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم

على شئ من صفات ذى الجلال قالوا الاخبار قسمان متواتر واحد فالتواتر
وان كان قطعي السند لكنه غير قطعي الدلالة فان الادلة اللفظية لا تفيد اليقين
وبهذا قد حوافي دلالة القرآن على الصفات والاحاد لا يفيد العلم فهذا الذى
اعتمدته نفاة العلم عن اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم خرقوا به اجماع
الصحابه المعلوم بالضرورة واجماع التابعين واجماع ائمة الاسلام ووافقوا به
المعتزلة والجهمية والرافضة والخوارج بل هم الذين انتهكوا هذه الحرمة
وتبعهم بعض الاصوليين والفقهاء والافلا يعرف لهم سلف من الائمة بذلك
بل صرح الائمة بخلاف قولهم فمن نص على ان خبر الواحد يفيد العلم مالك
والشافعي واحمد واصحاب ابي حنيفة انتهى فظهر من قوله هذا ان الامام
عنده من ائمة الاسلام وكيف يكون من ائمة الاسلام اذا كان قائلًا بخلق
القرآن وحيث كان من ائمة الاسلام لم يكن من القائلين بالخلق.

وقال ناقلا عن ابن تيمية ان الخبر الواحد يفيد العلم اليقيني عند جماهير ائمة
محمد صلى الله عليه وسلم من الاولين والآخرين اما السلف فلم يكن بينهم
في ذلك نزاع واما الخلف فهذا مذهب الفقهاء الكبار من اصحاب الائمة
الاربعة الى آخر ما قال وقال فبين رد الاحاديث بالعذر الذى اقاموه
عذر الرد الاحاديث طائفة عشرة ردتها فيما يعمر به البلوى وقبلته فيما عداه
وحكوه عن ابي حنيفة وهو كذب عليه وعلى ابي يوسف ومحمد فلم يقل
ذلك احد منهم البتة وانما هذا قول متأخريهم واقدام من قال به عيسى
ابن ابان وتبعه ابو الحسن الكرخي وغيره انتهى انظر في هذا المقام كيف

دفع الامر من ان يكون منسوباً الى الامام وصاحبيه وقد اطال محمد بن
 موسى الاصفهاني مؤلف هذا الكتاب بمبحث كلام الله تعالى فيبين جميع
 مذاهب الارض في كلام الله تعالى كما يدل عليه قوله حين ابتداء في هذا
 البحث اختلف اهل الارض في كلام الله تعالى الخ فيبين مذاهب الاتحادية
 والفلاسفة والجهمية والمعتزلة وغيرها من المذاهب وبين مذهب السلف
 وائمة السنة والحديث فيه حتى قال فالقرآن عند هم جميعه كلام الله حروفه
 ومعانيه واصوات العباد وحركاتهم واداوهم وتلفظهم كل ذلك مخلوق بائن
 عن الله فان قيل * فاذا كان الامر كما قررتم فكيف انكر الامام احمد على من
 قال لفظي بالقرآن مخلوق وبدعه ونسبه الى التجهم وهل كانت محنة ابي عبد الله
 البخاري الا على ذلك حتى هجره اهل الحديث ونسبوه الى القول بمخلوق
 القرآن * قيل * معاذ الله ان يظن بائمة الاسلام هذا الظن الفاسد وقد صرح
 البخاري في كتابه خلق الافعال وفي آخر الجامع بان القرآن كلام الله غير مخلوق
 وقال حدثنا سفيان بن عيينة الى آخر ما قال وقد نقلناه في صدر البحث ثم قال
 فحق تعريف البخاري وتمييزه على جماعة من اهل السنة والحديث ولم يفهم
 بعضهم مراده وتعلقوا بالمنقول عن احمد نقلاً مستفيضاً انه قال من قال لفظي
 بالقرآن مخلوق فهو جهمي ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع وساعد ذلك
 نوع حسد بالظن للبخاري لما كان الله نشر له من الصيت الى ان قال فوافق
 الهوى الباطن الشبهة الناشئة من القول المجمل وتمسكوا باطلاق الامام احمد
 وانكاره على من قال لفظي بالقرآن مخلوق وانه جهمي فتركب من مجموع

هذه الامور فتنة وقعت بين اهل الحديث في مسئلة اللفظ ثم ذكر مخالفة
محمد بن يحيى للبخاري فان محمد بن يحيى كان يعتقد ما يحكيه عن احمد بن
حنبل من الانكار على من قال لفظي بالقرآن مخلوق والبخاري وقف عنه
فتكلم محمد بن يحيى فيه وقال قد اظهر هذا البخاري قول اللفظية واللفظية شر
من الجهمية ثم نقل عن ابي عبد الله الحاكم قصتها قلت وقد ذكرها ايضا البيهقي
في كتابه (الاسماء والصفات) ثم ذب عن البخاري وبين لقول الامام احمد محامل
فقال فالبخاري اعلم بهذه المسئلة واولى بالصواب فيها من جميع من خالفه
وكلامه فيها اوضح وامتن من كلام ابي عبد الله فان الامام احمد سد الذريعة
حيث منع اطلاق لفظ المخلوق نفيا واثباتا على اللفظ فقالت طائفة اراد سد باب
الكلام في ذلك الى آخر ما قال وقد احسن في بيان ما هو المحمل لقول احمد رحمه
الله تعالى وما هو مراده ثم قال بعده وابوعبد الله البخاري ميز وفصل واشبع الكلام في
ذلك وفرق بين ما قام بالرب وبين ما قام بالعباد ووقع المخلوق على تلفظ العباد
واصواتهم الخ ونفى اسم الخالق عن الملقوظ وهو القرآن الخ وقد شفي في هذه
المسئلة في كتاب خلق الافعال ثم نقل عن البخاري ان المعروف عن احمد واهل
العلم ان كلام الله تعالى غير مخلوق وما سواه فمخلوق وانهم لم يفهموا دقة مذهب
الامام احمد قلت لو كان الامام قائلا بخلق القرآن لذكره في هذا البحث
الطويل البسيط وما غفل عن ذكره قط مع ما علم من دابه فيمن يزعم انه
لبس على الطريقة القويمية والحاصل من كل ما نقلنا من كتاب سيف السنة انما
هو اظهار امر بن احد هما تشديد مؤلفه في العلماء المقبولين وتعصبه وارسال

امانه فيهم وتجسسه للمذاهب كلها وتخبره عن جملتها في عدم مثل هذا المتعصب
المنصلب المتشدد والمنعمق المتجسس المتخبر كل بعد ان لا يذ كر نسبة هذه العقيدة
الى الامام مع كونه معتقدا بها وحيث لم يذ كرها بل لم يوجد شمة منها في
كتابه ووجد ما ينفيها دلالة بليغة على ان الامام كانت ساحة قلبه الشريف
ظاهرة عن هذه العقيدة وامثالها (ثانيها) اقراره بكون الامام من ائمة الدين
والسلف الصالح ومن اهل القرون المفضلة بالنص واللازم منه عدم كون
الامام قائلا بالخلق فان هذه الالقاب لا تطلق على قائل خلق القرآن قط لان
بين مفاهيم هذه الالقاب وبين القول بخلق القرآن تناقض لا يجتمعان ابدا *
ثم ان كتاب خلق الافعال محفوظ مروى عن البخاري بنه عليه الحافظ
ابن حجر في مقدمة (فتح الباري اشرح صحيح البخاري) فقال بعد ما عدا كتابا
من تصانيفه فيها (خلق الافعال) وهذه التصانيف موجودة مروية لنا بالسماع
او بالاجازة انتهى وابن حجر هذا من الماد حين للامام ابي حنيفة رحمه الله
تعالى فان كانت الرواية موجودة في النسخة من (خلق الافعال) المروية لابن
حجر بالسماع او بالاجازة فلا تخلو اما ان تكون على هذا الابهام او تكون صرح
فيها بالاسم * فعلى الاول * يجب الفحص والبحث حتى يتعين ويترجع ويحصل
العلم فان الابهام جهالة لا نفيد شيئا ولا نقطع امر افاذ البحث عن الابهام فاما ان
يتعين الامام او يترجع او يتعين غيرها ويترجع فعلى الاول لا يستقيم مدحه
للامام بل يعيد هذا المدح ذم عليه ويوجه طعنا اليه وعلى الثاني يتضح حال
الروايات المذكورة في الابانة ولا يتصور منهم ان لا يفحصوا عن هذا

الابهام ويتركوا مع ان عقولهم بعيدة الغور ويجور فهمهم لما غور بجحوا
 عن المشبهات فاكشفوها واحكموها وخصوها عن المجملات ففصلوها وقرروها
 واما ما لم يجد واسيلا الى التعيين او الترجيح مع بحثهم العميق وخصهم
 البليغ وهو شاذ ونادر فيفوض الامر الى علام الغيوب فان كانت في رواية
 اخرى مماثلة لما تصرح بزيل الابهام لا تكون المصرة فيها مفسرة للمبهمة
 لانهم مع فحصهم الشديد وتجسسهم البليغ لم يجدوها ولو كانت صحيحة
 لوجدوها وفسروا بها الابهام ولا يعقل ان مثل هذه الرواية تخفى عليهم فمنهم
 وصلت اليها الروايات وعندهم حصلت لنا الدرايات فان وجدنا رواية
 ولم نجد هافيههم ولا في واحد منهم دائرة فهي واهية وان اطلعنا على دراية
 وهي تخالف درايتهم فهي لاهية واما على الثاني فاما ان يكون فيها التصريح بالامام
 الاعظم او بغيره فلو كان الاول لشاع وزاع لاسيما بين المحدثين وخصوصا بين
 من اعتنى بكتب الامام ابي عبد الله البخاري ولم نجد احدا منهم نسب عقيدة
 الخلق الى الامام هذا ابن حجر حافظ عصره وحافظ كتب البخاري مادح
 للامام معترف بفضلهم وهذا الذهبي الحافظ الناقد البالغ في تنقيده حتى قالوا
 هو مجاوز في توهينه وتسخيفه وتجريحه وتضعيفه يزكي الامام في ميزانه وئذ كرتة
 فيبلغها على اقصى مدارجها وقد ذكرناه وقال في كتابه (العرش والعلو) قال
 ابو جعفر احمد بن سلامة الطحاوي في القيدة التي له ذكر في بيان السنة والجماعة
 على مذهب فقهاء الملة ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد بن الحسن رحمهم الله تعالى
 ان القرآن كلام الله بدأ بلا كيفية قولاً وانزله على نبيه صلى الله عليه وآله

وسلم وحياء صدقه المؤمنون على ذلك حقوا ويقنوا انه كلام الله بالحقيقة ليس
بمخلوق فمن سمعه فزعم انه كلام البشر فقد كفر الى آخر ما قال ذكره الذهبي
احتجا جاء على مطلبه هذا او الامام الطحاوى هو الحافظ الجليل والفقيه النزيل
السائر ذكره في الآفاق والاقطار لم يخلف مثله شهيد به الحفاظ الايقاظ والنقطة
ذو الاعتبار فقوله هذا يبرى الامام بغاية التبرئة وينقص الرواية التي ذكرها
البخارى في (خلق الافعال) بتقدير ان يكون فيها النصريح بالامام ويؤيده
ذكر الذهبي له في كتابه المذكور في معرض الاحتجاج ويؤيده ايضا قوله
في الامام وصاحبه انهم فقهاء الملة افلم يحصل لهذا الخبير البصير العلم على
تلك الرواية المذكورة في (خلق الافعال) مع انها كانت موجودة فيهم مروية
لهم وهذا الحافظ الدولابي ابو بشر محمد بن احمد بن حماد الراوى عن البخارى
كتاباه (الضعفاء) قاله ابن حجر في مقدمة شرح البخارى وقد ذكر الامام
ابا حنيفة رضى الله عنه في كتاب (الكنى) وروى عنه فتياه في مسألة وما ذكر
شيئا من الجرح فيه وهو ذكر ايضا حماد بن ابى سليمان ابو اسمعيل وقال انه استاذ
ابى حنيفة الفقيه وفي رواية الابانة ان حماد اهذاهو القائل للثورى بلغ ابا حنيفة
الخ وفي الرواية الواقعة في خلق الافعال ابلغ ابا فلان فلو كانت الرواية
المذكورة في خلق الافعال مصرح فيها باسم الامام كما هو في الابانة او
لم تكن هكذا ولكن كان الامام هو المرجح لكونه مراد من المبهم عند حمل ذكرها
في ترجمة حماد بن ابى سليمان فان السكوت عن موجبات القدر ليس من
شانهم لاسيما في تصانيفهم التي صنفوها في الرجال وهذا الخطيب المتعصب

العنيد ابو بكر احمد بن علي بن ثابت صاحب (تاريخ بغداد) طعان في الامام غياث له
 قد هذى بمطالب الامام ومعايبه في تاريخه ورد لها الائمة بابلغ الوجوه
 منهم الحافظ ابن يوسف سبط ابن الجوزي في (كتاب الانتصار لامام
 ائمة الا مضار) وحافظ خوارزم في (مسند الامام الاعظم) فانه اجاب
 عنها اولاً بالاجمال ثم اتى بمطاعنه واحداً واحداً واجاب عن
 كلها تفصيلاً وقد نقل اكثرها في رسالة بعض الناس في دفع
 الوسواس السابق ذكره فله درهم حيث ابطالوا المطاعن وضربوا بها
 وجه الطاعن ذي الضغائن واكثر مطاعنه في الامام ومعايبه له انما هو في
 الفروقات الفقهية * وملخصها انه يقدم قياسه على الاحاديث وبعضها
 في امور اخرى سواها وليس في جملتها طعن على الامام بانه كان يقول بخلق
 القرآن فلو كانت الرواية المذكورة في خلق الافعال صحيحة ثابتة
 واضحة مشرحة غير مبهمه وهكذا الروايات الواقعة في الابانة لو كانت صحيحة
 ثابتة لجعلها الخطيب الحسود من اعظم مطاعن الامام الحسود واذ لم توجد في
 مطاعنه شمة من نسبة هذه العقيدة الى الامام دلالة واضحة على بطلان
 هذه الروايات لان العادة جارية على ان الطاعن الحسود والعائب العنود
 الواقف بمسالك الطعن والماهر بطرائقه لا يزال يتجسس المناهج والمداخل
 لطعنه تجسساً بليغاً فاذا وجد طريقاً للطعن سلّمه او الرواية التي وجدناها في
 كتاب خلق الافعال لو كانت صريحة غير مبهمه لا كما هي عندنا او كانت
 مبهمه ولكن الامام يكون المراد المرجح من المبهم لدلائل اخرى لكانت

مسلکوا اضحالطاغین و ما ارتضى صنيع الخطيب هذا و وقيعتہ فی الامام
القاضي شمس الدين ابن خلکان الشافعي فقال في تاريخه (وفيات الاعيان)
في ترجمة الامام ابي حنيفة النعمان ان مناقبه و فضائله كثيرة وقد ذكر الخطيب
في تاريخه منها شيئا كثيرا ثم اعقب ذلك بذكر ما كان الاليق تركه
و الاضرار عنه فمثل هذا الامام لا يشك في دينه ولا في ورعه و تحفظه
انتهى موضع الضرورة ثم اتى و قفت على (طبقات الشافعية الكبرى) للعلامة
تاج الدين عبد الوهاب ابن السبكي الشافعي فرايته ذكر فيها الامام ابي الحسن
الاشعري ترجمة طويلة و اتى فيها بما يقطع عرق الريب و يبين الامر بواضح
البيان بحيث لا يحتاج منه الانسان الى الاخر من البيان فانه لو ضح فيها ان
معتقد الاشعري في اصول الدين هو معتقد امامنا الاعظم ابي حنيفة النعمان
وان ما خالف فيها الاشعري من الحنفية لا يقتضى تبديع احدهما فضلا عن
التكفير و ان الاشعري لا يبدع الامام ولا ينفوه بتنقيصه ولا يخالفه في
الاصول و ان الحنفية اكثرهم اشعريون الا من لحق منهم بالمعتزلة و نحن نذكر
من هذا الكتاب ما يتعلق بمبحثنا و مطلبنا منها على فوائد بلفظ قلت فنقول قال
ابن السبكي و لقد قلت مرة للشيخ الامام رحمه الله انا اعجب من الحافظ ابن
عساكر في عده طوائف من اتباع الشيخ و لم يذكر الا نورا يسيرا و عده
قليل و لو و في الاستيعاب حقه لا مستوعب غالب علماء المذهب الاربعة
فانهم برأي ابي الحسن يدعون الله تعالى فقال انما ذكر من اشهر المناضلة
عن ابي الحسن و الا فالامر على ما ذكرت من ان غالب علماء المذاهب

معه وقد ذكر شيخ الاسلام عز الدين بن عبد السلام ان عقيدته اجمع
 عليها الشافعية والمالكية والحنفية وفضلاء الحنابلة ووافق على ذلك من
 اهل عصره شيخ المالكية في زمانه ابو عمرو بن الحاجب وشيخ الحنفية جمال الدين
 الحصري * قلت * وسنقد لهذا الفصل فصلا فيما بعد وذكر قاضي القضاة الامغاني
 الحنفي وقاضي القضاة ابو بكر القاصبي الحنفي من الطبقة الرابعة وقاضي القضاة
 شمس الدين السروجي الحنفي والقاضي شمس الدين الحريري الحنفي
 من الطبقة السابعة في الآخذين عن الاشعري والمتبعين له وقال
 في بيان طريقة الشيخ ابي الحسن الاشعري هي التي عليها المعبرون
 من علماء الاسلام المتميزون من المذاهب الاربعه في معرفة الحلال والحرام
 والقائمون بنصرة دين سيدنا محمد عليه افضل الصلوة والسلام قد
 قدمنا في نضا عطف الكلام ما يدل على ذلك وحكيما لك مقالة الشيخ ابن
 عبد السلام ومن سبقه على مثلها وتلاه على قولها حيث ذكر وان الشافعية
 والمالكية والحنفية وفضلاء الحنابلة الاشعريين هذه عبارة ابن عبد السلام
 شيخ الشافعية وابن الحاجب شيخ المالكية والحصري شيخ الحنفية ومن
 كلام ابن عساكر حافظ هذه الامة الثقة الثبت هل من الفقهاء الحنفية
 والمالكية والشافعية الا موافق الاشعري ومنتسب اليه وراض بمجهد سعيه
 في دين الله ومثني بكثرة العلم عليه غير شرذمة قليلة تظهر التشبيه وتعادى
 كل موحد يعتقد التنزيه * قلت * كمحمد بن موصلي الاصفهاني الشافعي
 المتقدم ذكره صاحب كتاب (سيف السنة الرفيعة) اوتضاهي قول المعتزلة

في ذمه و تبايى لكم باظهار جهلها بقدره سعة علمه قلت هـ اى يتصور من الحنفية ان يتسبوا الى الاشعري ويرضوا عنه ويشوا عليه مع ذكره القدح العظيم الموجب للكفر للامام ابى حنيفة في (كتاب الابانة) التى هو آخر كتبه على ما ذكره محمد بن موسى في كتاب (سيف السنة) ومع تشبهه عليه وعدم رجوعه عنه حيث ذكره في آخر كتبه واذا اتسبوا اليه ورضوا عنه واثوا عليه علم ان الاشعري ما ذكر هذه الروايات في الابانة ولا في كتاب آخر من كتبه وانه ليس بنقص للامام ولا بذا من له بوجه من الوجوه ثم ذكر ابن السبكي استفادات واسئلة وقعت في الاشعري منها استفاد وقع ببغداد وهذه صورته هـ ما قول السادة الائمة الجليلة في قوم اجتمعوا على لعن فرقة الاشعري وتكفيرهم بالذى يجب عليهم فاجاب قاضى القضاة ابو عبد الله الدامغانى الحنفى قد ابتدع وارتكب مالا يجوز على الناظر في الامور اعز الله انصاره الانكار عليه وتاديه بما يرتدع به هو وامثاله عن ارتكاب مثله كتبه محمد بن على الدامغانى (قلت) وفي هذا دلالة ظاهرة على ان الاشعري ما ثبت منه شيء من القدح فى الامام والطعن فيه فضلا عن نسبة هذه العقيدة القبيحة الموجهة للتكفير اليه لانه اذا ثبت من الاشعري الطعن الموجب للتكفير فى الامام الاعظم لزمه الحنفية من كل جانب وشنعوا عليه غاية التشنيع فضلا عن ان ينصروه ويحكموا على الالعنين لفرقة الاشعري انهما بتدعوا وارتكبوا مالا يجوز ارتكابه فيجب تادييهم والانكار عليهم حتى لا يعودوا الى ارتكاب مثله ثم نقل استفاد آخر وقع ببغداد فيه ايضا كذب تحمة جماعة من الشافعية

والحنفية والمالكية والحنابلة منتصرين له رادين على من انكره ثم قال ابن
السبكي ذكر كلام ابى العباس قاضى العسكر الحنفى كان ابو العباس هذا رجلا
من ائمة اصحاب الحنفية ومن المتقدمين في علم الكلام وكان يعرف بقاضى
العسكر * وقد حكى الحافظ ابو القاسم في كتاب (البيان) جملة من كلامه فمنه
قوله وقد وجدت لابى الحسن الاشعرى كتبا كثيرة في هذا الفن يعنى اصول
الدين وهي قريب من مائتى كتاب و(الموجز الكبير) ياتى على عامة باقى كتبه
وقد صنف الاشعرى كتابا كبيرا التصحيح مذهب المعتزلة فانه كان يعتقد
مذهبهم ثم بين الله له ضلالتهم فتاب عما اعتقده من مذهبهم وصنف كتابا
ناقضا لما صنف للمعتزلة وقد اخذ عامة اصحاب الشافعى بما استقر عليه مذهب
ابى الحسن الاشعرى وصنف اصحاب الشافعى كتبا كثيرة على وفق
ما ذهب اليه الاشعرى الا ان بعض اصحابنا من اهل السنة والجماعة خطأ وا
ابا الحسن في بعض المسائل مثل قوله التكوين والمكون واحد ونحوها على
ما بين في خلال المسائل ان شاء الله تعالى فمن وقف على المسائل التى اخطأ
فيها ابو الحسن وعرف خطأه فلا بأس له بالنظر في كتبه فقد امسك كتبه
كثير من اصحابنا من اهل السنة والجماعة ونظروا فيها انتهى (قلت) وهكذا
قال البزدوى في عقائده هذا علماءنا رجمهم الله تعالى المختبرون بمسلك
الاشعرى والمطلعون على كتبه فان كانت الروايات الواقعة في (الابانة)
صحيحة ذكرها الاشعرى يبعد من مثل هؤلاء المختبرين المتبحرين ان
لا يطلعوا عليها وان اطلعوا عليها فيستحيل منهم ان يذكروا بخطئة اصحابنا

للاشعري في مسائل يسيرة غير موجبة للتشيع ويتركوا ما يوجب الخطئة
 العظيمة بل التشيع القبيح للاشعري وان يجوزوا النظر في كتبه مع كون
 الموجب القوي للنفرة عنه خصوصاً للحنفيين وحيث لم يشنعوا عليه
 واجازوا النظر في كتبه وامسكوا هادلاً على ان هذه الروايات مقترية
 مختلفة ما ذكرها الاشعري في الابانة ثم اخذ في ذكر المسائل الخلافية فقال
 ذكر البحث عن تحقيق ذلك سمعت الشيخ الامام رحمه الله يقول ما تضمنته
 عقيدة الطحاوي هو ما يعتقد الاشعري لا يخالف الا في ثلاث مسائل * قلت *
 انا علم ان المالكية كلهم اشاعرة لا استثنى واحداً * والشافعية غالبهم
 اشاعرة لا استثنى الا من لحق منهم بتجسيم او اعتزال من لا يعبأ الله به * والحنفية
 اكثرهم اشاعرة اعني يعتقدون عقيدة الاشعري لا يخرج منهم الا من لحق
 منهم بالمعتزلة * والحنابلة اكثر فضلاء متقدميهم اشاعرة لم يخرج منهم الا من
 لحق باهل التجسيم وهم في هذه الفرقة من الحنابلة اكثر من غيرهم وقد تأملت
 عقيدة الطحاوي فوجدت الامر على ما قال الشيخ الامام وعقيدة الطحاوي
 زعم انها التي عليه ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد ولقد اجاد فيها ثم تصفحت
 كتب الحنفية فوجدت جميع المسائل التي يبتناوين الحنفية خلاف فيها
 ثلاثة عشر مسألة منها معنوية ست مسائل والباقي لفظي وتلك الست المعنوية
 لا يقتضي مخالفتهم لنا ولا مخالفتنا لهم فيها تكفير او لا تبديعاً صرح بذلك
 الاستاذ ابو منصور البغدادي وغيره من ائمتنا وائمهم وهو غني عن التصريح
 لظهوره ومن كلام الحافظ الاصحاب مع اختلافهم في بعض المسائل كلهم

اجمعوا على منع تكفير بعضهم بعضا مجتمعون بخلاف من عداهم من سائر الطوائف
وجميع الفرق الى ان قال وما مثل هذه المسائل الامثل مسائل كثيرة اختلفت
الاشاعرة فيها وكلمهم عن حمى ابي الحسن يناضلون وبسيفه يقا تلون افتراهم
يبدع بعضهم بعضا ثم هذه المسائل الثلاثة عشر لم تثبت جميعها عن الشيخ
ولا عن ابي حنيفة رضى الله تعالى عنها كما حكى لك ولكن الكلام بتقدير
الصحة * ولى قصيدة نونية جمعت فيها هذه المسائل وضمت اليها مسائل
اختلفت الاشاعرة فيهما مع تصويب بعضهم بعضا في اصل العقيدة ودعواهم
انهم اجمعون على السنة وقد ولع كثير من الناس بحفظ هذه القصيدة
لا سيما الحنفية * قلت * في ولوع الحنفية بحفظها دليل ظاهر على ان علماء الحنفية
لم يجدوا من الاشعرى شيئا يعود منه الطعن على الامام * ثم قال وانا اذكر
لك قصيدتي في هذا المكان تستفيد منها مسائل الخلاف وما اشتملت فيه
فاولها اقول *

الورد خدك صنع من الشان * ام في الحدود شقائق النعمان
والسيف لحظك سل من اجفائه * فسطاشطوبه كهندوسنان
تالله ما خلقت لحاظك باطلا * وسدى تعالى الله من بطلان *
الى آخرها * ومنها *

كذب ابن فاعلة يقول بجهلة * الله جسم ليس كالجسمان
لو كان جسما كان كالا جسمان * مجنون فا صغ وعد عن البهتان
واتبع صراط المصطفى في كل ما * ياتى وخل وساوس الشيطان

واعلم بان الحق ما كانت عليه • صحابة المبعوث من عدنان
 من اكل الدين القويم بهم من الحجج • التي يهدي بها الثقلان
 قد نزل هو الرحمن عن شبه وقد • دانوا بما قد جاء في الفرقان
 ومضوا على خير وما عقدوا بما • لس في صفات الخالق الديان
 كلا ولا ابندعوا ولا قالوا البنا • مشا بها في شكله للبا في
 وانت على اعقابهم علما ونا • غرسوا ثمارا يجتنيها الجاني
 كالشافعي ومالك وكا محمد • وابي حنيفة والرضي صفيان
 وكامل اسحاق وداد ومن • يقفوا طرائقهم من الاعيان
 واتى ابو الحسن الامام الاشعري • مينا للحق اي بيان
 ومناضلا عما عليه اولئك الا • سلاف بالتحريروا الاتقان
 قلت • فيه تصريح بانه كان الامام على ما كان عليه الصحابة فلزم منه انه
 ما كان قائلا بالخلق ثم قال بعده •

ما ان يخالف مالكا والشافعي • واحمد بن محمد الشيباني
 لكن يوافق قولهم ويزيد • حسنا بتحقيق وفصل بيان
 يقفوا طرائقهم ويتبع جاريا • اعني محاسن نفسه بوزان
 فلقد تلقى حسن منهجه عن الا • شياخ اهل الدين والعرفان
 فلذا لك تلقاه لا هل الله ين • صر قولهم بمهند وسنان
 مثل ابن ادهم والفضيل وهكذا • معروف المعروف في الاخوان
 وهكذا اعد الشيوخ الى ان قال •

وكذا اصحاب الطريقة بعده * ضبطوا عقائد * بكل عنان
وتلذذ الشبلى بين يديه وا * بن خفيف والتقى والكتاني
وخلائق كثروا فلا حصيهم * وربوا على الياقوت والمرجان
الكل معتقدون ان الهنا * متوحد فرد قدیم دان
الى ان قال بعد ما ذكر العقائد *

هذا اعتقاد مشائخ الاسلام وهو * سواد الدين فلنسمعه بالاذان
الاشعري عليه نص وذو ولا * قالوا جزاء الله بالا حسان
وكذا ك حالته مع النعمان لم * يتقضى عليه عقائد الا عيان
يا صاح ان عقيدة النعمان * والاشعري حقيقة الاتقان
وكلاهما والله صاحب سنة * يهدي نبي الله مقتديان
لاذ ايدع ذاولا هذا وان * تحسب سواه وهمت في الحسبان
من قال ان ابا حنيفة مبدع * رايأ فذلك قائل المذبان
او ظن ان الاشعري مبدع * فلقد اساء وباء بالخسران
كل امام مقتدي ذو سنة * كالسيف مسلولا على الشيطان
والخلف بينها قليل امره * سهل بلا بدع ولا كفران
فيما يقل من المسائل عدة * ويهون عند تطا عن الاقران

* قلت * هذا غاية البيان في تزكية الامام ابي حنيفة النعمان ونهاية المدح له
والذب عنه وهو من الذين لا يقلدونه في الفروع ولو كان الامام قائلا بخلق
القرآن معتقدا به ما كان الخلف بينه وبين الاشعري قليلا سهلا غير

موجب للبدعة والكفر وما صدق قول هذا المتخير المتبحر •
 الخلف بينهما قليل امره • سهل بلا بدع ولا كفران
 الى آخر ما قال ثم قال
 وكذلك اهل الرأي مع اهل الحديث • في الاعتقاد الحق متفقان
 ما ان يكفر بعضهم بمضاهيهم • اذرى عليه وسامه بهوان
 الا الذين تمزقوا منهم فهم • فئة تحت عنهم القتات
 هذا الصواب فلا تظنوا غيره • واعقد عليه بخنصر وبنان
 ورأيت ممن قاله خبره • نبأ عظيم سار في البلدان
 اعني ابا منصور الا سناذ عبد القاهر المشهور في الاكو ان
 هذا صراط الله فاتبعه تجد • في القلب برد حلاوة الايمان
 وتراه يوم الحشر ابيض واضحا • يهدي اليك رسائل الغفران
 وعليه كان السابقون عليهم • حلل الشاه وملبس الرضوان
 والشافعي وما لك وابو حنيفة • وابن حنبل الكبير الشان
 درجوا عليه وخلفونا اثرهم • ان تتبعهم نجت من بينات
 او نبتدع فلسوف نصلي النار مذ • مومنين مدحورين بالعصيان
 الى آخر ما قال • قلت • فلقد ثبت من قول ابن السبكي الشافعي ان الامام
 الاعظم كان على صراط الله تعالى ومن كان على صراط الله • لا يكون
 قائلا بخلق القرآن قط ثم ينبغي ان يعلم ان هذه الدلائل كلها انما هي لمزيد
 التاكيد وزيادة التوضيح والا فعدم كون الامام قائلا بخلق القرآن

و معتقدا به و كونه معتقدا بعد م خلقه و مكفرا القائل الخلق يثبت من
 كلامه رضى الله عنه ثبو تالاستريب معه من له ادنى مسكة من العقل
 و يتضح و ضو حالا يشك بعده من له قليل من الفهم و هو يكفي لاثبات المرام
 و يغنى عن دلائل اخرى للذب عن الامام و لكن الكلام يشد بعضه بعضا
 فيصير بنينا امر صوا هذا الفقه الاكبر من كلام امامنا الاعظم شرحه جماعة
 من الحنفية عمدتهم علي القاري العلامة و هذه كتاب و صبة صرح فيها
 بعد م خلق القرآن و كرره تا كيدا و اهتما ما فقال رضى الله تعالى عنه
 و القرآن في المصاحف مكتوب و في القلوب محفوظ و علي الاسن مقرو
 و علي النبي صلى الله عليه وسلم منزل لفظا بالقرآن مخلوق و كتابته
 و قراءته مخلوقة و القرآن غير مخلوق قال العلامة القاري في شرحه
 قد قال الامام الاعظم في كتابه الوصية تقر بان كلام الله و وحيه و تنزيله
 و صفته لا هو و لا غيره بل هو صفته علي التحقيق مكتوب في المصاحف مقرو
 بالا اسن محفوظ في الصدور غير حال فيها و الحروف و الحركة و الكاغذ
 و الكتابة كلها مخلوقة لانها افعال العباد و كلام الله سبحانه و تعالى غير مخلوق
 لان الكتابة و الحروف و الكلمات و الآيات كلها آلة القرآن لحاجة العباد
 اليها و كلام الله تعالى قائم بذاته و معناه مفهوم بهذه الاشياء فمن قال
 بان كلام الله تعالى مخلوق فهو كافر بالله العظيم ثم قال العلامة
 القاري و قال فخر الاسلام قد صرح عن ابي يوسف رحمه الله تعالى انه قال ناظرت
 ابا حنيفة رحمه الله تعالى في مسألة خالق القرآن فاتفق رأئي و رايه علي ان

من قال بخلق القرآن فهو كافر وصح هذا القول أيضاً عن محمد رحمه الله تعالى وقال
 رضى الله تعالى عنه في الفقه الاكبر ايضا وما ذكره الله تعالى في القرآن عن
 موسى وغيره من الانبياء عليهم السلام فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبارا
 عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين مخلوق
 وقال ايضا باصلة يسيرة بعده ويتكلم لا ككلامنا ونحن نتكلم بالآلات
 والحروف والله يتكلم بلا آلة وحروف والحروف مخلوقة وكلام الله تعالى
 غير مخلوق قال العلامة القارى تحت بل قديم بالذات * قال الطحاوى فمن
 سمعه فزعم انه كلام البشر فقد كفر وقد ذمه الله واوعده بسقر حيث
 قال الله تعالى ماصليه سقر فلما اوعده الله بسقر لمن قال ان هذا الاقول البشر *
 علمناوايقنا انه قول خالق البشر ولا يشبه قول البشر انتهى * وقال شارحه قد
 فترق الناس في مسئلة الكلام على تسعة اقوال ثم نقل المذاهب التسعة عن
 شارح عقيدة الطحاوى وقال بعد ما نقل المذهب التاسع وهو انه تعالى
 لم يزل متكلم اذ شاء ومتى شاء وكيف شاء وهو يتكلم بصوت يسمع وان
 نوع الكلام قديم وان لم يكن الصوت المعين قد ما انتهى ان هذا يؤيد
 ما قد مناه انتهى يشير الى ما قال قبل هذا بان كلام الطحاوى يرد قول من قال
 انه معنى واحد لا يتصور سماعه منه وان المسموع المنزل المقروء المكتوب ليس
 بكلام الله وانما هو عبارة * ثم قال العلامة القارى وهذا يعنى المذهب التاسع
 الماثور عن ائمة الحديث والسنة ولعل تكرار هذه المسئلة في تاليف الامام
 لكمال الاهتمام في مقام المرام انتهى وحقق رحمه الله تعالى هذا البحث وفصله

وختمه بقوله وبالجمل فاهل السنة كلهم من اهل المذاهب الاربعة وغيرهم
 من السلف والخلف (رحمهم الله) متفقون على ان القرآن غير مخلوق ولكن بعد
 ذلك تنازع المتأخرون في ان كلام الله هل هو معنى واحد قائم بالذات
 او انه حروف واصوات تكلم الله بهد ان لم يكن متكلما او انه لم يزل متكلما
 اذ اشاء متى شاء وكيف شاء وان نوع الكلام قديم وهو مختار الامام
 والطحاوي والنزاع بين اهل القبلة انما هو في كونه مخلوقا خلقه الله او هو كلامه
 الذي تكلم به وقائم بذاته انتهى كلام القاري عليه الرحمة من الله الباري
 وقد صرح في (سيف السنة الرفيعة) ايضا ان المذهب التاسع الذي نقلناه من
 شرح الفقه الاكبر للعلامة القاري هو المأثور عن ائمة السنة والحديث ثم
 اطباق الحنفية كلهم على عدم خلق القرآن وعلى تقييح قائل الخلق كما يظهر
 من كتبهم الكلامية ينبغي ان يضم الى كلام الامام في هذه المسئلة فانه يفيد
 قوة فوق قوة ويزيد علما الى علم لانهم يدعون الله تعالى في الاصول والفروع
 باقواله المستمدة من كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم
 ويقاثلون بسيفه هذا مما جرت الواضعين والمفترين على وضع تلك الملامح وايات
 ونسبتها الى الاشعري هو الفتنه التي وقعت بمدينة نيسابور قاعده بلاد
 خراسان اذ ذاك في العلم وصارت سببا لخروج امام الحرمين والحافظ
 البيهقي والاستاذ ابي القاسم التشيرى من نيسابور وآلت الى ان ضيقت
 الدائرة على من رام مذهب الاشعري بسوء كما قال العلامة تاج الدين
 ابن السبكي في طبقاته الكبرى في ترجمة الاشعري كان سلطان الوقت

اذ ذاك السلطان طغرل بك السلجوقي وكان رجلا حنفيًا منيا خيرا عاد لا
 محبالا هل العلم من كبار الملوك وعظماهم وهو اول ملوك السلجوقية وكان
 يصوم الاثنين والخميس وهو الذي ارسل الشريف ناصر الدين بن
 اسمعيل رسولا الى ملكة الروم فاستاذنها بالصلاة في جامع القسطنطينية
 جماعة يوم الجمعة فصلى وخطب للإمام القائم بأمر الله وتمهدت البلاد
 لطرغرل بك وصمت نفسه بحيث وصل امره الى ان سير الى الخليفة
 القائم بخطب ابتغى وذلك في ذلك الزمان مقام مهول فشق ذلك على الخليفة
 واستغنى ثم لم يجد بدا من ذلك لعظمة طغرل بك وكونه ملكا قاهرا لا يطاق
 فزوجه بها وقد م بقدا في سنة خمس وخمسين واربعمائة وارسل يطلبها
 وحمل مائة الف دينار برسم نقل جهازها فعمل العرس في صفر بدار
 المملكة واجلست على سرير ملبس بالذهب ودخل السلطان وقبل الأرض
 بين يديها لم يكشف البرقع عن وجهها اذ ذاك وقد م لها تحفا وخذ ما
 وانصرف مسرورا وكان لهذا السلطان وزير سوء وهو الوزير ابو نصر
 منصور بن محمد الكندري كان معتزليا رافضا خبيث العقيدة لم يبلغنا ان
 احدا جمع له من خبث العقيدة ما اجتمع له فانه على ما ذكر كان يقول يخلق
 الافعال وغيره من قبائح القدريه وسب الشيخين وسائر الصحابة وغير ذلك
 من قبائح اشرار الرافض وتشبيه الله بخلقه وغير ذلك من قبائح الكرامية
 وكان له مع ذلك تعصب عظيم وانضم الى كل هذا ان رئيس البلد ابا سهل
 الموفق الذي سنده كرا ان شاء الله ترجمته في الطبقة الرابعة كان ممدوحا جوادا

ذال اموال جزيلة وصدقات دائرة وهبات هائلة ربما وهب الف دينار
لسائل وكان صر موقا بالوزارة وداره مجمع العلماء وملتي الائمة من الفريقين
الحنفية والشافعية في داره يتناظرون وعلى سباطه يتلقمون وكان عارفا
باصول الدين على مذهب الاشعري قائما في ذلك متاضلا في الذب عنه
فعظم ذلك على الكندري لما في نفسه من المذهب ومن بغض ابن الموفق
بخصوصه وخشية منه ان يشب على الوزارة فحسن للسلطان لعن المبتدعة
على المنابر فعند ذلك امر السلطان بلعن المبتدعة على المنابر فاتخذ الكندري
ذلك ذريعة الى ذكر الاشعرية وصار يقصد هم بالاهانة والاذى والمنع
عن الوعظ والتدريس وعزلهم عن خطابة الجامع واستعان بطائفة من
المعتزلة الذين زعموا انهم يقلدون مذهب ابي حنيفة اشربوا في قلوبهم
فضائح القدريّة واتخذوا التمدد بالمذهب الحنفي مباحا عليهم فحبوا
الى السلطان الازراء بمذهب الشافعي عموما والاشعرية خصوصا وهي هذه
الفتنة التي طار شررها فلا آفاق وطال ضررها فشمّل خراسان والشام
والحجاز الى آخر ما قال ثم ذكر كتاب البيهقي الى عميد الملك وفيه فاقوا
الى سمعه (اي سمع طيرك المذكور) ما فيه مساءة اهل السنة والجماعة
كافة ومصيبهم عامة من الحنفية والمالكية والشافعية الذين لا يذهبون
في تعطيل مذهب المعتزلة ولا يسلكون في التشبيه طرق المجسمة الخ ثم
قال وكانه خفي عليه اد ام الله عزه حال شيخنا ابي الحسن الاشعري رحمه الله
وما يرجع اليه من شرف الاصل وكبر المحل في العلم والفضل وكثرة

الاصحاب من الحنفية والمالكية والشافعية الذين رغبوا في علم الاصول
 واحبوا معرفة دلائل العقول ثم قال الى ان بلغت النوبة الى شيخنا ابي الحسن
 الاشعري فلم يحدث في دين الله حدثا ولم يأت فيه يدعة بل اخذ
 اقويل الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الائمة في اصول الدين فنصرها
 بزيادة شرح وتبيين وان ما قالوا وجاء به الشرع في الاصول صحيح في العقول
 بخلاف ما زعم اهل الاهواء من ان بعضه لا يستقيم في الآراء فكان في بيانه
 وثبوته ما لم يدل عليه اهل السنة والجماعة ونصرة اقويل من مضى من
 الائمة كابي حنيفة وسفيان الثوري من الكوفة والاوزاعي وغيره من
 اهل الشام ومالك والشافعي من اهل الحرمين ومن نأخوهم من اهل الحجاز
 وغيرهم من سائر البلاد الخ ثم نقل رسالة القشيري المسماة بشكاية اهل السنة بحكاية
 ما نالهم من المحنة اي في هذه الفتنة كتبها القشيري الى البلاد ووافق القشيري على
 هذه الرسالة جميع العلماء وكتبوا عليها منهم القاضي الدامغاني من الحنفية
 وفي آخر هذه الرسالة ولما ظهرا بتداء هذه الفتنة بنيسابور وانتشروا في الآفاق
 خبره وعظم على قلوب كافة المسلمين من اهل السنة والجماعة اثره لم يبعد
 ان يخامر قلوب اهل السنة توهم في بعض هذه المسائل لعل ابا الحسن علي بن
 اسمعيل الاشعري رحمه الله عليه قال ببعض هذه المقالات في بعض كتبه
 ولقد قبل من يسمع بكل انشاء هذه الفصول في شرح هذه الحالة واوضحنا
 صورة الامر بذلك هذه الجملة ليضرب كل اهل السنة اذ اوقف عليها
 بشبهة الى آخر ما قال اعلم ان الروافض لا زال قصد هم تفريق جمع اهل السنة

و كسر شوكتهم و ازاله دولتهم و رثوه من امامهم اليهودى المنافق المتسلم
 المؤسس المؤصل لمذهبهم ابن سبالمعلم من ابي الشياطين المعلم الذى اراد
 التفريق بين المسلمين بكيد و وسوسته لما رأى عزتهم و شوكتهم و رأى
 ذلة اليهود و مهانتهم حتى صار رجالم عبيد او نساؤم اماء تخد مههم فزخرف
 هذا المذهب و روجه على الجملة من الصبح و العجم و العرب و لما كان الله حافظا لدينه
 و ناصر الاالهه ما عقب كيدهم الا الذلة و الخيبة لهم و الالهوان و الكرب
 و ما زاد و الا التعب و النصب ضرب الله عليهم الذلة و المسكنة و باء و ابغضب
 فالكنند رى السوء اقام هذه الفتنة لدسيسته الخبيثة الرافضية فامسعت
 للفتنة الطاغية معتزلة كانت او رافضية مجالا للبهتان و القرية فالغالب انهم
 افتروا هذه الروايات و الحقوها فى الابانة التى هي آخر كتب الاشعرى كي
 تدوم بينهم الفرقة و لا تزول فان آخر الكلام يكون عليه الزام و لكن الله
 حفظ دينه و اقام من كل جانب عباده العلماء حتى بذلوا جهدهم و صرفوا
 و سعمهم فى الذب عن الاشعرى قدوة هذه الامة كما سبق ذكره فتنبه اهل
 السنة لذلك و اعادوا على الكند رى فتنته الوقيحة و المصيبة و احاطت عليه
 منها الرزية و البلية و قول القشيرى فى رسالته السابق ذكرها بانها لما ظهر ابتداء
 هذه الفتنة بنيسابور و انتشر فى الآفاق خبره الى آخر ما قال و قد ذكرناه
 تنبيها و نصيحة منه لكافة اهل السنة حتى لا يظنوا بالامام الاشعرى سوء
 اذ اوجدوا امر ايوهم السوء فى حقه و يتأملوا الى شأنه الرفع اولا و الى
 اصحابه السالكين على مسلكه الشريف من الخفية و الشافعية و المالكية

والفضلاء من قد ما الحناية ثانيا فان الامر ينكشف ان نفي الذمائم عنه واثبات المدائح له فيجب علينا اهل السنة الوقوف على هذا التنبيه والنصيحة واعتقاد ان هذه الروايات مفتراة على الاشعري موضوع ملحقه في كتابه (الابانة) وحيث اتينا بفضل الله تعالى بما يوضح ظلمة متن هذه الروايات وابطالها بحيث لا يشك معه العاقل في بطلانها تنكلم الآن في ما يتعلق بسندها وان كان فيما ذكرنا غيبة من النظر في السند لان الاصل المقصود هو المتن والسند ذريعة للوصول اليه فاذا ابطال اصل المقصود بالذات لم يكن للذريعة اعتبار حتى ينظر اليها اثباتا ونفيا ولكن نتكلم فيه تنبيها للكلام وتكميلا للمقام على مجرى عادتهم ومجرد ابيهم فنبعث اولا عن سند الروايات الواقعة في (الابانة) ونقول ان الرواية الاولى في سندها انقطاع فان هارون مات بعد خمسين ومائتين وولد الاشعري سنة ستين ومائتين فليس الاشعري الراوي معاصر لهارون المروي عنه فنحذف الراوي الذي روى للاشعري عن هارون وهذا القسم مردود عند المحدثين لا يقبلونها وقد يحكم بصحته اذا عرف انه جاء مسمى من وجه آخر ذكره الحافظ ابن حجر في شرح نخبه الفكر وما جاء هذه الرواية بوجه آخر سمي فيه المحذوف فتصير الرواية مردودة ساقطة من جهة السند ايضا وانما جعل هذا القسم مردود للجهل بحال المحذوف ذكره الحافظ ابن حجر ايضا هذا حال مبدء السند واما هارون بن اسحاق نفسه فتثقة ذكره ابن حبان في كتاب الثقات فقال هارون بن اسحاق بن محمد بن مالك بن زيد الحمداني ابو القاسم من اهل الكوفة يروي عن وكيع وعبد

ابن سليمان حدثنا عنه عمر بن سعيد بن سنان وغيره مات بعد الحسين والمائتين
 انتهى وفي خلاصة تذهيب الكمال في اسماء الرجال انه عن ابن
 عيينة والمعتز وخلق وعنه البخاري في جزء القراءة له والترمذي في
 جامعه والنسائي في سننه ووثقه و ابن ماجه في سننه قال مطين مات سنة ثمان
 وخمسين ومائتين انتهى والعجب ان هارون بن اسحاق مع كونه معروف الرواية
 عن وكيع يروي عن ابي نعيم هذا وكيع يتبع ابا حنيفة رحمه الله تعالى
 ويفتي بقوله ويكفر قائل الخلق قال الذهبي في (تذكرة الحفاظ) في ترجمة وكيع
 وقال يحمي ما رأيت افضل منه يقوم الليل ويسرد الصوم ويفتي بقول
 ابي حنيفة ثم قال الذهبي وروى ابو هشام وغيره عن وكيع قال من زعم ان
 القرآن مخلوق فقد كفر افي تصور من فضل وكيع في الدين وورعه في
 الشريعة ان يكفر قائل الخلق ثم ينبع قائله ويفتي بقوله لا يتصور من مثل هذا
 الرجل مثل هذا الامر الذي يعيد عليه الذم ابداء حيث اتبعه وكان يفتي
 بقوله وذكر الائمة هذا الافتاء والاتباع في مقام المدح له ظهر ان الامام ما كان
 قائلًا بالخلق وانه كان ثابتا محققا عند وكيع ويبعد ان لا يعلم هارون هذا فان
 هارون ثقة ووكيع شيخه المعروف والرواة لا سيما اذا كانوا ثقة ايقاظا
 يكون لهم علم بحال شيوخهم قضا وقضضا وتقيروا وتطمروا خصوصا اذا
 كانوا يسكنون في بلد واحد هارون كوفي ووكيع شيخه كوفي واتباع
 وكيع لا يبي حنيفة بافتائه بقوله كان ظاهرا مستمرا والا لازم من كل ذلك
 ان يعلم هارون من شيخه وكيع ان الامام ما كان قائلًا بالخلق فكيف يتصور

ان لا يذكره ويروي عن ابي نعيم الذي لا يعرف له سماع منه ما يخالفه لانه
 اذا وجد عند الراوي روايتان تناقض احدهما الاخرى فلا اقل من ان يذكرهما
 جميعا وهذا على سبيل التزلز والافلاقتضاء الظاهر ان يذكر هارون ماعله
 من وكيع من ان الامام ما كان قائلا بالخلق ويترك ما وجد من ابي نعيم بخلافه
 او يذكر ما وجد من ابي نعيم ويذكر معه ماعله من وكيع ناقضه وهذا
 لان ابا نعيم ثلاثة عبد الرحمن بن هاني الكوفي الراوي عن الثوري وشريك
 الذي روى عنه الكوفيون مات سنة احدى او اثنتي عشرة ومائتين
 على ما ذكره ابن حبان او ست عشرة ومائتين على ما قاله الذهبي ذكره
 ابن حبان في (كتاب الثقات) وقال ربما اخطأ الرواية عن الثوري عن ابي الزبير
 عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قتل ضفدعا فعليه شاة محرما كان
 او حلالا * والذهبي في (ميزان الاعتدال) فقال عبد الرحمن بن هاني ابو نعيم
 النخعي عن سفبان الثوري قال احمد ليس بشيء ورماه يحيى بالكذب وقال
 ابن عدي عامة ما يرويه لا يتابع عليه ومن مناكيره حديثه عن سفبان عن
 ابي الزبير فذكر مثل ما ذكره ابن حبان وحديثا آخر في (خلاصة تذهيب
 تهذيب الكمال) انه روى عن الحسن بن الحكم النخعي وفطر بن خليفة وعنه
 عباس بن عبد العظيم وابو حاتم وقال لا بأس به وقال ابن حبان في الثقات
 ربما اخطأ وضعفه ابوداود والنسائي وكذا به ابن معين * وضرا بن صرد
 الطحان الكوفي الراوي عن ابراهيم بن سعد مات سنة تسع وعشرين ومائتين
 ليس بثقة فاذا ذكره ابن حبان في (كتاب الثقات) قال الذهبي في ميزانه ضرا

ابن صرد ابو نعيم الطحان عن ابراهيم بن سعد قال ابو عبد الله البخاري وغيره
متروك وقال يحيى بن معين كذا بان بالكوفة هذا و ابو نعيم النخعي ثم ساق
حديثه ثم قال بروى عنه مطين و جماعة قال النسائي ليس بثقة وقال
ابو حاتم صدوق لا يحتج به وقال الدارقطني ضعيف وهكذا في تهذيب تهذيب
الكامل للحافظ ابن حجر فانه نقل فيه جرحه عن ائمة الحديث بالتفصيل
وفضل بن دكين الكوفي عن الاعمش وزكريا بن ابي زائدة و جعفر بن
برقان و افلح بن حميد و خلق و عنه البخاري و احمد و اسحاق و يحيى بن
معين و خلق قال احمد ثقة يثقان عارف بالحديث وقال الفسوي اجمع اصحابنا
على ان ابان نعيم كان في غاية الاثقان قال يعقوب بن شيبة مات سنة تسع
عشرة و مائتين كذا في خلاصة تهذيب الكمال فابو نعيم كنية هؤلاء
الثلاثة فان كان الراوى لما روى هو الاول فهو منكلم فيه مختلف في شأنه هذا
احمد بن حنبل رئيس المحدثين يقول فيه ليس بشئ و هذا يحيى المتيقظ الخير
البصير ثبت الحجة الرجال الجوال القافر من جانب الشرقي الى الجانب
الغربي يرميه بالكذب و يسميه الكذاب و هذا ابن عدي المحدث الجليل
يقول ان عامة ما يرويه لا يتابع عليه و ابن حبان مع ثبوته يعترف بانه يخطئ
و لعمري ان كان ابو نعيم هذا هو الراوى لهذه الرواية فيتأكد جرحه و يظهر
كذبه و ينضح نكارة الرواية نكارة فيه فضيحة له و قباحة عليه فانك لا تجد
احدا يتابع عليها بل تجد جملة من الروايات تكذبها سرف في مشارق الارض
و مغاربها و طف في اقاصي الارض و اكنافها فانظر هل تجد احدا يتابعها

من شد كبه الله في النار و احله دار البوار و ليس بشئ من الاعتبار و ليس
له في شد و ذمه من قرار و يستقر عليه امره و يدار و هذا من قواعدهم تقدير
الجرح على التعديل لاسيما اذا كان الجرح مفسرا مبينا و ان كان المعدلون اكثر
وقد وجد ههنا كل هذا فان الجرح مفسر مبين لخطائه و نكارة امره و ياتيه
و الجار حونا اكثر فتسقط روايته خصوصا على قول ابن عدي ان عامة ما يرويه
لا يتابع عليه و مع كل ذلك فما ذكره صريحان لهارون سماع و روايته عن
ابي نعيم هذا غير ما قاله ابن حبان ان الكوفيين رووا عن عبد الرحمن بن
هاني عن ابي نعيم فهذا ايشأ الاحتمال بان هارون لعله سمع من ابي نعيم ولكن
لا يفيد القطع و لا بد من القطع في مثل هذا المقام المهول فجعل اللقاء بينهما
و ان كان الثاني فهو ليس بثقة كما سبق ذكره بل قدح فيه الائمة الذين وقع
بهم القدوة في هذا الفن و تختلف في قدحه عباراتهم فارد اما قيل فيه انه
كذاب و قد سبقت كلها فلا نعيد ها و هو ايضا لا يعلم ان هارون سماع منه ام لا
غير ما احتمله معاصرتة و هو احتمال محض و ان كان الثالث فهو حافظ ثقة يروي كثيرا
عن الامام ابي حنيفة كما قاله الحافظ الخوارزمي في جامع المسانيد و هو من
كبار شيوخ البخاري و مسلم و لم يروا احدهما منه نفسه ان الامام كان يقول
بخلق القرآن فاذا كان ابو نعيم هذا يروي عن الامام و كان البخاري و مسلم
يرويان عنه فيبعد ان يروى عن سليمان و هو يروى عن سفيان و لا يروى
عن الامام نفسه و ان يروى عنه البخاري بالواسطة و لا يروى عنه نفسه
و ايضا ليس لهارون سماع معروف من ابي نعيم هذا غير ما احتمله المعاصرة *

واما ابو نعيم عن سليمان بن عيسى القارى عن سفيان الثورى فسليمان اثنان
احدهما ابن عيسى بن نجيح السجزي و ثانيهما ابن عيسى بن موسى فالثاني ثقة
ذكره ابن حبان في الثقات فقال سليمان بن عيسى يروى عن جده موسى
ابن طلحة عن علي روى عنه يحيى بن سعيد الاموى والا ول مقدوح مجروح
قال الذهبي سليمان بن عيسى بن نجيح السجزي عن ابن عون وغيره
هناك قال الجوزجاني كذاب مضرح وقال ابو حاتم كذاب وقال ابن
عدى يضع الحديث فهذا متفق على جرح بارد اما يكون هذا ابو حاتم بن
حبان يكذب به فاعلم ان سليمان الواقع في هذه الرواية اي سليمان وايا من كان
فما يعرف لابي نعيم سواء كان عبد الرحمن بن هاني او ضار بن صرد او فضل
ابن دكين سماع منه و اما سماع سليمان من سفيان فيعلم مما ذكره الذهبي ان
سليمان بن عيسى بن نجيح سماع من سفيان قال الذهبي في ترجمته وله
عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة فساق حديثه و اما سليمان بن
عيسى بن موسى الثقة فاعرف له السماع من سفيان فان كان سليمان هذا اذاك
الها لك الواضع فردّه ظاهر وان كان ذاك الثقة فهو في منتهى السند
والمنتهى موقوف على المبدأ ومبدأ السند قد علمت حاله و اما سفيان
الثورى القائل انه قال لي حماد بن ابي سليمان بلغ ابا حنيفة المشرك اني منه
برئ فهو وان كان ثقة ثبنا حجة الا ان قد حسه في الامام وسوء قوله فيه
لا يقبل اصلا لانه من معاصري الامام وقرانه وقد ح الاقران والمعاشرين
بعضهم بعضا لا يقبل صرح بذلك غير واحد من الائمة منهم التاج السبكي

في طبقاته الكبرى فانه صرح فيها انه لا يقبل كلام الثوري وغيره في
ابي حنيفة ولا يلتفت اليه وهذا كلام على وضع المقام لان المقام مقام البحث
عن السند والافالثوري ثبت عنه التزكية البليغة للامام وهو ينقض هذه
الرواية ويهدم بنيانها وقد ذكرناه فارجع وتذكر * وههنا عجيوبة اخرى
وهي ان حماد بن ابي سليمان القائل لسفيان بلغ ابا حنيفة هو شيخ امامنا ابي حنيفة
النعمان وقد ثبت ما يدل على غاية الموافقة الدائمة ونهاية الموانسة المستمرة
بينهما قال الحافظ محمد بن محمود الخوارزمي في جامع المسانيد للامام الاعظم
في ذكر حماد بن ابي سليمان هو استاذ ابي حنيفة رضي الله عنه لزمه الى آخر
عمره واخذ عنه الفقه وقال علي المروعي العالي المقام في شرح مسند الامام
وكان اى حماد يقول ربما انتهت رأى برأى ابي حنيفة واقول بقوله
وفي نسخة انتهت آرائى برأى ابي حنيفة واقول بقوله فهذا غاية موافقة
منه مع الامام ونهاية محبة منه له وفي هذه الرواية ما يدل على غاية المنافرة
بينهما والموافقة بينهما هي المعروف المشهور المعلوم عندهم ولو كانت بينهما
منافرة ولو بغير الوجه المذكور في هذه الرواية لعرفت ولرويت
وقد ذكر الذهبي حمادا هذا في ميزان الاعتدال وقال روى عنه
سفيان وشعبة وابو حنيفة وخلق * والدولابي في الكنى فقال
في ذكر من كنىه ابو اسمعيل حماد بن ابي سليمان الفقيه استاذ ابي حنيفة
الفقيه وحماد بن زيد البصري وحماد بن عمر النصيبي وحماد بن نافع
الى آخر ما قال وما ذكر اما يوجد منه منافرتها مع ان المنافرة الواقعة بين

الاسناد والتليذ تذكري في موضع يذكر احدهما وينسب بثلثه واخذه الى
الآخران كان المذكور آخذا وتليذ الغير المذكور او بمشيخة له ان كان
المذكور شيخا لغير المذكور لان هذه النسبة يذكرونها لشهرتها المشعرة
للارتباط بين المشاهير فاذا كانت المناقرة التي هي مضادة للارزاق من هذه النسبة
واقعة مستقرة كما هي مقتضى هذه الرواية صارت مقابلة للشهرة الحاصلة من
تلك النسبة ومساوية لها فذكرها وما تتركها وما تتركها من المناقرة بقيت
هذه النسبة على اصلها والاصل فيها هو اشعارها بالموافقة والمرافقة والمحبة
والموانسة ثم هذا السند اتي من مبدئه الى مختتمه على اضعف صيغ الاداء
المحتمل للسامع وغيره وهو ذكره عن كما ذكره الحافظ ابن حجر في (نخبة
الفكر في مصطلحات اهل الحديث والاثار) هذا خلاصة الكلام في سند
الرواية الاولى من روايات الابانة * واما الرواية الثانية وهي ذكر سفيان بن وكيع
قال سمعت عمر بن حماد بن ابي حنيفة الخ فمدارها على سفيان بن وكيع وهو
ليس بمعاصر للاشعري لانه مات سنة سبع واربعين وما تين ذكره الذهبي
عن ابن حبان ففيه الاقطاع ايضا فلا يدري من هو بين الاشعري وبين
سفيان بن وكيع فالرواية ساقطة مردودة * وهكذا الرواية الثالثة وهي ذكر
هارون بن اسحاق قال سمعت اسمعيل بن ابي الحكم يذكر الخ * واما الرواية
الرابعة وهي ذكر عن ابي يوسف قال ناظرت الخ ففيه الاقطاع الكامل
الموجب للردو الاسقاط لانه حذف السند من الاشعري الى ابي يوسف كله واما
سفيان بن وكيع وهو سفيان بن وكيع بن الجراح ابو محمد الرواسي قال

الذهبي قال البخاري يتكلمون فيه لاشياء لقنوه اباها وقال ابو زرعة يتعمم
بالكذب وقال ابن ابي حاتم اشار ابي عليه ان يغير اوراقه فانه افسد حديثه
وقال له لا تحدث الامن اصولك فقال سافعل ثم تادي وحدث باحاديث
ادخلت عليه وقد ساق له ابو احمد خمسة احاديث منكورة السند لا المتن
ثم قال وله حديث كثير واما بلاؤه انه كان يتلقن يقال كان له وراق يلقنه من
حديث موقوف فيرفعه او مرسل يوصله او يبدل رجلا برجل وقال ابن
حبان مات سنة سبع واربعين ومائتين وكان شيخا قاضيا صدوقا الا انه
ابتلى بوراق سوء كان يدخل عليه فكلهم في ذلك فلم يرجع قلت وولقنه
ايضا هو جب سقوط رواية هذا ثم العجب ان والده وكيع بن الجراح يتبع
ابا حنيفة ويعتقده وهو يروي في ابي حنيفة خلاف ما كان يعتقد فيه ابوه
فان الاقرب في الابناء ان يعتمد واعلى اباؤهم ويطلبوا ما كان خلاف اقوالهم
ويعتقداتهم فبعيد من سفيان ان يروي هذا ولا يعتمد على ما كان يعتقد
ابوه في الامام مع انه يروي عن ابيه كما ذكره الحافظ ابن حجر في التهذيب
التهذيب اللهم الا ان يكون هذا من ملقنه سوء واما عمر بن حماد بن
ابي حنيفة فذكره العلامة القرشي في (الجواهر المضيئة في طبقات الحنفية)
فقال عمر بن حماد بن ابي حنيفة روي عن اخيه اسمعيل قوله انا اسمعيل بن
حماد بن ابي حنيفة ثم قال ثق به على ابيه حماد قلت يبعد غاية البعد ان يروي
عمر عن ابيه هكذا ولا يرويه عنه اخوه اسمعيل رحمه الله تعالى فان اسمعيل
رحمه الله تعالى عنه من كبار الفقهاء ومشاهيرهم روي عنه كثير من الاعيان

فعدم رواية اسمعيل لهذه الرواية بل عدم وجدان شمة من معناها
 فيما نقلوا عنه يوضح ان هذه الرواية موضوعة على عمر قبح الله واضعها
 كيف وقد ثبت عن عمر بن حماد بن ابي حنيفة ما يناقض هذه الرواية
 المروية عنه نقضا ظاهرا قال في (مفتاح السعادة) في المطلب الرابع الذي بين
 فيه مذهب الامة في اصول الدين قال عمر بن حماد بن ابي حنيفة رحمهم الله
 اقمنا عند مالك مدة فلما اردت الرجوع قلت لعل بعض الحساد ذكر و اجدي
 عندك على خلاف ما كان عليه فاذا كرك لك مذهبه فان رضيت فذاك والا فظني
 قلت كان لا يخرج احدا من الايمان بذنب قال اصاب قلت وان اصاب
 الفواحش قال اصاب قلت وكان لا يكفر قاتل النفس قال اصاب فمن قال
 غير هذا فقد اخطأ قال بلغني انه كان يقول ايمان في مثل ايمان جبرئيل قلت
 بلغك الباطل كان يقول ان الله تعالى بعث جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم
 كما بعثه الى من قبله فامر به ان يدعو الناس الى الايمان ايمان واحد لا ايمانان
 او ثلاثة ولا ايمان هذا او اقرار هذا غير ايمان هذا و اقرار اذا فتبسم كالراضي
 به ولم يقل شيئا قلت وكان ينكر الشك في الايمان قال وما الشك فيه قلت
 عندنا اقوام لا يقولون انا مؤمن حتى يستشني ايمانه او يقول احد هم لا ادرى انا
 مؤمن ام لا فانكروا وقال من يقول هذا انتهى (١) فذب عمر بن حماد رضي الله
 تعالى عنه عن جده وبين ما كان عليه من الطريقة المستقيمة في الدين وذكر
 في سبب بيان مذهبه لما لك رضي الله تعالى عنه انه لعل بعض الحساد ذكر و
 جدي عندك على خلاف ما كان عليه فاذا كرك لك مذهبه فان كان الحساد

(١) وهذه الرواية موجودة مسند في كتاب مناقب الامام الاعظم لموفق المجلد في طبعه دائرة المعارف من شاء فليراجع ١٢ الحسن النعماني

انهموا الامام بعقيدة الخلق واقتروها عليه لذكورها البتة وماتر كها قط
ولما يذكرون الامام كان قائلابعد م الخلق والموضع موضع ذكر كل مانسب
الى الامام وهو برئ منه او طعن فيه بسببه ولا يعود عليه الطعن بسببه بل هو
الحق والصواب وخلافه الخطاء والانحراف ظهران هذه العقيدة ماتهم بها
الحساد ايضا ما وجدوا مجالا لاتهامهم بها واقترائها عليه لكونه مشهورا معروفا
بخلافها فيكون للاستتابة المروية عن عمر المذكورة في الابانة قرار بعد هذه
الرواية المذكورة في (مفتاح السعادة) واما ابن ابي ليلى الذي ذكر في هذه
الرواية انه استتاب الامام في قوله بالخلق فهو ممن يقع في الامام تارة ويمدحه
اخرى قاله الحافظ الخوارزمي في (مسنده) فوسع حسده الامام مجالا للواضعين
فوضعوا الرواية منسوبة اليه واما اسمعيل بن ابي الحكم الواقع في الرواية الثالثة
فلا يعرف فان ابن حبان ذكر اسمعيل بن ابي حكيم الراوى عن سعيد بن
المسيب روى عنه مالك وابن اسحاق قال ابن حبان هو مولى عثمان بن عفان
عداده في اهل المدينة وقيل هو مولى لآل الزبير روى عن سعيد بن
المسيب روى عنه مالك وابن اسحاق مات سنة ثلاثين ومائة بالمدينة وليس فيه
اسمعيل بن ابي بن الحكم وذكره الحافظ ابن حجر في (تهذيب التهذيب)
وذكر الذهبي في (ميزانه) في ذكر من عرف بابيه فقال ابن ابي الحكم الغفارى عن
جدته عن عمر انها رافع قال كنت غلاما رمت نخل الانصار لا يكاد يعرف روى
عنه معتمر بن سليمان فما علم اسم ابن ابي الحكم هذا الذي ذكره الذهبي
فجهل اسمعيل بن ابي الحكم الواقع في هذه الرواية واما عمر بن عبيد الطنافسى

فذكره ابن حبان في ثقافته والعلامة القرشي في (طبقات الحنفية) قال ابن حبان عمر بن عبيد الطنافسي الحنفي من اهل الكوفة كنيته ابو حفص يروى عن ابي اسحاق السبيعي وسماك بن حرب يروى عنه اسحاق بن ابراهيم الحنظلي واهل العراق مات سنة سبع وثمانين ومائة وقال القرشي وله اخ اسمه محمد بن عبيد وثقهما الدارقطني ووثقه الذهبي في (ميزانه) فقال في ذكر عمر بن عبيد الخزازة اما عمر بن عبيد الله الطنافسي فتثقة لا جرح فيه قلت لم يذكر هذا عن عمر بن عبيد واحد من الثلاثة المذكورين لا ابن حبان ولا القرشي ولا الذهبي ولو كان هذا يروى عنه لذكره هؤلاء الثلاثة وما خفي عليهم خصوصا الاول والثالث فانها محدثان متيقضان ومع ذلك فليس احقن ولا عمري الكذب واضح على هذه الرواية فان عمر بن عبيد حنفي ايتصور منه ان يقلد ابا حنيفة ويتبعه مع علمه بعقيدته التي موجبها الترك والمجران ففي السند انقطاع وجهالة وظلمة واما الرواية الرابعة وهي ذكر عن ابي يوسف الخ فمران فيه انقطاع تام فهي مردودة مع انه يروى الثقات عن ابي يوسف ما يناقضه ويخالفه وقد مر وبالجملة الروايات كلها قد حوتها الظلمة في سندها ومنها واحاطتها الغرابة والنكارة فهي مردودة مجهولة منقطعة ساقطة مظلمة واذا انكسنا في اسناد الروايات الواقعة في الابانة فتكلم الآن في الرواية الواقعة في خلق افعال العباد للخاري بتقدير ان لا يكون فيها الا بهام والافعل ما وجدناها مبهمه فلا يوجه اليها البحث للجهالة الواقعة فيها فنقول اولان هذه الرواية

ليست مسندة عن البخاري بل التحويل فيها على احمد بن الحسن فان كان احمد
ابن الحسن هذا هو الذي ذكره ابن حبان في (كتاب الثقات) فقال احمد بن
الحسن بن جندب الترمذي صاحب احمد بن حنبل يروي عن يزيد بن
هارون ثاعنه الحسن بن سفيان ومحمد بن اسحاق بن خزيمة وغيرهما والحافظ
ابن حجر في (تهذيب التهذيب) اوصى الدين في (خلاصة التهذيب) وقال يروي
عنه البخاري والترمذي فهو الذي ذكره الحافظ الخوارزمي في رد مطاعن
الخطيب ناقلا عن الخطيب فقال واما قوله حاكيا عن احمد بن الحسن الترمذي
انه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله
(صلى الله عليه وسلم) ما ترى ما فيه الناس من الاختلاف قال في اي شيء
قلت فيما بين ابي حنيفة ومالك والشافعي فقال اما ابو حنيفة فلا اعرفه واما مالك
فكتب العلم واما الشافعي فمضى الي والجواب عنه من وجهين (احدهما) ان في
مثنى ما يدل على وهنه وكذبه لانه صرح في الحديث انه يعرض على رسول الله
صلى الله عليه وسلم اعمال امته يوم الاثنين والخميس فكيف لا يعرفه وانه
عليه السلام يعرف كل بر وفاجر يعرض اعماله عليه فكيف لا يعرف ابا حنيفة
واعمال اكثر امته على مذهبه الى آخر ما قال فاحمد بن الحسن هذا من الطاعنين
في الامام فلا يعتمد على روايته التي موجبها الجرح في الامام ثم لو كان احمد بن
الحسن هذا يروي ذلك بسنده لذكره الخطيب البته كيف وقد حكى
عنه ما يوجب الطعن في الامام واذ اظهر من احمد بن الحسن رؤياه الموحية
اطفئه فيظهرها بالضرورة لانها يشتركان في الطعن لاسيما اذا اطلع عليها

البخاری فلا ینصور قط ان ینفی مثل هذه الروایة علی الخطیب و هذا من
 اقوی الادلة علی کذب الروایة و علی انه ما ذکرها البخاری فی (کتاب خلق
 الافعال) و ايضا لا یحیی من مثل احمد بن الحسن المتکلم بما یوجب الطعن فی الامام
 بعد ان ثبت عنده من روایة الطعن فی الامام ان ینهم و اما سماعه من ابی
 نعیم فاعرف و مع کل ذلك فیسعد من البخاری بعد کونه یروی عن احمد
 ابن الحسن هذا ان لا یروی عنه بصیغة التحديث بل یروی عنه بصیغة
 تحمل السماع و غیره و ان کان غیره فاما ان یکون احمد بن الحسن بن خراش
 الخراسانی البغدادی ذکره فی (التهذیب) (و خلاصة تذهیب التهذیب) و قال
 فی (خلاصة التذهیب) انه یروی عن ابی نعیم و طبقته و ثقة الخطیب مات
 سنة اثنتین و اربعین و ما تین عن ستین سنة الا عشرين یوما و قال ابن حجر فی
 تهذیب التهذیب قلت و ذکره ابن حبان فی الثقات اقول لیس احمد بن
 الحسن هذا من رجال البخاری فی شیء من کتبه بل یروی عن مسلم و الترمذی
 كما هو فی (تهذیب التهذیب) (و خلاصة التذهیب) فلا اعتبار بروایته ان کان
 احمد بن الحسن الواقع فی خلق الافعال هو لا سيما اذا قل عنه البخاری بصیغة
 ضعیفة محتملة للسمع و غیره و هو لفظ قال و اما ان یکون غیره و لیس لغيرهما
 ذکر فی الکتب المصنفة فی الرجال و اما الکلام فیمین وقع بعد احمد بن الحسن
 الی سفیان فقد سبق الکلام فیه و لم یقع احمد بن الحسن فی غیر هذا
 الموضع من کتاب خلق الافعال ثم هذه الروایات کلها معارضة بالروایات
 الصحیحة التي رواها ثقات و بلغت التواتر و قد مر ذکرها فلو انکون

مردودة لان هذه الروايات واهيات ساقطات منقطعات فلا تصلح لان
تعارض تلك الروايات المحكمات الصحيحة المنصلات لان القوي لا تؤثر
فيه مخالفة الضعيف قاله الحافظ ابن حجر في شرح نخبة الفكر في مصطلح اهل
الاثار في بحث المقبول من الخبر اذا عورض فاذا كان الضعيف الذي له
اصل لا يؤثر في القوي ولا يعارضه فما ظنك بهذه الروايات التي اثار الوضع
عليها لائحة وامارات الافتراء فيها واضحة فالحمد لله الذي ابان الحق
ودفع الباطل فجاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا ❖

تمت الضميمة الاخرى لكتاب الابانة ❖ ولما كانت هذه الضميمة وصلت الى
المطبعة بعدما طبعت الابانة وضميمتها الاولى بعدة اشهر وطبع فيها كتب اخرى
فليقتفروا قوع الفاصلة في الطبع بين هذه الضميمة الاخرى وبين ضميمتها
الاولى واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين ❖

تمت

❖ فهرس مضامين هذا الكتاب ❖

| مضمون | رقم |
|---|-----|
| مسئلة اختلاف وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر | ٤ |
| ايضاً تحقيق مسئلة ما اصابك لم يكن ليخطئك الخ | |
| لا يتوالى احد دون احد من الصحابة | ٥ |
| ايضاً مسئلة حرمة البراءة عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين | |
| ايضاً مسئلة امر عثمان وعلي رضي الله عنهما | |
| ٦ الفقه في الدين افضل من الفقه في العلم | |
| ايضاً بيان ان اختلاف الامة رحمة | |
| ٧ فصل في بيان اختلاف معاني الايمان والاسلام | |
| ٩ بحث الايمان | |
| ايضاً صحة الايمان | |
| ايضاً درجة الاستدلال اعلى من درجة التقليد الف مرة | |
| ١٠ مسئلة الخلاف في ان العمل من الايمان او خارج عنه | |
| ايضاً بحث بناء الثواب والعقاب | |
| ١١ ان للعبد فعلاً حقيقة لا مجازاً | |
| ١٢ بحث اتحاد الاستطاعة للخير والشر | |
| ١٣ الناس على اربع فرق في القضاء والقدر | |
| ١٤ لا يضر كم جور من جار ولا عدل من عدل | |
| ايضاً بحث الاستثناء في الايمان | |

| مضمون | ٢٠ |
|---|----|
| مسئلة استواء الرحمن على العرش | ١٦ |
| صفات الله تعالى لا عينه ولا غيره | ٢٢ |
| ايضاً البحث في كلام الله تعالى | |
| مشية الله و ارادته | ٢٤ |
| اسلام واحد من الشياطين | ٢٥ |
| ايضاً تفسير معنى الفطرة | |
| اثبات عصمة الرسل والانبيا عن الكبار | ٢٦ |
| ايضاً الفرق بين الانبياء والرسل | |
| محمد صلى الله عليه وسلم افضل من آدم عليه السلام | ٢٧ |
| ايضاً فضل المؤمن على الملائكة | |
| ايضاً بحث فضل الصحابة و اهل البيت بعضهم على بعض | |
| ❦ باب آخر ❦ | ٢٨ |
| ايضاً مسئلة خلق الجنة والنار | |
| بحث حدود العالم و مناظرة الامام الاعظم مع دهرى | ٢٩ |
| ❦ باب آخر ❦ | ٣٠ |
| ازامات العبد اين يذهب ايمانه و سائر اعماله | ٣١ |
| ايضاً باى شئ يعرف الله تعالى | |

✽ فهرس شرح الفقه الاكبر للعلامة الشيخ ابي المنتهي ✽ ✽ ٣ ✽

✽ فهرس مضامين هذا الكتاب ✽

| مضمون | ٥٨٠ |
|---|-----|
| مسئلة التوحيد والايان | ٣ |
| الملائكة اجسام لطيفة | ٤ |
| ايضاً تعداد الكتب المنزلة من السماء على الانبياء | |
| ايضاً الرسول من له شريعة وكتاب | |
| ايضاً ماجرى في مسئلة القدوم من الكلام بين ابي بكر وعمر رضي الله عنهما | |
| ٦ بيان صفاته تعالى | |
| ايضاً الصفات الذاتية | |
| ٧ الصفات الفعلية | |
| ٨ صفات الله تعالى ليست عين ذاته ولا غير ذاته | |
| ٩ صفات الله تعالى ازلية | |
| ايضاً القرآن كلام الله تعالى | |
| ١٠ لفظنا بالقرآن حادث | |
| ١٧ رد على الجبرية | |
| ٢١ رد على المعتزلة | |
| ٢٢ الاعمال ثلاثة | |
| ايضاً المعاصي نوعان | |
| ٢٤ حديث شق الصدر | |

| مضمون | رقم |
|---|-------|
| الاسماء والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينها | ٤٧ |
| اذا اشكل على الموء من شئ فينبغي ان يعتقد الصواب في علم الله تعالى | ٤٨ |
| مسئلة المعراج | ايضاً |
| وصف البراق | ٤٩ |
| علامات القيامة | ايضاً |

❖❖❖ فهرس كتاب الجوهرة المنيفة في شرح وصية الامام ابي حنيفة ❖❖❖

❖❖❖ فهرس مضامين هذا الكتاب ❖❖❖

| مضمون | ٢٥٠ |
|--|-------|
| وجه تأليف الكتاب | ٢ |
| تمهيد المطالب | ٣ |
| تفسير الايمان | ايضاً |
| الاقرار وحده لا يكون ايماناً | ايضاً |
| فصل في ان الايمان لا يزيد ولا ينقص | ٤ |
| المؤمنون مستوون في درجة الايمان | ٥ |
| فصل في انه لا مدخل للشك في الايمان والكفر | ايضاً |
| فصل في ان المؤمن لا يكفر بالفسق | ٦ |
| فصل في ان العمل غير الايمان | ايضاً |
| فصل في ان الخير والشر كله من الله تعالى | ٧ |
| فصل في ان الفريضة بامر الله تعالى ومشيته | ٨ |
| المعصية لبست بامر الله تعالى ولكن بمشيته | ٩ |
| اللوحة المحفوظ | ايضاً |
| الاستواء على العرش | ١٠ |
| الاقوال في كنه العرش | ١١ |
| فصل في ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق | ١٢ |
| صفات الله تعالى لا هو ولا غيره | ايضاً |
| فضائل القرآن | ١٣ |
| فصل في مراتب الخلفاء الاربعة رضى الله عنهم | ١٤ |

| | |
|-------|---|
| ١٥ | فصل المبحث في خلق اعمال العباد وتفصيل المذاهب فيها |
| ايضاً | مناظرة الامام مع معتزلى و الزام الامام اياه |
| ١٦ | فصل في انه خلق الله الخلق ضعفاء |
| ايضاً | الرزق من الله تعالى |
| ايضاً | الكسب و جمع المال حلال بل في بعض الصور واجب |
| ايضاً | روية الرزق من الكسب كفر |
| ١٧ | الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا متوكلين مكتسبين |
| ايضاً | فضيلة رد المال الحرام |
| ١٨ | الناس على ثلاثة اصناف |
| ١٩ | الاستطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعده |
| ايضاً | المسح على الخفين |
| ٢٠ | القصر و الافطار رخصة في السفر |
| ايضاً | شرح الرخصة والغزيرة |
| ٢١ | خلق القلم |
| ايضاً | اول شئ خلق القلم |
| ٢٢ | عذاب القبر حق |
| ايضاً | سوال منكرو نكير حق |
| ٢٣ | كيف يعود الروح في جسد الموتى |
| ايضاً | الحكمة في سوال القبر |

| مضمون | ٢٤٠ |
|---|-------|
| الجنة والنار حق وهما مخلوقتان الآن لاتفنيان | ايضاً |
| سبعة اشياء لاتفنى | ٢٤ |
| خلق الجنة فوق السموات السبع | ايضاً |
| موضع السدرة وموضع جهنم والسجين | ٢٥ |
| ميزان يوم القيامة | ايضاً |
| محل الحسنات والميزان | ايضاً |

| مضمون | ٢٦٠ |
|---|-----|
| قراءة الكتاب والحساب يوم القيامة حق | ٢٦ |
| بعث النفوس من القبور ومن اجواف الوحوش والطيور | ٢٨ |
| ايضاً القصاص بين الخصوم | |
| مخلص من عليه ديون ومظالم | ٢٩ |
| ايضاً لقاء الله تعالى لا هل الجنة حق | |
| شفاعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم حق ولولصاحب كبيرة | ٣٠ |
| ام المؤمنين عائشة بعد خديجة رضي الله عنهما افضل نساء العالمين | ٣١ |
| ايضاً اهل الجنة واهل النار خالدون في الجنة والنار | |
| ذكر نعيم اهل الجنة | ٣٢ |
| ذكر جهنم اعاذنا الله منها | ٣٣ |
| ايضاً ذكر دخول بعض عصاة المؤمنين النار | |
| ذكر عجائب قدرة الله تعالى | ٣٤ |
| ايضاً فوائد في عجائب قدرة الله تعالى جل جلاله | |

❖ ١٠ ❖ فهرس كتاب الابانة عن اصول الديانة للإمام أبي الحسن
 الأشعري رحمه الله تعالى ❖

| رقم | مضمون |
|-------|---|
| ٢ | خطبة الكتاب |
| ٥ | باب في ابانة قول اهل الزيغ والبدعة |
| ٧ | باب في ابانة قول اهل الحق والسنة |
| ١١ | ذكر الخلفاء الراشدين والعشرة المبشرة رضي الله عنهم اجمعين |
| ١٣ | باب الكلام في اثبات روية الله تعالى بالا بصار في الآخرة |
| ١٧ | مسئلة والجواب عنها |
| ايضاً | دليل آخر على اثبات روية الله تعالى بالا بصار |
| ١٨ | دليل آخر على روية الله تعالى |
| ١٩ | دليل آخر عليه ايضاً |
| ايضاً | دليل آخر عليه ايضاً |
| ٢٠ | ❖ باب في الروية والرد على المعتزلة في الانكار عنها ❖ |
| ٢٢ | سوال والجواب |
| ٢٣ | ❖ باب الكلام في ان القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ❖ |
| ٢٤ | دليل آخر على ان كلام الله تعالى غير مخلوق |
| ٢٥ | دليل آخر عليه |
| ٢٦ | فصل زعمت الجهمية كما زعمت النصارى |
| ايضاً | دليل آخر على بطلان قول الجهمية |
| ٢٧ | فصل في بيان بطلان قول الجهمية |
| ايضاً | دليل آخر على اثبات كلام الله تعالى وانه غير مخلوق |

❖ فهرس كتاب الابانة مع اصول الديانة للامام ابي الحسن ❖ ١١ ❖
 الا شعري رحمه الله تعالى ❖

| مضمون | رقم |
|---|-------|
| دليل آخر عليه ايضاً | ٢٧ |
| دليل آخر | ٢٨ |
| ايضاً دليل آخر | ايضاً |
| دليل آخر عليه | ايضاً |
| دليل آخر عليه | ٢٩ |
| الرد على الجهمية ايضاً | ٣١ |
| الرد على الجهمية | ٣٢ |
| ❖ باب ما ذكر من الرواية في القرآن ❖ | ٣٣ |
| (باب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا اقول انه مخلوق ولا اقول انه غير مخلوق) | ٤٠ |
| سوال وجواب | ٤٢ |
| ❖ باب ذكر الاستواء على العرش ❖ | ايضاً |
| سوال وجواب | ٤٣ |
| دليل آخر على استوائه على العرش | ٤٤ |
| دليل آخر عليه ايضاً | ٤٥ |
| دليل آخر عليه ايضاً | ايضاً |
| ❖ باب الكلام في الوجه والعين والبصر واليد ❖ | ٤٧ |
| ❖ باب الرد على الجهمية في تفهيم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته ❖ | ٥٤ |
| سوال مع اجوبة | ايضاً |

❦❦❦ ١٢ ❦❦❦ فهرس كتاب الابانة عن اصول الديانة للامام ابى الحسن
الاشعري رحمه الله تعالى ❦❦❦

مضمون

٦٠

❦❦❦ باب الكلام في الارادة والبحث في هذه المسئلة ❦❦❦

٦٧

❦❦❦ باب الكلام في تقدير اعمال العباد والاستطاعة والتعديل والتجوز ❦❦❦

٦٩

مسئلة في الاستطاعة والبحث فيها

٧١

مسئلة في التكليف

٧٢

مسئلة في ايلام الاطفال

٧٣

الرد على المعتزلة

٧٤

مسئلة في الحتم الواقع في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية

٧٥

مسئلة في الاستثناء

٧٦

مسئلة في الآجال

يضاً

مسئلة في الارزاق

٧٧١

مسئلة اخرى في الارزاق

٧٨

مسئلة في الهدى الواقع في قوله تعالى فيه هدى للمتقين

٨٠

مسئلة في الضلال

٨٤

باب ذكر الروايات في القدر

٨٩

باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار

٩٠

باب الكلام في الخوض

٩١

باب الكلام في عذاب القبر

٩٢

باب الكلام في امامة ابى بكر الصديق رضي الله عنه

٩٣

ضميمة لكتاب الابانة



ابن صلاح محمد بن عبد الباقي سنط رى

﴿ ما شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ﴾

الحمد لله الذي وفقنا ويسر لنا طبع كتاب

الروضة البهية

فيما بين الاشاعرة والماتريدية

للعامة الحسن بن عبد المحسن المشهور بابي غلبة

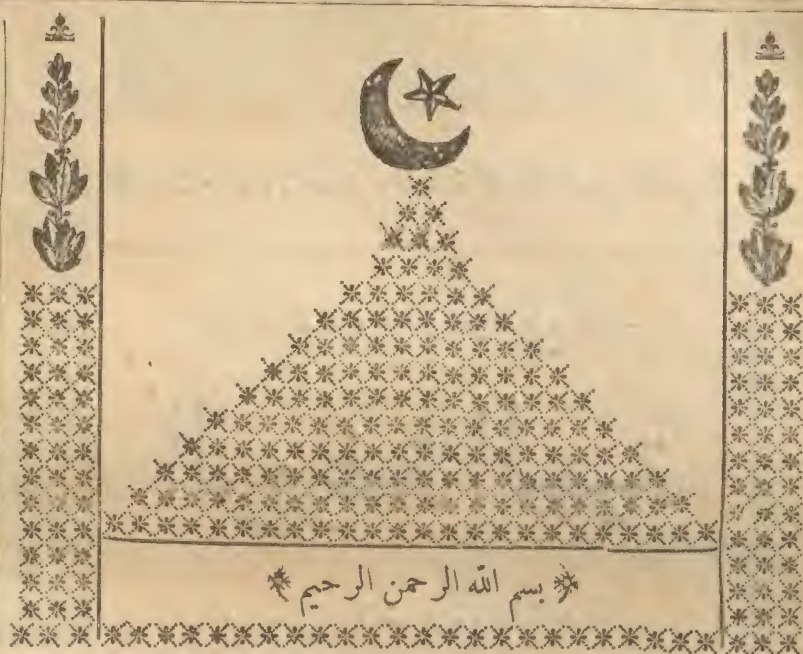
رحمه الله تعالى

﴿ الطبعة الاولى ﴾

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بجسد رآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٢) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الملك المنان * واضع الميزان لدفع الطغيان * رافع الشكوك والشبه
ساطع البرهان * فلق غسق الخلاف بتلاؤم لزوم الايقان من افق البيان *
مؤلف قلوب اهل العرفان * بالرجوع الى الحق بعد الامعان * والصلاة
والسلام الاكملان * على صفوة نوع الانسان * محمد المبعوث من بنى عدنان *
الى كافة الخلق ملكا وانسا وجان * المخصوص بافضل مواهب الرحمن * المؤلف
بين القلوب المتنافرة في سالف الازمان * وعلى آله وصحبه المتناصرين لتمهيد
قواعد الايمان * وبعد * فان العبد الخاطي الضعيف حسن بن عبد المحسن
اباعذبة يقول لما امتطيت غوارب الاغتراب * وتصديت لمتاعب
الاكتساب * انتهى الخط والترحال * وتقلب الامور حالا بعد حال * الى
ان وردت افضل البقاع وام القرى مكة المشرفة شرفها الله تعالى تاسع

رمضان المبارك سنة خمس وعشرين ومائة بعد الالف من الهجرة النبوية .
 على صاحبها افضل الصلاة والسلام فوجدتها كروضة زانتها الازهار .
 او نجمة تجرى من تحتها الانهار . فيها الحور والقصور وهي بلدة دحيث
 الارض منها فمدها الله تعالى من تحتها فسميت ام القرى . واول جبل وضع
 في الارض ابو قبيس اذا نابا لي في الله تعالى التمس مني تاليفا اذكر فيها المسائل
 المختلفة . فيما بين السادة الاشعرية والسادة الماتريديه . ورايت اسعافه حتما .
 واجابته غنما . فاخذت في ذلك المسؤل . مستعينا بالله تعالى وسائلا منه
 القبول . ومتوسلا اليه تعالى باعظم رسله صلى الله عليه وسلم وعلى آله
 واصحابه السادة الفحول . ما طلع نجم وما اذن بالافول . وسميتها بالروضة
 البهية . فيما بين الاشاعرة والماتريديه) ورتبتها على مقدمة وفصلين وخاتمة
 * فالمقدمة في الكلام على امامي اهل السنة والاختدين عليهما *
 * اعلم * ان مدار جميع عقائد اهل السنة والجماعة على كلام قطبين احدهما
 الامام ابو الحسن الاشعري والثاني الامام ابو منصور الماتريدي فكل من
 اتبع واحدا منهما اهتدى وسلم من الزيغ والفساد في عقيدته واعلم ان المولى
 المحقق التفتازاني ذكر في شرحه للمقاصد ان المشهور من اهل السنة في ديار
 خراسان والعراق والشام واكثر الاقطار هم الاشاعرة اصحاب ابي الحسن
 الاشعري وهو علي بن اسمعيل بن اسحاق بن سالم بن اسمعيل بن عبد الله بن ابي بردة
 ابن ابي موسى الاشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من خالف
 ابا علي الجبائي ورجع عن مذهبه الى السنة اي طريقة النبي صلى الله عليه وسلم

المقدمة في الكلام على امامي اهل السنة والاختدين عليهما

والجماعة اى طريقة الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وله مصنفات كثيرة
قال بعضهم هي خمسة وخمسون مصنف وفي ديار ماوراء النهر الماتريدي
اصحاب ابي منصور الماتريدي وهو محمد بن محمد بن محمود وابو منصور الماتريدي
تليذ ابي نصر العباسي تليذ ابي بكر الجوزجاني صاحب سليمان الجوزجاني
تليذ محمد بن الحسن الشيباني كان يلقب بامام الهدى وله كتاب التوحيد
وكتاب المقالات وكتاب اوائل الادلة للكعبى وبيان وهم المعتزلة وكتاب
ثاويلات القرآن وهو كتاب لا يوازيه كتاب بل لا بد انيه شئ من تصانيف من
سبقة وله كتب شتى مات سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة بسمرقند قلت هذا في
زمن المولى وعصره واما في عصرنا هذا فبلاد خراسان كلها سوى بلخ في
ايدى الروافض خذ لهم الله تعالى فالمشهور في تلك البلاد اليوم آراؤهم
المنكرة . ثم ان المشتهر في بلاد المغاربة عقائد الاشاعرة لان
الغالب على تلك البلاد مذهب الامام مالك بن انس رضى الله عنه والمالكية في
المعتقدات توافق الاشعري وفي بلاد الهند على كثرتها وسعتها وبلاد
الروم على كثرتها وسعتها مع كونهم باسرها حنفية عقائد الماتريدي
فالمد اول والشائع من الكتب الكلامية للاشاعرة غيد الايكار للامدى
ونهاية القول والاربعين للامام والمواقف والمقاصد وشرحهما واما
الكتب الكلامية للحنفية مع انها كثيرة ما بين مطول ومختصر ومجمل
ومفصل لم يشتهر في تلك البلاد الا بعض المختصرات منها مثل الفقه الاكبر
واللامية ومن النسخ انتهى كلامه مع زيادة . اعلم ان الاشاعرة

والماتريدي متفقون في اصل عقيدة اهل السنة والجماعة والخلاف الظاهر
بينهما في بعض المسائل في بادى الرأي لا يقدح في ذلك ولا يوجب صيرورة
احدهما مبتدعاً ولا كون احدهما مبني على الاخر طاعنا في دينه لانها امور
جرتية فرعية بالنسبة الى اعدل الفقهاء الكلية ومسائل مبنية على شبه
الالفاظ وتعيين المعنى المراد منها واما امور لم يثبت كونها من مقالة احدهما
وما فهم النزاع مقصود القائل بها وهي الآفة الكبرى .

فكم من عائب قولاً صحيحاً . وآفته من الفهم السقيم
وما هذا الاختلاف الا كالاختلاف الواقع بين اصحاب الاشعري
وبين اصحاب ابي حنيفة ولا شك ان اصحاب كل منهما لا يكفرون امامهم
ولا يبدعونوه وان الخلاف فيها غير ضرر ولا موجب لفساد عقيدة على تقدير
كونه على حاله فكيف والتوفيق ممكن وفي بعض المسائل يكون قولاً
للأشعري على وفق الماتريدي وقولاً على خلافه والى ذلك كله اشار
صاحب النونية بقوله .

والخلف بينهما قليل امر . سهل بلا بدع ولا كفران
ولقد يؤول خلافهم امالى . لفظ كالاستثناء في الايمان
وبالجملة فالخلاف الذي بينهما اما عائد الى اللفظ اولى المعنى ولما كان
النظر الى المعنى من حيث الظاهر قدم القسم الاول ومبناه على تعيين المراد
من الالفاظ والتفتيش عن وجه الاستعمال وعند التحقيق يرتفع النزاع كما
سنبينه ان شاء الله تعالى ومبنى القسم الثانى على ما خذ ليس فيه كفر

الاشعري الاختلاف في ما بين الاشاعرة والماتريدي

ولا بدعة بعد امعان النظر فيها بالا نصاب ❀

❀ الفصل الاول في المسائل المختلف فيها اختلافا لفظيا وفي مسائل (١) ❀

❀ المسئلة الاولى ❀

مسئلة الاستثناء في الايمان . وتحريرها ان المؤمن وهو الذي آمن بالله وملئته
وكتبه ورسله واليوم الآخر كيف يعبر عن ايمانه هل يقول انا مؤمن حقا
او يقول انا مؤمن من ان شاء الله تعالى . قال اصحاب الحديث والشيخ ابو الحسن
الاشعري بذكر الاستثناء . وقال ابو حنيفة والجمهور لا يذكر الاستثناء ونقل عنه
انه قال المؤمن مؤمن حقا والكافر كافر حقا لا شك في الايمان كما لا شك في الكفر .
والاستثناء يدل على الشك ولا يجوز الشك في الايمان للاجماع على من قال
آمنت بالله ان شاء الله او شهد ان محمدا رسول الله ان شاء الله او آمنت بالملائكة
او بالكتب او بالرسول ان شاء الله يكون كافرا . وايضا الاستثناء يرفع انعقاد سائر
العقود نحو بيعت ان شاء الله واجرت ان شاء الله وكذا الفسوخ كفسخت البيع
ان شاء الله فكذلك يرفع انعقاد عقدا لايمان وايضا انه تعليق والتعليق لا يتصور
الا فيما يتحقق بعد كما قال الله تعالى ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله
واما اذا تحقق كالماض والحال فيمتنع تعليقه وايضا روي ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لحرثه كيف أصبحت قال أصبحت مومنا حقا ولم ينكر عليه ولكن قال لكل
حق حقيقة فما حقيقة ايمانك قال رغبت نفسي عن الدنيا حتى استوى
عندها حجرها ومدرها فاطمأت نهاري واسهرت ليلي كافي انظر الى اهل الجنة
(١) زيد هذا الفصل بقرينة الفصل الثاني الذي سيحيى وبقرينة المضمون

❀ الفصل الاول في المسائل المختلف فيها اختلافا لفظيا وفي مسائل ❀

❀ المسئلة الاولى في بحث الاستثناء في الايمان ❀

يتزاورون والى اهل النار يتعاونون فيها فقال صلى الله عليه وسلم هذا
عبد نور الله قلبه بالايمان ثم قال صلى الله عليه وسلم اصبت فالزم . وايضاً
قال الله تعالى اولئك هم المومنون حقاً اولئك هم الكافرون حقاً . واستدل
اهل الحديث والاشاعرة بان قول القائل حقاً حكم على الغيب ولا يجوز
لاحد غير الله تعالى وذلك لا يعلم انه مؤمن عند الله تعالى فلعل ذلك
القائل يقول انا مؤمن حقاً وفي علم الله تعالى انه يموت كافراً فيكون مغتراً
بخلاف ما عند الله تعالى فيحسن تجويز الاستثناء للخاصة لا لالاندري انموت
على الايمان اولاً وانما ذكره نظراً الى الخاصة والثبات على الايمان
وهو غيب مشكوك فيه اولاً لاجل التبرك بهذه الكلمة لانه نقل عن بعض
الصحابه كعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وصح عن عائشة قالت
انتم المومنون ان شاء الله تعالى . وعن جمع كثير من التابعين ومن بعدهم
منهم الحسن البصري وابن سيرين والمغيرة والاعمش والليث بن ابي سلمة
وعطاء بن السائب وسفيان الثوري وابن عيينة وقال انه تركيد الايمان .
والنخعي وابن المبارك والاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحاق
ابن ابراهيم قال ليس يمتناو بينهم خلاف . وهذا تصريح بان النزاع راجع
الى جهة اللفظ واختار ابو منصور الماتريدي من الحنفية ذلك وروي عن
ابي حنيفة رضى الله عنه ما يقرب مما ذكرنا وهو مسوالة امؤمن انت قال نعم
قالوا امؤمن عند الله قال تسألوني عن علي وعن عزميتي او عن علم الله وعزميته
قالوا بل نسألك عن علمك قال فاني بعلي اعلم اني مؤمن ولا اعزم على الله

عز وجل ولانه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من بمقبرة فسلم عليهم
حتى قال ان الله وانا للاحقون بكم ان شاء الله مع انه لا شك في الموت وان
اريد به الحقوق بالجنة فذلك في حقه ايضا صلى الله عليه وسلم غير مشكوك
والحاصل ان جميع ما ورد من الاستثناء في قول النبي صلى الله عليه
وسلم والتابمين لم يقصد وا به الشك البتة اذ لا شك في ايمانهم باخبار الله
تعالى بانهم مومنون وبالاجماع والاخبار المتواترة فلم ان القصد الى معنى
آخر صحيح الشئ عن قوة الايمان وهو قصد التبرك و اظهار العبودية وان
الكل من بوط بمشية الله تعالى الذي حصل وتحقق من الايمان والطاعات
والذي يحصل من الدرجات والثواب المرتبة على الاستقامة

المسئلة الثانية

من المسائل التي اختلف فيها الفطى السعيد هل يشقى والشقى هل يسعد ام لا
وتحريرها منع الاشعري كون السعيد شقيا والشقى سعيدا واجاز ابو حنيفة
كون السعيد قد يشقى والشقى قد يسعد فقال السعادة المكتوبة في اللوح المحفوظ
تبدل شقاوة بافعال الاشقياء والشقاوة المكتوبة في اللوح المحفوظ تبدل
سعادة بافعال السعداء وقال الشيخ ابو الحسن الاشعري رحمه الله ان السعادة
والشقاوة مكتوبة على بنى آدم لا تبدل ولا يصير السعيد شقيا ولا الشقى
سعيدا نعم قد يعمل السعيد عمل اهل الشقاوة فيسبق عليه الكتاب فيعمل
بعمل اهل السعادة فيدخل الجنة وقد يعمل الشقى عمل اهل السعادة فيسبق
عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الشقاوة فيدخل النار كما جاء في حديث

المسئلة الثانية في ان السعيد هل يشقى والشقى هل يسعد

ابن مسعود رضي الله عنه وفي ذلك حكمة لا يعلمها الا الله ومن اطعمه دليماً الى
 هذا اشارة في ما ورد في الآثار من العناية الازلية والكفاية الابدية . استدل
 ابو حنيفة بقوله تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد سلف * اثبت الله
 تعالى غفران ما قد سبق قبل الاسلام فلو كان الكافر قبل الاسلام سعيداً
 مؤثماً لغات فائدة الغفران وايضاً لم يستقم قوله صلى الله عليه وسلم الاسلام
 يجب ما قبله * وبقوله تعالى يحول الله ما يشاء ويثبت * اى يحول المعاصي عند التوبة
 ويثبت التوبة . وبقوله تعالى كل يوم هو في شأن والآيتان ظاهران في جواز
 تبدل السعيد شقياً والشفق سعيداً . واستدل الاشاعرة بقوله صلى الله
 عليه وسلم السعيد من سعد في بطن امه والشفق من شقي في بطن امه * وبقوله
 صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده
 من الجنة قالوا يا رسول الله افلا تتكل على كتابنا وندع العمل قال اعملوا فكل
 ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فيسير لعمل اهل السعادة
 واما من كان من اهل الشقاوة فيسير لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ فاما من
 اعطى واتقى وصدق بالحسنى الآية . ولما روى عن ابي بكر الصديق
 رضي الله عنه ما زلت بعين الرضا من الله تعالى * وشاع ولم ينكر عليه احد
 واليه اشار ابو العباس السبكي رحمه الله تعالى وهو عالم محدث من اشرف
 خراسان سئل عن قوله تعالى والزمهم كلمة التقوى * اهلهم في الازل للتقوى
 واظهر عليهم في الوقت كلمة الايمان والاخلاص . واسند لواء . ايضا بان
 القول يجوز التبدل للسعيد شقياً والشفق سعيداً يؤدى الى جواز الابد .

على الله تعالى وهو محال لانه يلزم التغير في صفات الله والجهل . اجابت
 الحنفية . عن هذا بان المكتوب في اللوح المحفوظ ليس صفة لله تعالى بل
 هو صفة للعبد سعادة وشقاوة والعبد يجوز عليه التغير من حال الى حال
 واما قضاؤه وقد رده لا يتغير وهو صفة القاضي والمكتوب في اللوح المحفوظ
 مقضى ومحدث وتغير المقضى لا يوجب تغير القضاء اذ الناس على اربع
 فرق . فرقة قضى عليهم بالسعادة ابتداء وانتهاء كالانبياء عليهم الصلاة
 والسلام ، وفرقة قضى عليهم بالشقاوة ابتداء وانتهاء كفرعون وابي جهل .
 وفرقة قضى عليهم بالسعادة ابتداء والشقاوة انتهاء كابليس وبلعم بن
 باعورا * وفرقة بالعكس كابى بكر وعمر رضى الله عنهما ومحنة فرعون *
 ونقول الآن حصص الحق قال الخلاف الى اللفظ لانه مبنى على تفسير
 السعادة فالشيخ ابو الحسن الاشعري يفسرهما بما سبقت كتابتهما في ام الكتاب
 وهو الذى علمه الله تعالى في الازل * والتغير والتبدل عليه محال لا تبدل
 لكلمات الله * فلن تجد لسنة الله تبديلا * وان تجد لسنة الله تحويلا * والذى
 يتغير ويتبدل هو صفة العبد وفعله . ونظر الامام ابو حنيفة اليه فالسعادة
 والشقاوة حينئذ حالتان تعرضان للانسان مثلا لامور سماء وارض او ارضية
 او مركبة منها لا تهتدي اليهما عقول البشر فقد تعرض للانسان حالة سماوية
 تكون سبب حدوث شئ منه او احداث حال فيه من الطاعات والمعاصي
 والاسقام . الا لام او ما يقابلها فان كان خيرا يقال له التوفيق والسعادة والاقبال
 وان كان شرا يقال له الخذلان والشقاوة والادبار وقال بعضهم شعرا *

الناس في السعادة والشقاوة على اربع فرق

رجلان خباطوا خرجائك * بتقابلان على الشمال الاول
لازال ينسج ذاك خرقة مدبر * ويخيط صاحبه ثياب المقبل
وعن بعض الخفية من كان في سابق علم الله تعالى سعيدا او شقيا فلا تغير
ولا تبدل عليه ولكنه يجوز ان يكون اسمه مكتوبا في اللوح المحفوظ
من الاشقياء او من السعداء ثم يتحقق له ذلك لانا اذا قلنا ان الشقي لا يصير
سعيد ادى ذلك الى ابطال الكتب وارسال الرسل فانظر الى هذا القابل
كيف اهتدى الى الوفاق في هذا المعنى والله اعلم *

المسئلة الثالثة

هل الكافر ينعم عليه ام لا قال الشيخ الاشعري رضى الله عنه لم ينعم عليه
لا في الدنيا ولا في الاخرى * وقال القاضي ابوبكر انعم عليه نعمة دنيوية
وقالت القدريّة انعم عليه دنيوية ودينية والنعمة الدينية كالقدرة على
النظر المؤدى الى معرفة الله تعالى . واستدل الشيخ بان الله اعطاهم ملاذا على
طريق الاستدراج قال الله تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون . يحسبون
انما ندمهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون *
ولا يحسبن الذين كفروا انما نملى لهم خيرا لانفسهم انما نملى لهم ليزدادوا اثما
ولهم عذاب مهيّن * فتلك الملاذ التي انعمت عليهم في الدنيا وحقيقتها
العذاب الدائم في الاخرى هو في حقهم كالطعام المسموم الذي لا يلتذ به
آكله ويتعقب عليه هلاكه فلا يكون نعمة . متاع قليل ولهم عذاب اليم .
فالكافر في تلك الملاذ يترك الشكر والنظر المؤدى الى معرفة المنعم فيهلك

المسئلة الثالثة هل الكافر ينعم عليه ام لا

بها ولا تكون نعماً في حقه . واستدل القاضي بقوله تعالى فاذا كروا آلاء الله
 لعلكم تفلحون . يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم . واسبع
 عليكم نعمه ظاهرة وباطنة . يا ايها الناس اذكروا نعمة الله عليكم . واذا مس
 الانسان ضرر عاربه منيبا اليه ثم اذ اخوله نعمة منه نسي ما كان يد عواليه
 من قبل وجعل الله اندادا . كم تركوا من جنات و عيون وزروع ومقام
 كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين . واجاب . عن ذلك الشيخ بان الملاك
 والضرر الذي يلحق الكافر انما نشأ عن ترك الواجب لا من ترك الملاذ عن
 فعل الواجب ثم الآلاء والنعم المذكورة في الآيات سماها بالنعمة على
 حسب اعتقادهم انها نعمة او احسان او انها نعم في نفسها لا بالنسبة اليهم .
 والدليل على بطلان قول القدرية ان النعمة الدينية كالقدرة على النظر المؤدي
 الى المعرفة ولو انعم الله عليهم بذلك لعرفوه وصاروا مومنين لقيام الدليل
 على ان الاستطاعة التي في القدرة على الفعل معه فلما لم يعرفوا ولم يؤمنوا دل
 ذلك على انهم لم ينعم عليهم نعمة دينية . هذا ما ذكر من الجانبين وعند التحقيق
 يرجع الى نزاع لفظي لان من نظر الى عموم النعمة قال النعمة ما يتنعم به
 الانسان في الحال او في المال ومن راعى فيها خصوصاً قال النعمة في الحقيقة
 ما يكون محموداً للعاقبة وكلا القولين صحيح . ويقرب من هذه المسئلة مسئلة
 الرزق وتحريرها ان الرزق لغة الحظ والعرف خصه تخصيص الشيء
 بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه والمعتزلة لما استحالوا من الله تعالى ان يمكن
 من الحرام لانه منع من الانتفاع به وامر بالزجر عنه خصوصاً الرزق بالحلال

اللام
 في
 الرزق
 ام
 سائر
 ما
 لا
 يملك

من عم الرزق على الحلال والحرام وهو مذهب اهل السنة قال الرزق ما يتعذى به او يتنفع به حلالا كان او حراما قال الله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ومن خصه قال الرزق على الحقيقة ما يكون حلالا مباحا مشروعا قال الله تعالى انفقوا مما رزقناكم والحوام لا يبحر الا اتفاق منه والله سبحانه وتعالى اعلم

المسئلة الرابعة

ان رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وكل نبي هل تبقى بعد موتهم ويصح ان يقال كل منهم رسول الآن حقيقة ام لاى وكذا هذه المسئلة من المسائل اللفظية على تقدير صحة نقلها عن الشيخ ابي الحسن الاشعري متفقان على حكم المسئلة ولا خلاف بينهما في ان رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم باقية الآن وانه الآن رسول حقيقة وكذا كل رسول وهو الحق الذى لا شك فيه ولا يصح غيره وتحريرها ان رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم وكل نبي هل تبقى بعد موتهم وهل يصح ان يقال كل منهم رسول الآن حقيقة او لا قال ابو حنيفة رضى الله عنه انه رسول الآن حقيقة وقالت الكرامية لا وتقل عن الشيخ ابي الحسن الاشعري قال انه الآن في حكم الرسالة وحكم الشيء يقوم مقام اصله عليه بعض العراقيين من الشافعية كالماوردي واستدل الكرامية القائلة بعدم الرسالة بعد موت الرسول بان الرسالة عرض والعرض لا يبقى زمانين ولا رسول بعده لانه خاتم النبيين فتستفي الرسالة لا انتفاء محل تجدد عليه وتقوم به وان الرسالة كالمعلم فان الله تعالى لا يقبضه قبضا

المسئلة الرابعة ان رسالة الانبياء عليهم السلام هل تبقى بعد موتهم ام لا

ينتزعه من العلماء ولكن يقبضه قبض العلماء كما ورد في الحديث الصحيح
 واستدل من قال انه صلى الله عليه وسلم باق على رسالته ونبوته بعد موته
 حقيقة وهو الحق كما كان رسولا في الماضي لانه لو لم يكن رسولا الآن لما صح
 اسلام مسلم بعد موته وهو باطل بالاجماع وبان كلمة الشهادة المشتملة على
 ان محمدا رسول الله صريحة في كونه صلى الله عليه وسلم رسولا في الحال
 وتلك الكلمة صحيحة بالاجماع ولو كان كما قال لو جب ان يقال
 واشهد ان محمدا كان رسول الله وقال الشيخ عبد الحق في شرحه
 على الصحيح وهو صلى الله عليه وسلم بعد موته باق على رسالته ونبوته
 حقيقة كما يتيقن وصف الايمان للمؤمن بعد موته وذلك الوصف باق للروح
 والجسد معا لان الجسد لا تاكله الارض وقال القشيري كلام الله تعالى لمن اصطفاه
 اني ارسلتك اوبلغ عنى وكلامه تعالى قد يم فهو عليه السلام قبل ان يوجد كان
 رسولا وفي حال موته الى الابد رسول لبقاء الكلام وقدمه واستحالة البطلان
 على الارسال الذي هو كلام الله تعالى . ونقل السبكي في طبقاته عن
 ابن فورك انه صلى الله عليه وسلم حي في قبره رسولا الى الابد حقيقة
 لا يحازا . قال ابن عقيل من الخبايا هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره يصلي
 باذان واقامة في اوقات الصلاة . واعلم . ان الامام ابا القاسم عبد الكريم
 ابن هوازن القشيري رحمه الله تعالى وهو من اكابر الاشاعرة ذكر ان نسبة
 الخلاف في هذه المسئلة الى الشيخ ابي الحسن الاشعري زود وبهتان وانما وقع
 بسبب ان بعض الكرامية ازم بعض اصحاب الاشعري في مسئلة ان الميت

ثبتنا
 على الله عليه وسلم
 في قبره حقيقة

هل يحس ويعلم اولا فقال ان كان عندكم لميت لا يحس ولا يعلم فالنبي صلى الله عليه وسلم في قبره لا يكون نبيا ولا رسولا وهذا الكلام مع ركاكته وسخافته لا يلزم منه القول بان الرسول لا تبقى رسالته بعد موته لان الاشعري واصحابه قائلون بان النبي صلى الله عليه وسلم في القبر حي يحس ويعلم وتعرض عليه اعمال الامة والله تعالى خلق ملائكة سياحين يبلغون اليه الصلاة من امته وهو يرد عليهم * ثم لو سلم ان الاشعري قائل بان الميت مطلقا لا يحس ولا يعلم فهذا القول ليس مختصا به بل المعتزلة وكثير من عداهم قائلون به فلا وجه للتشيع عليه بخصوصه في هذه المسئلة * واقول * وبالله التوفيق ان تحقيق هذه المسئلة على ما هو حقها موقوف على تعقل معنى النبوة والرسالة والشرعة والدين والملة * فنقول * النبي فعيل من النبا بمعنى الخبر والنبي يخبر عن الامور المغيبة ماضيها وآتيها قال الله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام وانتم بما تاكلون * اى اخبركم او من النبوة بمعنى الرفعة والنبي رفيع القدر * وقيل في حد النبوة انها السفارة بين الله تعالى وبين ذوى العقل من الخلق * وقيل هي اراحة عيال ذوى العقول فيما تقصر عنه عقولهم من مصالح المعاش والمعاد ومنهم من جمع بين الحدين * والرسالة اخص من النبوة قال القشيري والرسول من ياتيه الوحي من كل الوجوه بخلاف النبي فانه لا ياتيه الا المنامى والالهامى دون غيرها ومن خاصية الرسول ان تكون له شريعة مخصوصة به * والنبي قد يكون على شريعة سابقة محدودة وفيه نظر * والشرعية هي الطريقة المتوصل بها الى

النبوة والرسالة
لا ينفك

صلاح الدين تشبيها بشريعة الماء او بالطريق الشارع الواضح والشرع
 التبيين قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به * والدين والملة
 اسمان بمعنى ينفقان من وجه ويختلفان من وجه فاتفقا في انهما وضعالا اعتقادات
 اقوال وافعال تاخذها امة من الامة عن نبي لهم هو يرفعها الى الله تعالى
 واختلافها باعتبارين * احدهما الاشتقاق فان للدين نظرا الى مبدئه
 وهو الطاعة والانقياد نحو قوله تعالى في دين الملك * ونظرا الى منتهاه هو
 الجزاء نحو قولهم كما تدان والدين يضاف الى الله تعالى والى العبد كما
 تضاف الطاعة والجزاء اليها * واما الملة فمن املت الكتاب اذا املتته
 ولا يضاف الا الى الامام الذي يسند اليه نحو قوله تعالى اتبع ملة ابراهيم
 ولا يقال ملة زيد * وثانيهما * ان الدين يطلق على كل من الاعتقاد والقول
 والفعل ولا يطلق الملة الا باجماع الكل * وقال المحققون النبوة نور بين الله
 تعالى به على من يشاء من عباده فيدر لك ما لا تدركه العقول من قواعد
 الدين واصول الشريعة وحكم الاحكام فيتمكن من تمهيد قوانين الصلاح
 في المعاش والمعاد قال الله تعالى حكاية عن الرسل قالوا ان نحن الا بشر مثلكم
 ولكن الله يمين على من يشاء من عباده * واذا عرفت ذلك فنقول اذا
 اريد بالنبوة والرسالة ذلك النور والخاصية التي خص الله بها رسوله
 وانبياؤه فلا شك انها لا تفارق ذواتهم القدسية واليه اشار النبي صلى الله
 عليه وسلم اول ما خلق الله نوري * وكنت نبيا وادم بين الماء والطين
 وقال عيسى عليه السلام ومبشر ابراهيم ياتي من بعدى اسمه احمد * وهو

المعتمد وشرعته ثابتة باقية الى يوم القيامة لا يجوز عليها النسخ * وان اريد بها محض السفارة والتبليغ فقد فرغ منه والصحيح ان النبوة والرسالة ليستا ذاتا للنبي ولا وصف ذات كما صار اليه الكرامة ولا مكتسبة كما صار اليه الفلاسة وانما هي اصطفاؤه الله تعالى عهد امن عباده بالوحي اليه وانها باقية وقال انظر الى في النبوة هي ايماء الله تعالى لبعض عبيده بحكم انشائي يختص به والرسالة ايماء الله تعالى لبعض عبيده بحكم انشائي لا يختص به وهذا القدر كاف للمستبصرين وبه يتبين كيفية رجوع المسئلة الى المسائل اللفظية والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

المسئلة الخامسة

من المسائل اللفظية وهي ان الارادة ملزومة للرضى والرضى ليس بلازم للارادة اى ليس بين الارادة والرضى ملازمة لان الكفر غير مرضى وهو مراد له تعالى وهو قول الاشعري فهما امران مفترقان عنده و ابو حنيفة رحمه الله تعالى قائل ان الارادة والرضى امران متحدان * وتحرير المسئلة ان المراد هل هو مرضى او لا بل يجوز ان يكون مرضيا او لا يكون مرضيا فعند الشيخ الاشعري ان المراد قد يكون مرضيا وقد لا يكون مرضيا بل مستغوطا * ونقل عن النعمان ان كل امر مرضى فهو قائل باتحاد الارادة والرضى * وقيل هذا القول مكذوب عليه * دليل الشيخ قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر * تقريره ان الكفر واقع وكل واقع مراد لله تعالى والا لم يقع اذ كل حادث لا بد له من مخصص يخصصه بوقت حدوثه وهو لا يكون

المسئلة الخامسة ان الارادة ملزومة للرضى والرضى ليس بلازم للارادة

الا بالارادة فالكفر مراد الله تعالى وليس بمرضى للآية ينتج من الشكل
 الثالث بعض المراد ليس بمرضى وهو المطلوب . فان قيل . معنى الآية لا يرضى
 لعباده المؤمنين ومن علم منه انه لا يقع منه الكفر كما في قوله تعالى عينا
 يشرب بها عباده الله . او لا يرضى كون الكفر دينا شرعا ما ذونا وليس
 المراد لا يرضى وجوده وحدوثه . قلنا . هذا التقدير خلاف الظاهر
 ولا يرتكب الموجب ولا موجب هنا سوى اعتقادك ان الارادة والرضى
 متحدان وهو عين النزاع وان ادعيت موجبا آخر فلا بد من ذكر تبين صحته
 من فساد . فان قيل . شاع من استعمال كل من الرضى والمحبة والارادة مقام الآخر
 من غير فرق . قلنا . الآية تدل على الفرق بينهما وانما متبائنان وما ذكر
 يقتضي ان يكونا مترادفين والترادف على خلاف الاصل فتعين ان يكون
 المصير الى ما ذكرنا . ثم اعلم . انه قد ذكر في كتاب الايجاز للقاضي ابي بكر
 على وفق ما ذكره الامام في الارشاد ان المحبة والارادة والمشئة والاشاءة
 والرضى والاختيار كلها بمعنى واحد كما ان العلم والمعرفة شيء واحد خلا فالقوم
 واستدل على الاتحاد بان الارادة والرضى لو تغاير افلا يخلو اما ان يكونا مثليين
 او ضدّين او خلافيين والكل باطل . اما الاول . فلقيام كل واحد منهما مقام
 الآخر ونعود لما قلنا . واما الثاني . فلانه يلزم استحالة كون الشخص يريد الشيء
 ليس محباله وبطلانه ضروري . واما الثالث . فلانه يلزم ان يصح وجود كل
 منهما مع ضد صاحبه او وجود احدهما مع ضد الآخر وهما امتنع وجود
 المحبة مع ضد الارادة وهو الكراهة وامتنع وجود الارادة مع ضد الرضى

وهو البغض واذا بطلت هذه الاقسام نعين كونها بمعنى واحد . وفساد
 هذا الاستدلال ظاهر لان قوله امتنع وجود الارادة مع ضد الرضى
 هو النزاع فيكون مصادرة على المطلوب هذا مع ان المخالفين قد يكونان
 متلازمين كالتضائفين ولا يكون وجود كل منهما مع ضد الآخر كالضاحك
 والكاتب فان كلامهما مخالف الاخر فلا يمكن ايضا وجود كل مع ضد الاخر في
 قول صاحب التوبة ولكن لا يصح وقيل مكذب على النعمان . اشارة الى
 ما نقل عنه في وصيته التي اوصى بها في مرض موته خلافة وهو ان المعصية ليست
 بامر الله ولكن بتقديره لا بحجته وبقضائه لا برضاه وبمشيته لا بنوحيته
 وبكتابه في اللوح المحفوظ . وفي الفقه الاكبر ان الله تعالى خلق الكفر وشاءه
 ولم يأمر به وامر الكافر بالايمان ولم يشأه . فان قيل . مشيته مرضية او غير مرضية
 قلنا . بل يعاقبهم بما لا يرضى لانه يعاقب الكافر على كفره والكفر غير مرضي
 وكذلك سائر المعاصي غير مرضية . ان عدت وقلت الست قلت الكفر
 والمعاصي بمشية الله ومشيته مرضية قلناه ان المشية والارادة والقضاء وجميع
 صفاته تعالى مرضية غير ان الفعل الحاصل من العبد بمشية الله تعالى قد يكون
 مرضيا وهو الطاعة وقد يكون مستغوطا وهو المعصية انتهى . وانفق الاشعرية
 والماتريدية على ان كل محدث فهو بارادة الله تعالى وقضائه خيرا كان
 او شرا . وقالت المعتزلة ما ليس بمرضي لله تعالى فليس بمراد له وكل مراد
 مرضي . وروى ان ابا حنيفة رضي الله عنه الزم بعض القدرية فقال هل
 علم الله تعالى في الازل ما يكون من الشرور والقبائح ام لا فاضطر الى الاقدار

ثم قال هل اراد ان يظهر ما علم كما علم او اراد ان يظهر بخلاف ما علم فيصير
علمه جهلا تعالى الله عنه فرجع عن مذهبه وتاب فتبين من ذلك ان الارادة
تابعة للعلم بخلاف الرضى اذ قد لا يرضى بما يعلم وقوعه فهذه الروايات
صريحة في الافتراق بين الارادة والرضى على ما نقل عن الاشعري فلا
نزاع حينئذ لكن نقل جماعة اخرون عن ابي حنيفة رحمه الله ما يخالف ذلك
وقالوا ان هذا الافتراق والاختلاف اقتراه عليه الحساد * واذن تقديم ما ذكرناه
من الدلائل والروايات ظهر ان المسئلة مبنية على تفسير الارادة والرضى
وانه هل بينهما فرق او هما متحدان فنكون المسئلة لفظية * قال اصحابنا وابو علي
وابو هاشم والقاضي عبد الجبار الارادة صفة زائدة مغائرة للعلم والقدرة
مرجحة لبعض مقدراته على بعض * وقال بعضهم الرضى ارادة الثواب
او ترك الاعتراض * ومنهم من لم يفرق بينهما بين الرضى والارادة
والمحبة كما تقدم تقريره * وقال بعض المحققين ما وقع من العبد ان كان على
وفق العلم والامر كان مرادا من التخصيص والتجديد ومرضا من جهة
الثناء والثواب وما وقع على وفق العلم دون الامر كان مرادا لما مر غير
مرضى من جهة الذم والعقاب * وهذا يوافق قول القائل بان الرضى ارادة
الثواب * وتبين من ذلك ان الرضى يكون على وفق الامر كما ان الارادة
على وفق العلم * والتحقيق ان الارادة صفة واحدة ويختلف حكمها باختلاف وجه
تعلقها بالمراد فاذا تعلقت بالثواب سميت محبة ورضى واذا تعلقت بالعقاب سميت
سخطا وغضبا واذا تعلقت بالمراد على وجه تعلق العلم به قيل اراد منه

ما علم و اذا تعلقت به علي وجه تعلق الامر به قيل اراد به ما امر و اذا تعلقت
بالصنع مطلقا بالتخصيص من غير التفات الى كسب العبد لم يقل اراد به
ولا اراد منه بل اراده . ومن هذاتين معنى قول جعفر الصادق رضي الله عنه
ان الله تعالى ارد بنا و اراد منا ف اراد بنا ظاهر و لنا و ما اراد منا ظواه عنا ف انا
نستغل بما اراد منا ف اراد بنا ف معنى ما اراد منا ف ما علمه
من افعالنا و احوالنا و نحن غير مكلفين بحسبه و لا معذورين فيما تركه بالحالة
الى علمه تعالى به و ارادته له . و من هنا ايضا يظهر التوفيق بين هذه الآيات
و الله يريد ان يتوب عليكم * لا يحب الله الجهر بالسوء من القول . و ما الله يريد
ظلم العباد . و ما خلقت الجن و الانس الا ليعبدون . و الام لام العاقبة و لو
شئنا لا تبنا كل نفس هداها و لكن حق القول مني لا ملأ من جهنم اى
لكن لم اشأ الهداية لحق القول على مقتضى العلم السابق و به ظهر
سبب اختلاف اقوال العلماء و ان الحق التفرقة بين الارادة و الرضى
العموم و الخصوص .

المسئلة السادسة ايمان المقلد

و اعلم ان من المسائل المختلف فيها لفظ ايمان المقلد روى بعضهم عن
الشيخ ابي الحسن الاشعري ان ايمان المقلد لا يصح و انكره ابن هوازن و هو
الاستاذ ابو القاسم القشيري كمسئلة الرسالة و ذكر ان هذه المسئلة ايضا
من المفتريات على الشيخ و لو ثبت ان هذا النقل عنه صحيح فخلافا للعلماء
فيه من اصحاب النعمان و اصحاب الاشعري عائد الى اللفظ لا الى المعنى

المسئلة السادسة في بيان ايمان المقلد

فتكون من المسائل اللفظية • وتحريرها ان المقلد اذا تلفظ بكلمة الشهادة
من غير استدلال هل يصح ايمانه ام لا • نقل عن ابي حنيفة رحمه الله في الفقه
الاكبر القول بصحة ايمانه خلافا للمعتزلة ولبعض الاشاعرة فانهم يقولون
بكفر المقلد • قال ابو حنيفة رحمه الله ومعظم اصحابه الايمان اقرار باللسان
وتصدق بالجنان وان لم يعمل بالاركان فمن اقر بحملة الاسلام وان
لم يعمل شيئا من الفرائض وشرائع الاسلام مؤمن وبه قال مالك والاوزاعي
واما عامة الفقهاء واهل الحديث فيقولون صح ايمانه لكنه عاص بترك
الاستدلال قال الفقهاء لان الاعراب كانوا يأتون النبي صلى الله عليه وسلم
ويتلفظون بكلمتي الشهادة وكان صلى الله عليه وسلم يحكم باسلامهم من
غير ان يسألهم عن المسائل الاصولية من غير ان تكون لهم سابقة بحث
وفكر في دلائل الاصول وذلك محض التقليد • وذكر اصحاب الاشعري
انه لا يجوز التقليد في الاصول لانما مورون باتباع الرسول صلى الله
عليه وسلم وهو مأمور بتحصيل العلم بالقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله
ولما تكرر في التنزيل من ذم التقليد بخلاف الفروع لان المسئلة الاصولية
قليلة تمكن الاحاطة بها وتكفي فيها المعرفة اجمالا وهو مر كوز في الطبائع
السلية وانما يحتاج الى نظر لطيف كما نقل عن اعرابي قيل له بم عرفت الرب
قال البعرة تدل على البعير واثار المشي تدل على المسير فسماء ذات ابراج
وارض ذات فجاج افلاتد لان على الصانع الخبير • وقالت المعتزلة لم يعرف
كل مسئلة بدلالة العقل على وجه يمكنه دفع الشبهة لا يكون مؤمنا لان

العلم المحدث اما ضروري واما كسبي وهذا الاعتقاد ليس ضروريا وهو ظاهر
ولا استدلال معه فلا يكون علما قالت الحنفية هذا الخلاف فيمن نشأ على
شاهق جبل ولم يتفكر في العالم فاخبر بذلك فصدقه وامان نشأ في بلاد
المسلمين وسمع الله تعالى عند رؤية صنائعه فهو خارج عن التقليد ولم يكن
فيه خلاف بيننا وبين الاشعرية انما الخلاف بيننا وبين المعتزلة
وعن بعض الحنفية كالرستني ان شرط صحة الايمان ان يعرف
صحة قول النبي صلى الله عليه وسلم بدلالة المعجزة ثم بعد ذلك لو قبل منه
صلى الله عليه وسلم حدوث العالم ووحدة الصانع ونحوهما من غير استدلال
على ذلك بدليل عقلي كان كافيا ونقل الاستاذ ابو القاسم عبد الكريم بن هوازن
القشيري رحمه الله تعالى ان القول بتكفير العوام من مقريات الكرامية
على الاشعرى بسبب الاختلاف في تفسير الايمان فانهم يقولون الايمان
هو الاقرار بالمجرد والازم انسداد طريق التمييز بين المؤمن والكافر لانه
انما يفرق بينهما بالاقرار ولبتهم قالوا المقربا للسان وحدوه مؤمن عندنا
بل قالوا هو مؤمن حقا عند الله تعالى فالمنافق مؤمن مع ان الله تعالى ساءم
كفار او نقي عنهم الايمان حيث قال تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله
وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين . ويشهد عليهم بالكذب حيث قال تعالى
والله يشهد ان المنافقين لكاذبون . ويقولون المكروه على الكفر كافر مع
ان قلبه مطمئن بالايمان ثم يجعلونه من اهل النار ويجعلون المنافق من اهل
الجنة وفساده ظاهر . وعند الاشعرى الايمان هو التصديق بالقلب كما

قال به الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى والظن بجميع العوام انهم مصدقون بالقلب وما ينطوي عليه من العقائد وتطمئن القلوب به فانه اعلم به . واما الاقوال بالاستدلال فامر سهل لانه لم يشترط ان يستدل على الاصول على الوجه الذي يشترطه المعتزلة وانما اشترط نوعا من الاستدلال هو مركز في الطباع كما مر من حديث الاعرابي ولا يلزم منه تكفير العوام مع انه نقل عن بعض اصحاب الامام ابي حنيفة مثله وعنه ما يقاربه كما سبق . وذكر الشهرستاني في (نهاية الاقدام) اختلاف جواب الاشعري في معنى التصديق الذي فسر الايمان به فقال مرة هو المعرفة بوجود الصانع وصفاته ومرة هو قول في النفس متضمن للمعرفة ثم يعبر عن ذلك باللسان فيسمى بالاقرار ايضا تصديقا وكذا العمل بالاركان بحكم دلالة الحال اذ الاقرار تصديق بحكم دلالة المقال فالمنى القائم بالنفس هو الاصل المدلول عليه والاقرار والعمل دليلان . وقال بعض اصحابه الايمان هو العلم بان الله ورسوله صادقان في جميع ما خبر به ويعزى هذا الى ابي الحسن الاشعري * ثم القدر الذي يصير به المؤمن مؤمنا هو التكليف العام ان يشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا نظيره في جميع معاني الالهية ولا قسم له في افعاله وان محمدا عبده ورسوله فذا اتى بذلك ولم ينكر شيئا مما جاء به ونزل عليه ووافاه الموت على ذلك كان مؤمنا حقا عند الخلق وعند الله تعالى وان طرأ عليه ما يصاد ذلك والعياذ بالله تعالى حكمه عليه بالكفر واذا اعتقد مذهبا تنزهه بحكم مذهبه مضادة ركن من هذه الاركان لم يحكم بكفره بل ينسب الى الضلالة

والبدعة ويكون حكمه في الآخرة موكولا الى الله تعالى وكلا يرضى
النبي صلى الله عليه وسلم بمجرد القول لم يكلف جميع الخلائق معرفة الله
تعالى كما هو حق معرفته لان ذلك غير مقدور للعبد اذ لا يقدر العبد ان يعلم
جميع معلوماته ومراتبه ومقدوره وانما كلفهم بالتوحيد مستندا الى دليل
جملي وكما ورد به التنزيل وهو الذي ذهب اليه الاشعري فثبت ان القول
مظهر والعقد مصدر وقد يكفي بالمصدر اذا لم يقدر على الاتيان بالاقرار اللساني
كالاخرس فالاشارة في حقه تنزل منزلة العبارة في حق الناطق وقصة الخرساء
(اعتقها فانها موهمة) دليل على صحة ذلك. ثم اعلم ان العمل ليس من اركان الايمان
خلاف اللوعيدية وليس ساقطا بالكلية حتى لا تضر الموهمة من معصية خلافا
للمرجئة اذ من الاول يلزم انغلاق باب التوبة والافضاء الى الاياس والقنوط
وان لا يوجد من العالم موهمة من الانبياء معصوم وان لا يطلق اسم المؤمن على
احد الا بعد استجماع خصال الخير عملا ومن الثاني يلزم انفتاح باب الاباحة
فيرتفع معظم التكاليف انتهى كلام القشيري ومن شعره.

يا من تقاصر فكري عن اياديه * وكل كل لسا في عن تعاليه
وجوده لم يزل فردا بلا شبه * علا عن الوقت ماضيه وآتيه
لا دهر يخلقه لا قهر يلحقه * لا كشف يظهره لا سر يخفيه
لا عد يجمعه لا ضد يمنعه * لا حد يقطعه لا قطر يحويه
لا كون يحصره لا عون ينصره * وليس في الوهم معلوم بضاهيه
جلاله ازلى لازوال له * وملكه دائم لا شيء يفينه

العمل ليس من اركان الايمان

المسئلة السابعة مسئلة الكسب

المسئلة السابعة مسئلة الكسب

وتحقيقه عند الاشعري صعب دقيق ولذلك يضرب به المثل فيقال هذا ادق
من كسب الاشعري ولذا قيل فيه .
يقول وقد رأى جسمي كخضر * له شبه لما بي بالسوييه
فقلت هما من الموجود لكن * كوجود ان اكتساب الاشعريه
لان اصحاب الاشعري فسروا الكسب بان العبد اذا صمم عزمه فانه تعالى
يخلق الفعل عنده والعزم ايضا فعل يكون واقعا بقدره الله تعالى
فلا يكون للعبد في الفعل مدخل على سبيل التأثير وان كان له
مدخل على سبيل الكسب فالحق ان الكسب عند الاشاعرة هو تعلق القدرة بالحادثه
بالمقدور وفي محلها من غير تأثير وهو الذي يعول عليه في تفسيره ولا يصح غيره
اذ هو الجاري على القواعد العقلية والسنة واجماع السلف ولصعوبة هذا
المقام انكر السلف على الناظر فيه وتقل اذ بلغ الكلام الى القدر فامسكوا
والكسب عند الما تريديه كما قال النسفي (في الاعتماد وفي الاعتقاد) هو
صرف القدرة الى احد المقدورين وهو غير مخلوق لان جميع ما يتوقف
عليه فعل الجوارح من الحركات وكذا التروك التي هي افعال النفس من
الميل والداعية والاختيار بخلق الله تعالى لا تأثير لقدرة العبد فيه وانما
محل قدرته عزمه عقيب خلق الله تعالى هذه الامور في باطنه عزما مصمما
بلا تردد وتوجهها صادقا للفعل طالبا اياه فاذا وجد العبد ذلك العزم خلق
الله تعالى له الفعل فيكون منسوب اليه من حيث هو حركه ومنسوباً الى العبد

من حيث هو زناؤه من الاصناف التي يكون بها الفعل معصية وعلى
منوال ذلك الطاعة كالصلاة مثلا تكون الافعال التي هي حقيقتها منسوبة
الى الله تعالى من حيث هي حركات والى العبد من حيث هي صلاة لانه
الصفة التي باعتبارها جزم العزم المصمم وهذا على مذهب القاضى الباقلانى
وهو ان قدرة الله تعالى تتعلق باصل الفعل وقدرة العبد تتعلق بوصفه
من كونه طاعة او معصية فتعلق الامر بتاثير القدرةين مختلف كما فى لطمة
اليتيم تاديبا فان ذات اللطمة واقعة بقدرة الله تعالى وتأثيره وكونها طاعة
او معصية على الثانى بقدرة العبد وتأثيره لمتعلق ذلك بعزمه المصمم اعنى
قصده الذى لا تردد معه * والقول بالكسب صعب لما عرفت ولكنه
قام وثبت بالبرهان اى الدليل القاطع وهو ان نجد تفرقة ضرورية بين
ما نباشره من الافعال وبين ما نحسه من الجمادات فظهر ان لنا فى افعالنا
اختيارا ما وردنا قائم البرهان عن اضافة الفعل الى اختيار العبد فوجب
ان نجتمع بين الامرين فنقول ان الافعال واقعة بقدرة الله تعالى وكسب
العبد فانه تعالى يخلق الفعل والقدرة عليه باجراء العادة فلماذا جاز اضافة
الفعل الى العبد وصح التكليف والمدح والذم والوعود والوعيد فانما لم نقل
بالكسب لزم احد الامرين اما الميل الى الاعتزال واما القول بالجبر وكلاهما
باطل . بيان الملازمة . ان صدور الافعال لا يخلو ما ان يكون بقدرة العبد
وارادته ام لا وعلى الاول يلزم الاعتزال وعلى الثانى الجبر والصراط المستقيم هو
التوسط بين طرفي الافراط والتفريط وهو القول بان الافعال مخلوقة لله مكتسبة

الافعال مخلوقة لله مكتسبة للعبد

للعبد فكما لا تنسب الافعال الى العبد من جهة اليجاد والخلق كذلك لا تنسب
 الى الله تعالى من جهة الكسب قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون * فنسب
 الخلق الى ذاته وقال تعالى لهما كسبت وعليهما ما اكتسبت * اثبت الكسب
 للعبد وان شئت قلت بين قوم افراطوا وقوم فرطوا فقولنا بين قوم افراطوا
 نعني بهم الجبرية الذين يتجاوزون عن الحد الاوسط الى طرف الافراط
 فيعملون وجود الافعال كلها بالقدر الزلقة فقط من غير مقارنة لقدرة
 حادثة وقولنا وقوم فرطوا نعني بهم القدرية الذين يتجاوزون عن الحد
 الاوسط الى طرف التفريط فيعملون وجود الافعال الاختيارية بالقدر
 الحادثة فقط مباشرة او تولدا . وانما كانت المسئلة لفظة لان الامام باحيفة
 والشيخ ابالحسن الاشعري رحمهما الله كلاهما يقولان بشيوت واسطة بين الحركة
 الاضطرارية والحركة الاختيارية وان لا جبر ولا قدر لان الاشعري لا يسمي ذلك
 فعلا للعبد حقيقة بل مجازا والامام يسميه فعلا حقيقة لا مجازا . وقالت الجبرية
 لا فعل للعبد حقيقة ولا مجازا ويرد عليهم بان ذلك يؤدى الى اسقاط الرجاء
 والخوف عن العبد فيكون هو والبهايم سواء . قلنا . هذا الخلاف مبنى على
 تفسير الفعل والفرق بينه وبين الكسب فعند الامام ابى حنيفة الفعل
 صرف الممكن من الامكان الى الوجود وهو من الله بغير آله ومن العبد
 بمباشرة آله فالفعل عنده شامل للخلق والكسب وعند ابى الحسن الاشعري
 الفعل ما وجد من الفاعل وله عليه قدرة قديمة لانه حادث الذات والحوادث
 مستندة الى القديم اولا والكسب ما وجد من القادر وله عليه قدرة حادثة

فلذلك نسمى تلك الوسطة بالكسب ولا نسميها بالفعل فالكسب هو التصرف
في الحوادث والفعل هو التصرف في المعلوم ولم يثبت النسخ للقدرة
الحادثة تأثيرا أصلا في الوجود ولا في صفة من صفاته لقوله تعالى هل من
خالق غير الله أم جعلوا شركاء خلقوا كخلقه أروني ماذا خلقوا من الأرض
أم لهم شرك في السموات والأرض أم الله خالق كل شيء ولأن القدرة القديمة
متعلقة بسائر المحدثات وأقدار العبد لا يخرج القديم عما كان عليه والدليل
قائم على أن الممكن بذاته من حيث أمكانه استند إلى الموجد وإن الإيجاد
عبارة عن إفادة الوجود وكل موجود مستند إلى إيجاد الباري من حيث
الوجود والوسائط معدلات لا موجدات وأيضا لوصلحت القدرة الحادثة
لايجاد الفعل لصلحت لايجاد كل موجود من الجواهر والأعراض وبطلانه
ظاهر وأيضا الخلق يستدعي العلم بالخلق قال تعالى ألا يعلم من خلق فلو
أوجد العبد فعله لكان عالما بتفاصيله وبطلان الثاني ظاهر إن قلت إذا
لم تؤثر القدرة الحادثة لم يكن لها تعلق بالمحدث معقول وإثبات قدرة
لا تأثير لها كنفى القدرة وأيضا الكسب الذي يثبتونه إمام وجودا ومعدوم
إن كان موجودا فقد سلمت التأثير في الوجود وإن كان معدوما فلا يصح أن
يكون واسطة بين الأفعال الاختيارية والأفعال الاضطرارية قلت
هذه الشبهة قريبة ولا جملها من الغلو غلاما من الحرمين حيث أثبت للقدرة
أثر من الوجود لا بالاستقلال بل بالاستناد إلى سبب آخر إلى أن ينتهي إلى
الباري تعالى والله تعالى خلق في العبد قدرة وإرادة والعبد بها أوجد

الفعل وهو مذهب المعتزلة واليه ذهب ابو الحسن البصري من المعتزلة
وقال الاستاذ ابو اسحاق الاسفرائيني المؤثر في الفعل مجموع قدرة الله تعالى
وقدرة العبد وقال القاضي ابو بكر بناء على التفرقة المذكورة بين الافعال
الاختيارية والاضطرارية وليس تعلق القدرة كتعلق العلم من غير تأثير
اصلا والا بطلت التفرقة وليس التأثير في الوجود فلزم ان يكون في صفة
من صفاته ككونها طاعة ومعصية فان كون حركة اليد الى العبد كتابة
وكونها صياغة يتميزان بعد الاشتراك في اصل الحركة فتضاف تلك
الحركة الى العبد كسبا ويشترق منه فعل خاص به نحو قيام وقعود وكتب
ثم اذا اتصل به امر سمي عبادة او نهي سمي معصية وحقيقة الكسب وقوع
الفعل بقدرة المكتسب مع تعذر انفراد به وقوله يشبه قول الحكماء بان
كون الجوهر متحيزا او قابلا للعرض لا يتعلق به القدرة * واذا عرفت
ذلك فاعلم ان قول القائل اذا لم تؤثر القدرة الحادثة لم يكن لها تعلق بالحدث
مقول ممنوع فان العلم له تعلق بالمعلوم وللارادة بالمراد وليس ذلك التعلق
بالمعلوم والمراد على وجه الحدوث ثم انه لم يمنع ان يؤثر علم المعاني في احكامه
للمعلوم واتقانه واردة المريد في تخصيص بعض الجائزات بالحدوث دون
البعض وفي كون المعلوم امرا او نهيا ووعدا وان كان علم الفاعل وارادته
متعلقين بالمعلوم والمراد ثم لا يؤثران فيه فلا يمنع ان تكون قدرتنا
وقدرة القديم متعلقين بالمقدور وتؤثر قدرة القديم ولا تؤثر
قدرة نافييه والشيخ وان لم يثبت للقدرة الحادثة تأثيرا لكنه اثبت

ممكنوا ثابتا يحس به الانسان من نفسه وذلك يرجع الى سلامة البنية
واعتماد السير بحكم جريان العادة . والعبد معها هم بفعل خلق الله تعالى
له قدرة واستطاعة مقرونة بذلك الفعل الذي يحدثه فيه
فينصف به العبد وبخاصة نفسه وذلك هو مورد التكليف ومباشرة
الفعل على الوجه المذكور اى وجدانه في نفسه حال القادرين بسلامة
البنية واعتمادا لسير مجريان العادة هو المسعى بالكسب وعلى هذا لا يكون
اثبات قدرة لا تأثير لما كفى القدرة على ما نوهه المعترض ولما كانت تلك
المباشرة احداث الله تعالى للفعل في العبد مقرونا بالاستطاعة ظاهر بواسطة
العبد لم يلزم ان يكون لقدرة العبد تأثيرا في الوجود كما نوهه المعترض ثم اعلم
ان كون العبد مسخرا تحت قضاء الله تعالى وقدره لا ينافي قدرته واختياره
فان المسخر نوعان مجبور ومختار فالمجبور كالسكين والقلم في يد الكاتب والمختار
كالكتاب وقلبه بين اصبعين من اصابع الرحمن فكما ان المجبور انما يتسخر بصلاحيته
فيه ترجع الى تحصيل غرض الكاتب كذلك المختار انما يصلح مسخر الله تعالى
في تحصيل مراده وهو الفعل الاختبارى بواسطة قدرته واختياره
كالمركوب للراكب فالمركوب انما يصلح ان يكون مسخر الراكب لصلاحيته
فيه ترجع الى تحصيل غرضه فيه ان كان له اختيار وقدرة ولكن قدرته
مكتسبة بالعجز واختياره مشوب بالاضطرار وهذا غاية ما يمكن في تقرير
مذهب الشيخ ويوهده ماروي عن امير المؤمنين علي رضي الله عنه لا جبر
ولا قدر بل امر بين الامرين ويوضح ذلك ان التكليف كما ورد بالفعل

كون العبد مسخرا تحت قضاء الله تعالى وقدره لا ينافي قدرته واختياره

ولا تفعل ورد بالاستقامة كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم
ولا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا فلو كان العبد مستقلا كان مستغنيا عن هذه
الاستقامة والله اعلم .

❀ الفصل الثاني في المسائل المختلف فيها اختلافا معنويا وهي مسائل ❀

❀ المسئلة الاولى ❀

وهي انه هل يجوز لله تعالى ان يعذب العبد المطيع ام لا فانفق الاشعرية
والماتريدية على انه لا يجوز شرعاً ولا يقع وانما الخلاف بين الطائفتين في الجواز
العقلي . فالشيخ الاشعري جوزه عقلاً ولم يجوزه شرعاً لما ورد في الخبر الصادق
من عدة طرق . والامام ابو حنيفة لم يجوزه مطلقاً عقلاً ولا شرعاً اذ نقل عنه انه
لا يجوز في بداية القول تعذيب المطيع قال الاشعري ولو وقع تعذيب
المطيع لم يكن ذلك منه ظموا ولا عدواناً اي تعدى لانه تعالى متصرف في ملكه
بالتعذيب وتركه فله ما يختار منها يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لكنه جاد
في حق العباد بالاحسان اي بان احسن اليهم بترك العقاب والجود اعطاه
ما ينبغي لمن ينبغي لا الغرض ولا العوض . ان قلت . كيف يتصور الجود
بترك العقاب وهو عديمي والجود يقتضي كون ما يتعلق به وجودياً
قلت . لما كان ترك العقاب مستلزماً للامن والسلامة وهما وجوديان صح
تعلق الوجود به قال تعالى والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم
جنت تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابد لهم فيها زواج مطهرة
وندخلهم ظلل ظليلة فنه ترك العقاب وبذل الثواب فضلاً على المطيعين

❀ الفصل الثاني في المسائل المختلف فيها اختلافا معنويا وهي مسائل ❀
❀ المسئلة الاولى ❀
❀ الامكان العقلي لعذاب العبد المطيع ❀

احدهما وجودي والاخر عدمي . ان قلت . اطلاق الفضل على الوجودي
ظاهر لان اطلاقه على عدمي غير معقول . قلت . الفضل الزيادة
والاحسان الايتان بمافيه صلاح الغير من غير ان يستحق ويستوجب ذلك
ولما لم يجب للعبد على الله تعالى شيء فكما يفعل في حقه من ترك العقاب
وبذل الثواب يكون فضلا واحسانا وقد جاء في الخبر الشرف
كف الاذى وبذل الندي وهو اشارة الى ان ترك الاذى احد ركبي
التفضل والاحسان . ثم اعلم . ان الخطب في هذه المسئلة انما كان هين لان
الكل منفقون على عدم وقوع تعذيب المطيع لكن الاختلاف في المدرك
عند النعمان العقل والشرع وعند الاشعري هو الشرع فقط اذ لا خلاف
في وعده لقوله تعالى ما يفعل الله بعد ابيكم ان شكرتم وامنتم . هذا على تقدير
صحة النقل فان الشيخ ابا القاسم القشيري ذكر ان القول بجواز تعذيب
المطيع مما افترى على الاشعري ولبس على العوام لاجل التشنيع بانه قائل
بان الله تعالى لا يجازي المطيعين على ايمانهم وطاعتهم ولا يعذب الكفار
والعصاة على كفرهم ومعاصيهم هكذا اشنعوا وانما الخلاف في ان المعتزلة
ومن سلك سبيلهم في التعديل والتجوير زعموا انه يجب على الله تعالى ان
يثيب المطيعين ويعذب العاصين . وقال اهل السنة ان الله تعالى لا يجب عليه
شيء وله ان يتصرف في عبادته بما شاء واذا عرفت ان الخلاف في هذه
المسئلة مبني على قاعدة التحسين والتقبيح كما نقله الشيخ ابو القاسم القشيري
والامام ابو حنيفة يبطل هذه القاعدة فكيف يتصور الخلاف بينه وبين

الشيخ الاشعري في هذه المسئلة وينبني على هذه القاعدة ويقرب من
مسلتنا هذه ما يفعل الله من ايلام البهائم والاطفال والمجانين والعقلاء
ابتداء فان اهل السنة يقولون انه ليس بقيح بل هو عدل في حكمه وصواب
في تدبيره لانه منصرف في ملكه وليس لاحد ان يعترض عليه وربما يكون
الايلام تخليصا من ضرر اعظم او ايصالا الى نفع اعظم وايضا قال الله تعالى
لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم قل فمن يملك من الله شيئا
ان اراد ان يهلك المسيح ابن مريم وامه ومن في الارض جميعا والله ملك السموات
والارض وما بينهما يخلق ما يشاء والله على كل شيء قدير . فاخبر ان احدا
لا يملك من الله شيئا ولا اعتراض لاحد عليه فيما يملكه وايضا لا يجب
على الله تعالى ان يعرض الاطفال والمجانين خلافا للقدرة اذ العقل لا يوجب
على الله تعالى شيئا وعلى الخلق

❀ المسئلة الثانية ❀

وهي ان معرفة الله تعالى هل هي واجبة بالشرع ام بالعقل فعند الاشعري
بالشرع وعند الماتريدي بالعقل . والشرعية ما شرعه الله تعالى لعباده من
الدين اي سنه قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا . فالشرعية
هي الطريقة المتوصل بها الى صلاح الدارين تشبيها بشرعية الماء وهو مورد
الشاربة اي بالطريق الشارح الاعظم . وتحرير المسئلة ان معرفة الله تعالى
كسبية واجبة ولا نزاع فيه وهل تجب بالدليل السمعي او العقلي ففيه خلاف
قال الاشعري انما تجب بالدليل السمعي لا العقلي اما جوبها بالدليل السمعي

❀ المسئلة الثانية ان معرفة الله تعالى هل هي واجبة بالشرع ام بالعقل ❀

فلا نه ورد الوعيد بالنار على الكفر والشرك والذم عليها والوعد للعارفين
بالجنة والمدح واما عدم الوجوب العقلي فلان الايجاب العقلي مبنى على
قاعدة الحسن والقبح العقليين والى هذا اشار صاحب النونية بقوله •

• وجوب معرفة الاله الاشرى • يقول ذلك شرعة الديان

والعقل ليس بماكم لكن له ال • ادراك لاحكم على الحيوان

وقضوا بان العقل يوجبها وفي • كتب الفروع لصاحبنا قولان

اي العقل ليس بماكم بالاحكام التكليفية الخمسة اعني الوجوب والندب
والاباحة والكراهة والحرمة لقوله تعالى لئلا يكون للناس على الله حجة بعد

الرسال فلو كان العقل حجة على الناس في الواجبات والمحظورات لكان يقول
اني خلقت فيهم العقل لئلا تكون لهم حجة وبقوله تعالى وما كنا معذبين حتى

نبعث رسولا فاخبرناهم في امن من العذاب قبل بعثة الرسل اليهم •
• ووجه الاستدلال بهذه الآية انه لو وجب الايمان بالعقل لوجب قبل البعثة

لوجود العقل قبلها ولو وجب قبلها لوجب ان يعاقب بالترك لكن الملزوم وهو
العقاب قبل البعثة منتف لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا

فينتفي ملزومه وهو الوجوب عقلا لان انتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم
فعلم ان الوجوب ليس الا من الشرع وانما قيدنا الاحكام بالتكليفية لان

احكام الدين على ثلاثة اضرب كما ذكره القاضي ابوبكر في (الايجاز)
ضرب لا يعلم الا بالهليل العقلي كحدوث العالم واثبات محدثه وما هو عليه

من صفاته المتوقف عليها الفعل كقدرته تعالى وارادته وعلمه وحياته

احكام الدين على ثلاثة اضرب

و نبوة رسله . وضرب لا يعلم الا من جهة الشرع وهو الاحكام المشروع
من الواجب والحرام والمباح . وضرب يصح ان يعلم تارة بدليل العقل
وتارة بالسمع نحو الصفات التي لا تتوقف عليها العقل كالسمع له تعالى والبصر
والكلام والعلم بجواز رؤيته تعالى وجواز الغفران للذين ومن اشبه ذلك
ولكن المعتمد فيها على الدليل السمعى واما الدليل العقلى فيها فهو ضعيف
قوله (لكن له الادراك) اى للعقل ان يدرك المعانى والحقائق والاحكام
اى يعقل الاحكام لانه يحكم بها اذا كانت تكليفية . وفائدة ذكر الحيوان
هنا ان الحيوان مسخر للفعل وللعقل تساط عليه الا ترى ان الجمل العظيم
ينقاد للطفل الصغير لما ركب فيه من العقل . قال الحرابية .

لقد عظم البعير بغير لب . فلم يستغن بالعظم البعير
يصرفه الصبي بكل وجه . ويحبسه على الخسف الجربير
وتضربه الوليدة بالهرأوي . فلا غير له به ولا تكبير

واذا لم يكن للعقل حكم عليه فبالطريق الاولى ان لا يحكم على ما فوقه
وعند الماتريدية ان معرفة الله تعالى واجبة بالعقل بمعنى ان
العقل آلة للوجوب لا موجب والا كان مذهب المعتزلة فى قولهم
العقل موجب للايمان والفرق بين الماتريدية وبين المعتزلة اهلكهم الله
تعالى ان المعتزلة يقولون العقل بذاته مستقل بوجوب المعرفة وعند الماتريدية
العقل آلة لوجوب المعرفة والموجب هو الله فى الحقيقة لكن بواسطة العقل
يعنى لا يوجب الله تعالى شيئا من القرائض والواجبات بدون العقل بل

بشرط ان يكون العقل موجودا كما ان الرسول صلى الله عليه وسلم
 معرف للواجب لا موجب بل الموجب هو الله تعالى حقيقة لكن بواسطة
 الرسول عليه السلام وهذا كالسراج فانه نور بسببه تبصر العين عند النظر
 لان السراج يوجب رؤية الشيء وعلى هذا يحمل قول ابي حنيفة رضي الله
 عنه لو لم يبعث الله تعالى رسولا لوجب على الخلق معرفة الله تعالى بعبودتهم
 اى قالوا في بعبودتهم بآلية السببية اى معرفة الله تعالى واجبة على الخلق
 بسبب عبودتهم والموجب هو الله تعالى حقيقة وثمره الخلاف بين
 الماتريديّة والمعتزلة تظهر في الصبي العاقل فان المعتزلة قالوا لا غدر لمن له عقل
 صغيرا كان او كبيرا فانه يجب عليه طلب الحق فالصبي العاقل يكلف بالايان
 لوجود العقل فاذا امانت ولم يؤمن يعذب وعند الماتريديّة لا يجب على الصبي
 شيء قبل البلوغ لعموم قوله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن
 الصبي حتى يبالغ الحديث وعلى هذا اكثر المشايخ وحينئذ يكون الصبي
 معذورا عن اذ امانت بدون التصديق لكن قال ابو بصير الماتريدي
 في الصبي العاقل انه يجب عليه معرفة الله تعالى وعلى هذا الفرق بين
 الماتريديّة والمعتزلة من حيث الاحكام بل من حيث ان العقل مستقل
 بالوجوب عند المعتزلة وعند الماتريديّة لا يستقل وقوله (وقضوا بان العقل
 يوجبها اى حكم اصحاب ابي حنيفة بان العقل يوجب معرفة الاله كما هو مذهب
 المعتزلة وانما قال قضوا لان الامام ابا حنيفة نفسه لا يقول بقاعدة الحسن
 والقبيح نعم بعض اصحابه الذين تابعوه على ما خذه في الفروع وخالفوه

في الاصول ودخلوا في الاعتزال يقول بالايجاب العقلي فهو مذهب هؤلاء
لامذهب الكل ولا مذهب الامام نفسه وقوله (ولا صاحبنا وجهان) يعني
والشافعية وجهان الصحيح منهما ما ذهب اليه الاشعري وهو ان المعرفة
واجبة شرعاً لا عقلاً والاخر لبعض العراقيين * واستدل الماتريدي على
ان العقل حجة في المعارف بقوله تعالى ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك
كان عنه مسئولا * والسمع يختص بالسموعات والبصر يختص بالمبصرات
والفؤاد بالمعقولات مع ان السمع والبصر لا يستغنيان عن العقل لان السمع
يسمع الحق والباطل والبصر يبصر الحق والباطل ولا يمكن التمييز بينهما الا
بالعقل فلو لم يكن العقل حجة لمعطّل السمع والبصر فاذن مدار المعارف بالتحقيق
على العقل * وقالت ائمة بخارا من الحنفية لا يجب ايمان ولا يحرم كفر قبل البعثة
كقول الاشاعرة وحملوا المروى عن ابي حنيفة على ما بعد البعثة اى حكموا
على ان المروى عن ابي حنيفة في قوله لا عذر لاحد في الجهل بخالفه لما يرى
من خلق السموات والارض وخلق نفسه بعد البعثة وهذا الحمل لا يخفى
عدم تاتيه في العبارة الثانية وهي قوله لو لم يبعث الله رسولا لوجب على
الخلق معرفته تعالى بمقولهم لكن قال ابن الممام في تحريره بعد ان ذكر محملهم
قال وحسبني يجب حمل الوجوب في قوله لوجب عليهم معرفته تعالى بمقولهم
على معنى ينبغي لهم الوجوب فيه اعلى العرفي وان الواجب عرفاً بمعنى الذى
ينبغي ان يفعل وهو الالتيق والاولى وثمره الخلاف بين الاشاعرة
والماتريدي تظهري في حق من لم تبلغه الدعوة اصلاً ونشأ على شاطئ جبل

ولم يؤمن بالله تعالى ومات هل يعذب في ذلك ام لا فعند الاشاعرة لا يعذب
لانتهاء شرط الوجوب وهو السماع من الشارع وعند الماتريدية يعذب
لوجوب شرط الوجوب وهو الفعل وكذا عند المعتزلة والله اعلم

المسئلة الثالثة صفات الافعال

وتحريها ان صفات الافعال كالخلق والترزيق والاحياء والامانة
والتكوين هل هي قديمة او حادثة فعند الحنفية انها كلها قديمة لا هو ولا غيره
كصفات الذات وعند الاشعري انها حادثة فقبل الخلق والرزق لا يكون خالقا
ورازقا فعند الاشعري على ما يقتضيه حكم اللغة وعندهم يكون خالقا ورازقا
كما يطلق على العالم بالحياكة القادر عليها حياك وان لم توجد منه الحياكة
وتحقيق المسئلة مبني على معرفة الصفات الفعلية قال ابن المهام في (المسائرة)
اختلف مشائخ الحنفية والاشاعرة في صفات الافعال والمراد بها باعتبار
اثارها والكل يجمعها اسم التكوين بمعنى انها كلها مندرجة تحتها فاذا كان ذلك
الاثر مخلوقا فالاسم الخالق والصفة الخلق او رزقا فالاسم الرازق والصفة الرزق
والترزيق فادعى متأخرو الحنفية من عهد ابى منصور الماتريدي انها صفات قديمة
زائدة على الصفات المتقدمة اي المعاني والمعنوية وليس في كلام ابى حنيفة
واصحابه المتقدمين التصريح بذلك بل في كلامه ما يفيد انه موافق للاشاعرة
كما نقله الطحاوي وغيره وذكر المتأخرون لما ادعوا من قدم الصفات
وزيادتها وجهان الاستدلال منها هو عمدتهم في اثبات هذا المدعى ان
الباري تعالى يكون الاشياء بدون صفة التكوين لان المكونات آثار تحصل عن

المسئلة الثالثة في بحث صفات الافعال هل هي قديمة ام حادثة

تعلقها بحال ضرورة استحالة وجود الاثر بدون الصفة التي بها يحصل الاثر كالعالم
بلا علم ولا بد ان تكون صفة التكوين ازلية لامتناع قيام الحوادث بذاته
تعالى * وقد اجيب * بان استحالة وجود الاثر بدون الصفة انما تكون
في الصفات الحقيقية كالعلم والقدرة لا نسلم ان الناقص والايحاد كذلك بل
هو معنى يعقل من اضافة المؤثر الى الاثر فلا يكون الا فيما ينال ولا يفتقر
الا الى صفة القدرة والارادة لا الى صفة زائدة عليها * والاشاعرة
يقولون ليست صفة التكوين على فصولها اي تفاضيلها سوى صفة باعتبار
متعلق خاص فالتخليق هو القدرة باعتبار تعلقها بالخلق والترزيق تعلقها
بايصال الرزق * وما ذكره مشايخ الحنفية في معنى التكوين لا ينفي
ما قاله الاشاعرة ولا يوجب كون صفة التكوين لا ترجع الى القدرة
المتعلقة بما ذكر من ايجاد المخلوق وايصال الرزق ونحوهما ولا الى الارادة
المتعلقة بذلك ولا يلزم في دليل لم نفي ما قاله الاشاعرة وايجاب كون
التكوين صفة اخرى انتهى واكثره بالمعنى * واعترض شارحه * قوله
والتخليق هو القدرة باعتبار تعلقها بالخلق والترزيق تعلقها بايصال الرزق
فقال كذا في المتن وكان اللائق بالحريان فيها على منوال واحد وكذا
في غيرها كان يقال التخليق تعلق القدرة بايجاد المخلوق والترزيق تعلقها بايصال
الرزق وهذا اللائق بطريق الاشاعرة لانهم قائلون بان صفات الافعال
خادثة لانها عبارة عن تملقات القدرة التخييرية وهي الخادثة * قال النسفي
والتكوين صفة لله تعالى ازلية وهي تكوينه الى ايجاد الله تعالى للعالم وتلك جزء

من اجزائه لوقت وجوده على حسب علمه تعالى وارادته قال ابن الفرس
بعد قوله والتكوين المعبر عنه بالتخليق والايجاد والفعل ونحو ذلك صفة نفسية
قائمة بذاته تعالى يعني ان ايجاد الله تعالى لكل جزء من اجزاء العالم انما هو في الوقت
المقدر لا بندا وجود ذلك الجزء في علمه تعالى على الوجه المخصوص الذي
تعلقت به الارادة فالتكوين قديم وتعلقه بالمكون حادث كما في الارادة
ولا يقال لا وجود للتكوين بدون المكون كما لا وجود للضرب بدون
المضروب بخلاف العلم والقدرة ونحو ذلك لاننا نقول التكوين له
معنيان * احدهما * الصفة النفسية التي هي مبدء الايجاد بالفعل * والثاني *
التكوين بالفعل وهو عبارة عن تعلق الصفة النفسية بالمكون فهو نسبة بين
المكون والمكون كالضرب والذي تقول الماتريدية بقدمه انما هو الصفة لا التعلق
والذي لا بد من تحققه في المكون انما هو النسبة والتعلق والتكوين بالفعل
واسماؤه تختلف بحسب اختلاف المتعلقات كما يسمى تعلق الصفة بايجاد الرزق
مثلا تروى يقاها تكوين بالفعل المخصوص وهكذا الاحياء والامانة والاعزاز
والاذلال ونحو ذلك الى ان قال ومذهب الاشاعرة ان التكوين من
الاضافات والنسب وصفات الافعال لا من الصفات النفسية فاذا نظرنا في
التكوين والمكون على هذا الاثبت الوجود المكون حقيقة واما وجود
التكوين فهو اعتباري فليكن هو وجود المكون والتلخيص ان مبدء ايجاده
تعالى لما يناه انما هو صفة القدرة والارادة عند الاشعرية ولا تحقق لصفة
نفسية هي التكوين عندهم ومبدء الايجاد عند الماتريدية هي صفة التكوين

الازلية والارادة . قال الاصفهاني في (شرح الطوالم) نقلا عن بعض
الحنفية التكوين صفة قديمة تغاير القدرة والمكون حادث * قال الامام القول
بان التكوين قديم او محدث يستدعي تصوير ماهيته فان كان المراد نفس
ما اثرته القدرة في المقدور فهي صفة نسبية لا توجد الا مع المتسبين فيلزم
من حدوث المكون حدوث التكوين وان كان المراد صفة مؤثرة في
وجود الاثر فهي عين القدرة وان اردتم به امرا ثالثا فينبوه * قالوا متعلق
القدرة قد لا يوجد اصلا بخلاف متعلق التكوين والقدرة مؤثرة في امكان
الشيء والتكوين يؤثر في وجوده . اجاب المصنف بان الامكان بالذات
ولا تاثير للقدرة في كون المقدور ممكنا في نفسه لان ما بالذات لا يكون ما
بالغير فلم يبق الا ان يكون تاثير القدرة في وجود المقدور تاثيرا على سبيل
الصحة لا على سبيل الوجوب فلو اثبتنا صفة اخرى لله تعالى مؤثرة في وجود
المقدور ان كان على سبيل الصحة كان عين القدرة فيلزم اجتماع المثلثين
او يلزم اجتماع صفتين مستقلتين بالتاثير على المقدور الواحد وهو محال وان
كان على سبيل الوجوب استحال ان لا يوجد ذلك المقدور من الله تعالى فيكون تعالى
موجبا بالذات ولا يكون قادرا مختارا * واعلم ان الحنفية انما اخذوا
التكوين من قوله تعالى انما امرنا نالشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون
فجعلوا قوله كن مقدا على المكون وهو المسمى بالامر والكلمة فقالوا عبر
الله تعالى عن التكوين بكلمة كن وعن المكون بقوله فيكون والتكوين والاختراع
والايجاد والخلق الفاظ مشتركة في معنى وثبتان بعمان والمشارك فيه كون

الشيء موجودا من عدم ما يمكن موجودا وهي اخص تعلقا من القدرة لان
القدرة متساوية النسبة الى جميع المقدورات وهي خاصة بما يدخل في الوجود
منها وليست صفة نسبية تعقل مع المنسبين بل هي صفة تقتضي عند حصول
الاثار تلك النسبة واما ادعاءهم قالوا القدرة مؤثرة في امكان الشيء فليس
بصحيح وانما الصحيح عند هم ان القدرة متعلقة بصحة وجود المقدور والتكوين
متعلق بوجود المقدور ومؤثر فيه ونسبته الى الفعل الحادث كنسبة الارادة
الى المراد والقدرة والعلم لا يقتضيان كون المقدور والمعلوم موجودين
بهما والتكوين يقتضيه والقول بازلية التكوين كقولهم بامتناع قيام الحوادث
بذاته تعالى وقوله ان كانت تلك الصفة مؤثرة على سبيل الوجوب كان
الله تعالى موجبا بالذات ليس بشيء لان ذلك الوجوب يكون لاحقا لسابقا
يعني ان اراد الله تعالى خالق شيء من مقدوراته كان حصول ذلك الشيء
واجبا لا بمعنى انه كان واجبا ان يخلقه * وقوله ان كان المراد منه مؤثرة في
وجود الاثر فهي عين القدرة فجوابه ان القدرة لو كانت مؤثرة لكان
جميع المقدورات اثرا لها فتكون موجودة ولا يلزم من اثبات التكوين
جميع المكونات لان متعلق القدرة غير متعلق التكوين فهذا ما يمكن ان يقال
من جانبهم والحق ان القدرة والارادة مجموعين هما للذات يتعلقان بوجود
الاثار وتخصيصه ولا حاجة معها الى صفة اخرى *

المسئلة الرابعة

من المسائل المعنوية في كلام الله تعالى القائم بذاته تعالى هل يجوز ان يسمع

المسئلة الرابعة في ان كلام الله تعالى القائم بذاته هل يجوز ان يسمع

ام لا * وتحريرها * اعلم ان المشتين للكلام النفس اختلفوا في انه مسموع
 ام لا فقال الاشعري ان كلام الله تعالى مسموع بناء على ان عنده كل موجود
 يصح ان يراد فكذا يصح ان يسمع وهذا قريب من قول ابي منصور
 الماتريدي رحمه الله فانه اشار في اول مسألة الصفات من كتاب التوحيد
 الى جواز سماع ما وراء الصوت فانه قال العلم بالاصوات وخفيات الضائر
 هو الكلام في الشاهد عنده فيجوز سماع ما ليس بصوت * وقال ابو بكر
 محمد بن الحسن بن فورك الاصفهاني من جملة الاشعرية المسموع عند قراءة
 القاري شيئا * احدهما * صوت القاري * والثاني * كلام الله تعالى واستدل
 عليه بقوله تعالى حتى يسمع كلام الله وقوله تعالى وقد كانت فريقتهم
 يسمعون كلام الله * هذا القول ليس مما يعتمد عليه . وقال ابو بكر محمد
 ابن الخطيب الباقلافي من جملة الاشعرية ان كلام الله تعالى ليس بمسموع
 على العادة الجارية بل يسمع صوت القاري فحسب ولكن من الجائزات
 ان يسمع كلامه على قلب العادة الجارية اى على خلافها كما سمع موسى
 عليه السلام على الطور ومحمد صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج . وقال الشيخ
 ابو منصور الماتريدي رحمه الله مرة اخرى ان كلام الله لا يمكن ان يسمع بوجه
 من الوجوه اذ يستحيل سماع ما ليس من جنس الحروف والاصوات اذ السماع
 في الشاهد يتعلق بالصوت وبدور وجودا وعدا ما يستحيل اضافة كونه
 مسموعا الى غير الصوت وكان القول بجواز سماع ما ليس بصوت خروجا
 عن المعقول . قيل . وفيه بحث اذ يمكن ان يعارض بالروية ويقال روية

ماليس بجوهر ولا عرض محال لانها تدور معها وجودا وعد مافي الشاهد
 فالقول بجواز روية ماليس بجوهر ولا عرض ليس بمعقول مع ان رويته
 سبحانه وتعالى مما يجب الايمان بها وهي ثابتة بالكتاب والسنة وهو تعالى ليس بجوهر
 ولا عرض . واقول في بحثه بحث . لان الفرق بينهما ظاهر لانا انما جوزنا
 روية كل موجود لانا وجدنا الروية مشتركة بين الموجودات المختلفة
 حقائقا والحكم المشترك لا يدل من علة وجودية مشتركة ولا مشترك
 الا الوجود واما السمع فلا يتعلق بغير الاصوات في الشاهد وهي لم تكن
 مختلفة الحقائق حتى يفترق الى علة مشتركة فجاز ان يكون صحة السموعة هي
 الصوتية فقط فلا يسمع الا الاصوات فلا يصلح ما يقع في معرض المعارضة
 وقول النسفي في متن العمدة وعنده اى عند الشيخ ابي منصور لما تريد
 ان كلام الله لا يجوز ان يسمع بوجه من الوجوه والحال انه قائل بسماع
 موسى عليه السلام بقوله تعالى وعتوا عتوا كبيرا . وتقرير الجواب .
 ان يقال لانسلم ان موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى بل سمع صوتا
 د الاعلى كلام الله تعالى والى والد ال غير المدلول فلم يسمع كلام الله تعالى وقوله
 وخص به ايضا جواب عن سوال مقدر نقد برة ان يقال ان غير موسى من
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام سمع صوتا د لا على كلام الله تعالى
 فلم خص موسى بكونه كلم الله . وتقرير الجواب . ان موسى عليه السلام
 سمع بغير واسطة الكتاب والملك بل ان الله تعالى افهمه كلامه باسماعه صوتا
 بتخليقه من غير ان يكون ذلك الصوت منصوبا لاحد من الخلق اكرامه

وغيره يسمع صوتا مكتسبا للعباد فيفهمون كلامه فلهم اخص عليه السلام
بانه كلّم الله تعالى دون غيره .

تنبيه

التحقيق ان كلام الله تعالى اسم مشترك بين الكلام النفسى القديم القائم بالذات
العلية . ومعنى الاضافة كونه صفة له تعالى قائمة بذاته تعالى وبين اللفظ
الحادث المؤلف من السور والآيات . ومعنى الاضافة انه مخلوق لله تعالى
ليس من تاليفات المخلوقين فلا يصح نفيه اصلا ولا يكون الاعجاز والتحدى
الافى كلام الله تعالى وبهذا يستطع قول من قال لو كان كلام الله تعالى حقيقة
في المعنى القديم مجازا في النظم المؤلف لصح نفيه عنه بان يقال ليس النظم
المنزل المعجز المفصل الى السور والآيات كلام الله تعالى والاجماع على خلافه
. وايضا المعجز المتحدى الى المعارضة به هو كلام الله حقيقة مع القطع بان ذلك
انما يتصور في النظم المؤلف المفصل الى السور والآيات اذ لا معنى لمعارضة
الصفة القديمة * ثم اعلم * ان وصف القرآن بانه مخلوق او غير مخلوق مسألة
غير مأمونة العاقبة على الخائضين فيها وقد صارت فتنة لقوم وسبب الوقوع
النشاجر والتنافر والتكفير والتبديع لاقوام صالحين . قلت . واول من
اجاب فيه ابو حنيفة رحمه الله وقال هو مخلوق قال بنان العامة واغرام عليه حتى
صاروا الى منزله ليحجموا عليه ويقتلوه فاشرف عليهم ابو حنيفة رحمه الله وقال يا قوم
ما تريدون قالوا اكفرت قال اكفر منه توبة ام كفر ليس منه توبة فقالوا
بل اكفر منه توبة فقال اشهدوا اني قد تبنت من كل كفر فرفعوا عنه ولم يجسر

ابو حنيفة رحمه الله ان يخرج من البيت وكان رئيس الكوفة في العلم يومئذ ابو الصباح
موسى بن ابي كسمة وكان في الحج فلما رجع ونزل بالقادسية قصد النعمان
في جوف الليل متكررا فلما دخل في خيمته قام ابو الصباح وحضر المسجد فاجتمع
عليه الناس يسألونه عن ذلك فد اراهم واسكتهم عن هذه المسئلة وابي بنان
الاتماد ياني غيه لجاوا عتوا فقال ابو الصباح لما اعياء لاصحابه اني اريد ان
ادعوك عاه فامنوا فرفعوا ايديهم وقال يارب ان علمت بنا الاتمادى في غيه
لجاوا عتوا فلا تخرجه من الدنيا حتى نفصحه وتهتك ستره فامن القوم
قال على بن حرمله فوالله ما خرج من الدنيا حتى روى مقطوع اليد
والرجل مصلوبا بالكوفة وقد اقربا لسرقه واخذ في بيت النار مع
الزنادقة وقيل له في ذلك فقال كنت ابغض النبي (صلى الله عليه وسلم)
واتوصل الى ذمه بدم اصحابه ثم زجر اهل العلم الناس عن الخوض في
هذه المسئلة فامسكوا عنها الى ان انتصب هشام بن الحكم فاخذ يمددها
فصارت فتنة الى اليوم والغرض من هذه الحكاية مبدء الفتنة وكيفية
نسبة القرآن الى الامام ابي حنيفة رضي الله عنه والمحققون من اصحابه
قد نقوا عنه القول بخلق القرآن ونقلوا عنه مثل مذهب الشيخ ابي الحسن
الاشعري رضي الله عنه انتهى اقول وبالله التوفيق الذي نقله المحققون
عن الشيخ ابي الحسن الاشعري رضي الله عنه هو حدوث الحروف والكلمات
وقدم الكلام ذكر القاضي ابوبكر من اساطين الاشاعرة عن الشيخ ان
كلام الله تعالى الازلي مقروء بالسنتنا على الحقيقة محفوظ في قلوبنا مسموع

بأذاننا مكتوب في مصاحفنا غير حال في شيء من ذلك كما أن الله تعالى معلوم
 بقلوبنا مذكور بالسنتنا معبود في محاريبنا غير حال في شيء من ذلك والقراءة
 وانقاري مخلوقن كما أن العلم والمعرفة مخلوقان والمعلوم والمعروف قديمان
 وكلام الله تعالى منزل على قلب النبي صلى الله عليه وسلم هذا مذهب
 الأشعري الذي صح عنه بنقل الأئمة الثقات وهو موافق لما ذكره الإمام
 أبو حنيفة في الفقه الأكبر ونقله عنه المحققون الثقات من أصحابه وأما قوله قالت
 الأشاعرة ما في المصحف ليس بكلام الله تعالى وإنما هو عبارة عنه فعلى تقدير
 صحة هذه العبارة عن الشيخ محمولة على ما نقله الأئمة الثقات الذين هم أساطين
 الأشاعرة. وإن يراد بما في المصاحف نفس الحروف المولدة والكلمات المنظمة
 كما قال به الإمام أبو حنيفة رضي الله عنه قال أصحاب أبي حنيفة رضي الله عنه
 القرآن كلام الله تعالى وصفه قديم غير محدث ولا مخلوق ولا حروف ولا صوت
 ولا مقاطع ولا مبادئ لا هو ولا غيره وسمعه جبرئيل عليه السلام بصوت وحرف
 خلقها الله تعالى فنزل به إلى النبي صلى الله عليه وسلم لحفظه ووعاه فتلا
 على أصحابه فحفظوه وتلوه على التابعين وهلم جرا إلى أن وصل إلينا وهو مقروء
 باللسنة محفوظ بالقلوب مكتوب بالمصاحف لا يمتثل الزيادة ولا النقصان
 وليس بموضوع في المصاحف أي ليس بحال فيها. قلت. مرادهم بالقرآن
 الصفة القائمة بذاته تعالى لأنها تسمى قرآنا وما في المصحف يسمى قرآنا كما أنها
 تسمى كلام الله تعالى كذلك ما في المصحف يسمى كلام الله تعالى ومرادهم بقوله
 مقروء باللسنة أي مقروء ما يدل عليه. وتحقيقه أن الشيء وجودا

في الاعيان ووجود في الازهان ووجود في العبارة ووجود في الكتابة فالكاتب
 يدل على العبارة وهي تدل على ما في الازهان وهو يدل على ما في الاعيان فحيث
 يوصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا القرآن غير مخلوق فالمراد
 حقيقة الموجود في الخارج وحيث يوصف بما هو من لوازم المخلوق والمحدثات
 يراد بها الالفاظ المنطوقة والمسموعة كما في قولنا قرأت نصف القرآن
 والمخيلة كما في قولنا حفظت القرآن او الاشكال المنقوشة كما في قولنا
 يحرم على المحدث مس القرآن . وقال الشيرازي وصف كلام
 الله تعالى بانه مخلوق او غير مخلوق بين كفر وبدعة وذلك لانه
 اذا اشير الى الوصف الدال عليه الكلام المسموع بانه مخلوق فهو
 كفر وان اشير الى الكلام المسموع بانه قد يم فانه اما كفر او
 بدعة لانه كما لا يجوز وصف القديم بانه مخلوق لا يجوز وصف المخلوق
 بانه قد يم وكذا ان اشير الى المسموع بانه مخلوق فهو بدعة اذا كان ذلك
 مما لم يذكره النبي صلى الله عليه وسلم والسلف ان الخلق في صفة الكلام
 بمعنى الاختلاق والافتراء وكثير يقول كلام الله غير مخلوق غير مختلق اي
 غير مفترى . وقد تقرر في القواعد الاصولية ان الانصاف لله تعالى والانصاف
 الامور الالهية الا بما ورد به السمع ولم يرد السمع بشئ من ذلك فينبغي
 ان لا يوصف به . ولما ورد الوصف بانه منزل وعربي ومحدث اي احدث
 ذكر وجوده عندنا بعد ان لم يكن ومحكم ومفصل وهو صل لقوله تعالى
 كتاب احكم آياته ثم فصلت . ولقد وصلناهم القول * وناسخ ومنسوخ

وصفناه بها ولما كان الامر في هذه المسئلة د ائرايين الكفر والبدة كان
 الامساك عنها اولي * قلت * وبالله التوفيق اعلم ان المحققين من الطرفين
 متوافقون على مذهب واحد وصراط مستقيم قررنا * حق تقريره
 * نعمة * ولا يجوز ايضا ان تقول انا احكي كلام الله تعالى بل اقرأ خلافا
 للقد رية لان الحكاية تقتضي المماثلة وان كلام الله غير مشروط بنية
 مخصوصة وحركة وكذا العلم والحياة وسائر صفات الحي خلافا للمعتزلة
 . الا ترى ان علم الله تعالى وقدرته وسائر صفاته ليست محتاجة الى بنية
 وان كلام الله تعالى في الازل امر ونهى وخبر خلافا للمعتزلة حيث انكروا
 قدم الكلام لنفسه لا لمعنى خلافا للقلانسى . قالت . المعتزلة الامر
 في الازل ولا سامع ولا مأمور حيث . قلنا . هذا مبني على القبح العقلي
 وقد ثبت بطلانه في الاصول ومع هذا فلا شبهة ان يكون الطلب قائما
 بذاته تعالى في الازل متعلقا بمأمور سيوجد وكلا لا يمتنع ان يكون في نفس
 انسان طلب التعلم من ابن سيوجد وكما جاز للرسول صلى الله عليه
 وسلم ان يخبر بمن سيولد فانه تعالى يامره جازا امر الله تعالى في الازل بمعنى
 ان فلانا اذا وجد وكان على شرائط التكليف فهو مأمور بكذا قال القلانسي ان
 كلام الله تعالى كان موجودا في الازل ولم يكن امرا ولا نهيا ولا خبرا ثم كان امرا
 ونهيا وخبرا لا لفهم المخاطبين وهذا باطل لان الكلام امر ونهى وخبر لنفسه
 لا لمعنى لان الكلام صفة لا يقوم بنفسه فاستحال ان يقوم به معنى يقتضى
 كونه امرا ونهيا وخبرا الاستحالة قيام المعنى بالمعنى * لا يقال * كلام الله تعالى مع

لو حده لو جاز ان يكون امر او نهياو خبر الجاز ان يكون القديم حيا عما
 قاد ر الذاته * لانا نقول * الكلام واحد كسائر الصفات وله ضد واحد
 اما خبر من او سكوت وكونه امر او نهياو خبرا باعتبارات مختلفة فمن حيث
 انه اقتضاء فعل امر ومن حيث انه اقتضاء ترك نهى ومن حيث انه اعلام
 الغير خبر . الا ترى ان الامر بالشيء نهى عن ضده و اخبار عن حسنه
 وقبح ضده فكان ذلك بمثابة كون السواد لونا وعرضا حادثا موجودا
 بخلاف العالم والقادر والحي فانها متبائنة فرب عالم غير قادر وقادر غير عالم
 فهي بمنزلة كون الشيء طعاما ورحمة فالامر والنهى من الاسماء الاضافية
 وما هذا شأنه لا يمتنع اجتماعه عند اختلاف الجهة كالأب والابن والقريب
 والبعيد . لا يقال . لو كان الاخبار عن ارساله نوحا عليه السلام بانا ارسلنا
 نوحا ازليا لزم الكذب في خبر الله تعالى . لانا نقول . قام بذات الله تعالى
 خبر ارسال نوح والعبارة عنه قبل ارساله انا ارسل وبعده انا ارسلنا
 فاللفظ يختلف باختلاف الاحوال والمعنى القائم بذاته تعالى لا يختلف
 . قلت . ان السلف رضوان الله عليهم اجمعين قالوا ان كلام الله تعالى
 موجود وهو صفة من صفاته وقالوا مع ذلك هو فيما بيننا متلو ومسموع
 ومحفوظ ومكتوب ولم يتحاشوا من ذلك وكانوا بين فرقتين . فرقة
 استسلموا للآثر ولم يستكشفوا عن تحقيق ذلك كما انهم اذا وصلوا الى قبر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا هذا رسول الله ونحبوا وصلوا من غير
 تصرف في ان المشار اليه شخصه ام روحه ام قبره عليه من مولانا افضل

الصلاة والسلام فكذلك اطلقوا القول بان ما بين اللفظين هو القرآن
وهو كلام الله تعالى ولم يمتثلوا عن القراءة والمقروء والكتابة والمكتوب
ولم يتعرضوا للكيفية كما فعلوا فيما ورد من المتشابهات كاليد والوجه
والعين والنفس والامتواء وفرقة قد عمدوا لتحقيق ذلك لبلوغهم
منزلة الحقائق فلم يكن بينهم شبهة الا ان قوم من الجدلين خرجوا عن قيد
الشرع ولم يستفيدوا بجدهم الهدى ولم يبلغوا درجة الحقائق ولم يتجاوزوا
عن منزلة المحسوسات والموهومات فاخذوا الكلام محسوسا ولم يلبسوا ما يلزمهم
من الفساد ثم ان السلف قالوا ولا يظن الظان بنا اننا ثبت القدم للحروف
والاصوات التي قامت بالستنا وصارت صفات لنا فانما تقطع بافتتاحها واختتامها
وتعلقها باكتسابنا وفعالنا ثم انهم بذلوا ارواحهم ولم يقولوا القرآن مخلوق
وكان يمكنهم رد ذلك القول الى حروف هي اكتسابنا واصوات هي افعالنا
بل هو ازلي وهو قبل الفعل قبلية اذ لو كان له اول لكان فولا سبقه
قول آخر وتسلسل فامره قد يم وكلماته مظاهر الامر وكما ان امره لا يشبه
امرنا وكلماته وحروف كلماته لا تشبه كلماتنا وهي حروف قد سبقت علوية وصور
مجردة معقولة لا توصف بالافتتاح والاختتام والتقدم والتأخر كما ورد في
حق موسى عليه السلام انه كان يسمع كلام الله تعالى كجر السلاسل وكما
قال نبينا صلى الله عليه وسلم في حق جبرئيل احيانا ياتيني مثل صلصلة الجرس
وهو اشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال ويقرب من ذلك
ما قال بعض المحدثين من اهل زماننا هو ان المعنى يطلق على الذي هو

مدلول اللفظ حتى قالوا بحدوثه وله لوازم كثيرة فاسدة كعدم التكفير
على من ينكر ان كلامه ما بين الدفتين لكنه علم ان كلام الله تعالى بالضرورة
من الدين والزم عدم المعارضة والتعدي بالكلام والحق ان يقال المراد
به الكلام النفسى هو المعنى القائم بذات الله تعالى وهو ليس بحرف مطلقا
قدما كان او حاد ثلولا بصوت وهو الذى عليه المحققون من الاشعية
والمازدية وهو الذى يجب اعتقاده والايان به وهو مكتوب في المصاحف
ومقروء بالالسنه محفوظ في الصدور اى مكتوب ما يدل عليه ومقروء
ما يدل عليه ومحفوظ ما يدل عليه وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ لانها
امور حادثه والكلام بالمعنى المذكور لا ترتيب فيه ولا تقدم ولا تأخر
كالكلام القائم بالقوة الحافظة من الله المثل الاعلى بل الترتيب انما هو من
التلفظ به في الشاهد واستماعه فيه ضرورة عدم مساعدة الآلة وهو
الكلام الحادث والادلة الدالة على الحدوث محمولة عليه جمع بين الادلة
وذكر ان الاسناد نقل ما هو قريب منه عن الاشعري * اقول * وفي كتاب
(الابانة في اصول الديانة) للشيخ ابي الحسن الاشعري ما يؤيد ذلك حيث
ذكر مقالة اهل السنة واصحاب الاحاديث انهم يقولون ان القرآن كلام الله
تعالى غير مخلوق ومن قال باللفظ والوقت فهو مبتدع عندهم هذا لنهاية
الكلام في مسئلة الكلام والحمد لله الميسر لكل مرام والله اعلم *

المسئلة الخامسة

من المسائل المعنوية تكليف مالا يطاق * قال اصحاب ابي حنيفة لا يجوز تكليف

المسئلة الخامسة في جواز تكليف العبد مالا يطاق

ما لا يطاق والاشعري يجوزُه والتكليف مصدر مضاف الى المفعول * وتحرير
 المسئلة ان يقال هل يجوز من الله تعالى ان يكلف عباده بما لا يريد وجوده
 منهم لكونه محالا لذاته * قالت الحنفية لا يجوز * خلافا للاشعرية * واستدلوا
 بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها * وبان تكليف العاجز خارج عن الحكمة
 كتكليف الاعمى بالنظر والزمن بالمشي فلا ينسب الى الحكيم * وبان التكليف
 الزام ما فيه كلفة للفاعل ابتداء بحيث لو اتى به يثاب ولو امتنع يعاقب عليه
 وهذا انما يتصور فيما يصح وجوده منه لا فيما يستحيل * وبانه لو صح التكليف
 بالمستحيل لكان يستدعي الحصول واستدعاه حصول الشيء فرع عن تصوره
 لكن المستحيل غير متصور اي ليس له ماهية معقولة غاية ما في الباب انه يعقل
 باعتبار من الاعتبارات على سبيل التشبيه كما يقال نتعلل لوانين السواد والبياض
 * والجواب * عن الآية بانها انما تدل على عدم الوقوع اى لا يقع من الله
 تعالى التكليف بالحال والنزاع في الجواز لا في الوقوع * وعن الثاني انه مبني
 على قاعدة التحسين والتقيح * وعن الباقيين بانها مبنيان على ان التكليف
 لغرض الاثبات لكن افعاله تعالى غير معللة بالاغراض * واستدلوا الاشاعرة
 بانه لو امتنع التكليف بالحال لكان الامتناع محالا لانه لا يتصور وقوعه
 والغرض من التكليف الاثبات بالمكلف به واذا انتفى الغرض انتفى التكليف
 به لكن افعاله تعالى غير معللة بالاغراض فجاز التكليف بالحال اذ ليس الغرض
 هو الاثبات به * وفائدة حينئذ الاعلام بانه سيعذب والابتلاء والاختبار
 وبقوله ربنا ولا تحمِلنا ما لا طاقة لنا به فلو لم يكن التكليف بما لا يطاق جائزا

لما صحت الاستعاذة منه * واجيب * عن هذه الآية بان الاستعاذة من
التحميل لا عن التكليف اذ جاز ان يحمل احدا بحيث لا يطيق فيوت بحمله
لكن لا يجوز ان يكلفه حمل جبل بحيث اذا فعل اثابه والا عاقبه . وبقوله
تعالى انبئوني باسماء هؤلاء مع علمه تعالى بانهم لا يعلمون . وبقوله تعالى ما كانوا
يستطيعون السمع * وكانوا لا يستطيعون سمعا . لانه اريد بالسمع القبول والاجابة
اذ لا شك في انهم كانوا يسمعون مثل ما يسمع الموء منون . وبانه تعالى امر
فرعون بالايمان مع علمه بعدم ايمانه وبانه تعالى امر ابا جهل بالايمان بجميع
ما انزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومن جملة انه لا يؤمن حيث
قال الله تعالى ان الذين كفروا سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون
فيكون مأمورا بالجمع بين الايمان والكفر * اجيب * عن الآية بان انبئوني
خطاب تمييز لا خطاب تكليف . وعن الاستدلال الثاني والثالث بان القبول
من الكفار كايان فرعون ممكن في نفسه وان امتنع بغيره وهو تعلق علم الله
تعالى بعدمه . وعن الرابع انه لا يلزم من تكليفه بالتصديق بالايمان تكليفه
بعدم الايمان بجميع ما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم ايمانا اجماليا اي
نعتقد على سبيل الاجمال ان كل خبر من اخباره تعالى صدق ويلزم منه
التكليف بتصديق هذا الخبر تصديقا اجماليا وهو لا يستلزم التكليف
بالحال لذاته انما المستلزم له هو التكليف بالتصديق التفصيلي ويمكن ايضا
ان يقال لعدم ايمانه اعتبار ان احدهما . كونه ما انزل على محمد صلى الله عليه وسلم
وهو مأمور بالايمان بما انزل . وثانيهما . كونه منافيا للايمان وهو خصوصية هذا الخبر

وهذا الاعتبار غير مأمور بالايمان به وقرر بعض الفضلاء جوابه بوجه آخر
وهو اننا لانسلم انه امر ابي لهب بالايمان بجميع ما انزل بعد ما انزل انه لا يؤمن
لانه بعد ما انزل انه لا يؤمن بجازان يوضع التكليف بجميع ما انزل فلم يلزم
الجمع بين التقيضين . وفيه نظر لانه يلزم ان يكون الخبر ناسخا للامر وانه
محال وقرره بعضهم بوجه آخر وهو ان ابا لهب ما كان مأمورا بجميع ما انزل
بل بما يتعلق بالتوحيد والرسالة وفيه ايضا نظر لانه كان مأمورا بتبصير
الرسول في كل ما علم محييه به ضرورة لان الايمان عبارة عن ذلك نعم
يتوجه ان يقال لا نسلم ان عدم امكانه ثماعلم محييه به ضرورة انتهى والى
عدم جواز التكليف بالمحال ذهب من اصحاب الاشعري طائفة من المتقدمين
كالشيخ ابي محمد الاسفري اثني شيخ طريفة العراقيين من الشافعية وحجة
الاسلام ابي محمد الغزالي ومن المتأخرين منهم مجتهد القرن السابع والمبعوث
على رأس المائة السابعة باتفاق علماء مصر والشام شيخ الاسلام تقي الدين
ابو الفتح محمد بن علي بن دقيق العيد القوضي بلدا والغرض من هذا
تبيين ان الخلاف في هذه المسئلة على تقدير تصريح الاشعري به لا يلزم
منه بدعة ولا كفر الا ترى ان هذه الائمة الكبار كيف خالفوا
الاشعري مع انه امامهم وهم لا يبدعون به ذلك ثم ان الاشعري لم يصرح
بجواز التكليف بالمحال وانما ينسب اليه من قوله بمسئلتين اخريين احدهما
ان المكلف لاقدرة له الاحال الفعل والتكليف غير باق حالة الفعل والالزم
التكليف بايجاد الوجود قبل فيكون التكليف صدور الفعل ولاقدرة

حينئذ على الفعل فيكون مكلفا حال كونه غير مستطيع * وثانيتهما * ان افعال
العباد مخلوقة لله تعالى على ما تقرّر في موضعه فيمتنع ان تقع بقدرّة الغير
فيكون تكليف العبد بها تكليفا بالقدرة له عليه فمن يقول باحدهما لزمه
جواز التكليف بما لا يطاق فضلا عن يقول بها كالا شعري وشيعته ويمكن
ان يقال كون القدرة مع الفعل وكون الافعال مخلوقة لله تعالى لا يمنع
تصور وقوع الفعل من المكلف لا مكان وقوعه منه وان امتنع بحسب الغير
فهو اذا غير محل النزاع في الممتنع لذاته * وقال بعض المحققين من اصحابنا ان
ارادوا بالتكليف طلب ايقاع المأمور به من المأمور فلا تكليف بالمحال وان
ارادوا اعم من ذلك حتى يتناول تعذيب المكلف ايضا فيصح وعلى هذا يناسب
ان تدخل هذه المسئلة في المسائل المختلف فيها لفظا *

المسئلة السادسة

عصمة الانبياء عليهم السلام * وتحرّرها ان عصمة الانبياء عليهم السلام عن
الكبائر والصغائر هل هي واجبة اولا * وتقرير المذهب ان العصمة عن الكفر
ثابتة عند عامة السلف وكذلك الخلف الا عند الفضلية من الروافض
فانهم جوزوا عليهم المعاصي وكل معصية عندهم كفر * واخرون جوزوا
الكفر ثقية بل اوجبوا لان القاء النفس في التهلكة حرام * ورد بانه لو جاز
لكان اولى الاوقات به وقت الدعوى ويؤدي الى خفاء الدين بالكلية
والحشوية جوزوا الاقدام على الكبائر بعد الوحي * وقوم منعوا عن قصدها
وجوزوا قصد الصغائر * والامام ابو حنيفة ذكر في (الفقه الاكبر) ان

المسئلة السادسة في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن المعاصي

الانبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكبائر والصغائر جميعا وهو الحق
وقيد بعض اصحابه بعد الوحي واما قبل الوحي فتجوز الصغيرة على سبيل
النسبة ثم يعود حالهم وقت الارسال الى الصلاح والسداد واصحاب
الاشعري منعوا الكبائر مطلقا وجوزوا الصغائر سهوا والحق المنع مطلقا
وذكر القاضي ابوبكر في (الايجاز) ان نبينا صلى الله عليه وسلم معصوم
فيما يؤد به عن الله تعالى وكذا سائر الانبياء وهذا المقدار مجمع عليه ان
العصمة من التحريف والحيانة فيما يبلغونه من الشرائع والاحكام وان لم يكونوا
معصومين من الصغائر ولان الخطايا والنسيان غير انهم عليهم السلام
معصومون عن ذلك كله وكذلك الامام والغرض ان غاية الخلاف
بين الحنفية والاشاعرة على تقدير الثبوت راجع الى تجويز الصغيرة على
الانبياء عليهم السلام بعد الوحي اما مطلقا كما ذكره القاضي او على سبيل
السهو كما ذكر غيره وعدم تجويزها فالحنفية لا يجوزونها وبعض الاشاعرة
يجوزونها والجمهور على عدم التجويز وهو الحق قال الحنفية لا يجوز
التكليف بما لا يطاق ويمتنع صدوره من نبي من الانبياء عليهم السلام
والتنكير يفيد العموم في هذا الموضع وعند الاشاعرة قولان بعضهم قائل
بالمنع موافق للحنفية كالاستاذ ابى اسحاق الاسفرائيني شيخ الاشاعرة والقاضي
عياض المالكي صاحب (الشفاء في سيرة المصطفى) صلى الله عليه وسلم وهو من
فضلاء الاشاعرة وهو الحق الذي لا شك فيه وهو الذي يجب اعتقاده
والايمان به وتحقيق المسئلة موقوف على معرفة العصمة ثم الكبيرة

والصغيرة فلنقدم مقدمة ثم نشرع في ذكر التمسكات من الطرفين ثم
 الاشاعة الى ما هو الحق وبيان كون الخلاف من الامور السهلة لا يلزم منه
 بدعة ولا كفر. اعلم ان العصمة لغة المنع لا عاصم اي لا مانع وعصمه الطعام
 اي منعه من الجوع والبرعاصم كسفة السويق والعصمة الحفظ واعتصمت
 بالله اي امتنعت بحفظه من العصية وعرفاً بالمنع او الحفظ من المعاصي
 والشرورو من لوازمها العدة وهي كيفية راسخة في النفس تحمل على
 ملازمة التقوى والمروءة جميعاً. ثم القاثلون بالعصمة منهم من يقول
 المعصوم هو الذي لا يمكنه الاتيان بالمعاصي. ومنهم من يقول لا ياتي بها
 بتوفيق الله اباه وتهبته ما يتوقف عليه الامتناع منها لقوله تعالى قل انما انا بشر
 مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده. ولولا ان ثبتناك لقد كدت
 تركن اليهم. وما برئ نفسي. وايضاً لو كان المعصوم مسلوب الاختيار
 لما استحق على عصمته مدخاو يبطل الامر والنهي والثواب والعقاب. وزعم
 بعضهم ان اسباب العصمة اربعة. احدها. العدالة. الثاني. حصول
 العلم بمطالب المعاصي ومناقب الطاعات. والثالث. تأكيد ذلك العلم بالوحي
 الالهي. والرابع. خوف المواقظة على ترك الاولى والنسيان. فاذا
 حصلت هذه الامور صارت النفس معصومة وقال ابو منصور من الحنفية
 العصمة لا تنزل الخنة يعني لا تجبره على الطاعات ولا تجبره على المعصية
 بل هي لطف من الله تعالى نحمله على فعل الخير وتزجره عن الشر مع بقاء
 الاختيار تحقيقاً للاهتداء انتهى. والكبيرة ما اوجب الشارع الحد عليه

فكبر الكبائر الاشرار بالله تعالى وادناها شرب الخمر . وزاد بعضهم وما صر
على صغيرة بناء على ما ورد في الخبر لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع
الاصرار . وزاد بعضهم وقال ما اوعده عليه الشارع بخصوصه بالنار
وما ورد في الخبر من الاعداد كقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا سبع
الموبقات وغيره فانما هو بحسب اسند عاء الحاجة في ذلك الوقت الى ذكر
ذلك المقدار نظرا الى حال السائل او غيرها مما كان سبب ورود الخبر
لا الخصر . ومنهم من قسمها على الاعضاء وهو الشيخ ابو طالب المكي فقال الكبائر
سبعة عشر اربع في القلب وهو الاشرار بالله تعالى والاصرار على معصية الله تعالى
والامن من مكر الله تعالى والقنوط من رحمة الله تعالى * واربع في اللسان شهادة
الزور وقذف المحصنات واليمين الغموس والكذب * وثلاث في البطن
شرب الخمر . واكل مال اليتيم . واكل الربا * واثنان في الفرج الزنا واللواط
واثنان في البدن القتل والسرقة * وواحد في الرجل وهو الفرار من الزحف .
وواحد في جميع البدن وهو عقوق الوالدين * اقول * ولا يكاد يخرج
عنها كبيرة بوجه من الوجوه واذا عرفت الكبيرة فما عداها صغيرة وهي
ايضا متفاوتة كقبلة ونظر * واذا تمهدت هذه المقدمة * فاعلم * انه استدل
على وجوب العصمة لهم عليهم السلام بانه لو جاز صدور الذنب عن الانبياء
عليهم السلام لما وجب اتباعهم ولما كانت شهادتهم مقبولة وكانوا اداة في منزلة
من عدول امتهم وكان عذابهم اشد من الامة لقوله تعالى اذا لاذقناك
ضعف الحياة وضعف الماة ثم لا تجدك علينا نصيرا . ولنزلوا عن النبوة لان

المذنب والظالم لا ينال عهد النبوة لقوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين ولا يخفى
ان هذه الوجوه انما تدل على عصمتهم بعد الوحي عن الكبار وعن الصغار عمدا
وقبل البعث اذا لم ينصالح حالهم وقت البعثة واما عصمتهم فيما عدا ذلك فلا
وذكر الشهر ستاني في (نهاية الاقدام) الاصح انهم معصومون عن الصغار
لانها اذا اتوات صارت بالاتفاق كبارا ووالسكر كثيره فقليله حرام لكن
المجوز عليهم عقلا وشرعا ترك الاولى من الامرين المتقابلين جواز او لكن
التشد يد عليهم في ذلك القدر يوازي التشدد يد على غيرهم في الكبار وحسنات
الابرار سيئات المقرين ونقل الامام ابو حنيفة في (الفقه الاكبر) ما يقارب
الشهر ستاني وهو انه لو استعمل الرسول ما ظهر له في درجة النبوة قبل نزول
جبريل يكون ذلك زلة كما فعل داود عليه السلام حيث تزوج امرأة
او ريا قبل نزول جبريل عليه السلام ونبينا صلى الله عليه وسلم لما انتظر الوحي
في تزويج امرأة زيد نجا من الزلة فهذا هو الوجه لوقوع الانبياء عليهم
السلام في الزلات ووجه آخر وهو ان يتركوا الافضل كآدم عليه السلام
حيث قاسمه ابليس حتى نسي النعمى وظن انه يحترم اسم الله وترك الافضل
وهو غاية الامر ولهذا قال الله تعالى في حقه فنسى فلم نجد له عزما فانظر كيف
تقارب الكلام من الجانبين وهذا الخلاف بين الامامين وبهذا تعرف انه
يجب تاويل كل ما لوهم في حقهم عليهم السلام من الكتاب والسنة مما اعتبر به
بعض من اجاز عليهم الصغائر فاحتجوا في ذلك بظواهر كثيرة من القرآن
والحديث قال القاضي في الشفاء ان التزموا ظواهرها افضت بهم الى تجويز

الكبائر وخرق الاجماع وما لا يقول به مسلم فكيف وكل ما احتجوا به مما اختلف
المفسرون في معناه وتقابلت الاحتمالات في مقتضاه وجاءت اقاويل فيها
للسلف بخلاف ما التزموه من ذلك فاذا لم يكن اجماعاً وكان الخلاف فيما احتجوا به
قدماً وقامت الدلالة على خطاه قولهم وصحة غيره وجب تركه والمصير
الى ما صح واما قبل الوحي فالاكثر من منع الكفر وانشاء الذنب والاصوليون
عليه لثلاث زول المعصية بالكلية وجوزوا الصغيرة على الانبياء للندرة
كقصة يوسف واخوته . وقد عرفت الخلاف في كونهم انبياء والحق
انهم معصومون بعده صيانة لمنصب النبوة وحماية لاقامة الرسالة وذلك
المنصب الذي لم يرتضوا ان يكون لجنس البشر غيرهم ومعصومون قبله
الا ترى قوله تعالى حكايه عن نبينا صلى الله عليه وسلم فقد لبثت فيكم عمراً
من قبله افلا تعقلون * يعني لبثت بين ظهرانيكم اربعين سنة وما رأيتهم افتراء
ولا خيانة فانه صلى الله عليه وسلم كان مشهوراً فيما بينهم بمحمد الامين وأشار
الى ما قال صاحب التوبة بقوله *

وبها قول وكان رأي ابي كذا . رفعاً لرتبتهم عن النقصان
وايلاً شعرياً ما منا لكننا . في ذاتنا لفظه بكل لسان

قال شارحها ان اختيار القول بامتناع الصغائر على الانبياء عليهم السلام
وتقديمه للخصر اي المنع اقول بالجواز قوله وكان رأي ابي كذا . جملة فعلية
وقعت معطوفة على فعلية اخرى كالاختلاف في الماضي والمضارع لاجل
تقدم زمان احد القائلين على الآخر او حالاً بتقدمه وقد كان رأي ابي

ابضاً هذا المذهب فكان ينصره .

اذ اقلت حذام فصدقوها . فان القول ما قالت حذام

ومن العلماء المحققين الناصر بن لهذا المذهب الشهرستاني كما سبق * وقوله رفعاً
لرتبهم عن النقصان . مفعول له لا قول وكان على سبيل التنازع على وجه
ولا قول فقط على وجه ويشير بهذا الى الدليل على وجوب العصمة للانبياء
عليهم السلام مطلقاً كما تقدم وقوله (والاشعري امامنا الكنتافي ذخالقه)
يعني ان هذه المخالفة مع الاشعري ليست لنا لانا اخر جنا عن طريقته ولم نرضه
اماماً بل هو امامنا ونحن متمسكون باذيال اقواله في معظم احوالنا لانها على
النهج الحق والنمط الصدق لكن لما تجلى لنا جليلة الحق في غير ما اختاره رجعنا
اليه فالرجوع الى الحق اولى كما قال ارسطو لما قيل له في مخالفة افلاطون
الذي هو استاذة وامامه الحق صدق وافلاطون صديق والحق اصدق *
وقال امير المؤمنين على كرم الله وجهه اعرف الحق تعرف اهله * فبالحق
تعرف الرجال بالرجال تعرف الحق وفي هذا بين البيتين فائدتان * احدهما
الاعتذار عن مخالفة امامه * وثانيتهما انهم مخالفتنا للاشعري في هذه المسئلة
لانبعده بل نقدر به في معظم القواعد والمآخذ وكذا المخالفة بينه وبين
الامام ابي حنيفة لا توجب التبديع * قوله (نخالقه بكل لسان) فيه مبالغة اي بكل
وجه كان كانه جعل على كل وجه لسان من باب اطلاق اسم الآلة على ذي الآلة
بل قال بعض الاشعرية انهم . برآء من عمد ومن نسيان

قلت . وهذا الحق قال صاحب النونية .

ونقول نحن على طريقته ولكن قبلنا في ذلك طائفتان
قال شارحه الامام الشيرازي هذاتمة الاعتدال السابق قوله (نحن على
طريقته) جملة اسمية مقول القول اي نحن ذاهبون او مستقرون على طريقة
الاشعري في معظم عقائدنا وما ابتد غنائلك المخالفة بل تقد منا هذه المخالفة
اصحابه كالاستاذ ابي اسحاق والقاضي عياض فاصحاب الاشعري في مسألة
منع الصغائر طائفتان ونحن وافقنا احدى الطائفتين لما رأينا راجحاً قوله
(بل قال الخ) من موكدات الكلام السابق اي لم يكف اصحاب الاشعري
بهذا القدر من الخلاف وهو منع الصغائر مطلقاً بل بعضهم كالاستاذ ابي اسحاق
الاسفرايني زاد وقال انهم معصومون عن النسيان والخطأ ايضاً قوله برآء
جمع برئ كما مناء وامين واختار انه لا صغيرة في الذنوب ولهذا اختاران
الانبياء لا يصد ر عنهم ذنب لا صغيرة ولا كبيرة لا عمد ولا سهواً وذكر
انه يمتنع عليهم النسيان في كتابه في اصول الفقه وقال فيه ايضاً الاحاديث التي
في الصحيحين مقطوع بصحة اصولها وثبوتها ولا يحصل الخلاف فيها بحال
وان حصل فذلك اختلاف في طرقها وروايتها فمن خالف حكمه خبراً
منها وليس له تاويل سائغ لا خبر نقضنا حكمه لان هذه الاخبار تلقنتها
الامة بالقبول وذكر في (كتاب ادب الجدل) وجهين في رجل
رأى النبي صلى الله عليه وسلم وامره بامره هل يجب عليه امتثاله
اذا استيقظ والمجزم به عند الاصحاب انه لا يجب لالانه لم ير النبي صلى الله
عليه وسلم بل اعدم ضبط الرأي حالة الروية والضبط شرط في العمل بالروية

تمتة * اعلم ان اصحاب الاشعري المخالفين له فيما مر من المسائل كلقاضي
عياض والاستاذ والشيخ ابي حامد الغزالي وابن دقيق العيد معدودون
اي محسوبون من اتباعه لا يخرجون بهذا الخلاف عن الاذعان والالتقياده
في معظم المسائل كما لا يخرج اصحاب الشافعي رضي الله عنه كما بن سريج
وغیره عن متابعتهم في المآخذ والاصول بسبب مخالفتهم اياه في بعض الفروع
وكذلك ابو حنيفة رضي الله عنه مع الشيخ الاشعري وكذا اصحاب ابي
حنيفة معه والاشعري واصحابه * قوله و ابو حنيفة * منبداً أو هكذا اخبره
ومع شيخنا . حال ولا شيء الخ بيان للجملة السابقة اي كما ان مخالفة
اصحاب الاشعري اياه في تلك المسائل لا يعد قد حاوطينا في امامهم فكذا
مخالفة ابي حنيفة لا توجب تبديعا وانكارا وانكارا ان كانه مصدرا نكرت
الشيء بالكسر انكره نكرا وانكرته واستنكرته * قوله متناصرا ان . خبر منبداً
مخذوف يعني ابو حنيفة وشيخنا الاشعري متناصرا لانها من اهل السنة
والجماعة ممدان لا اصول الفرق الناجية * قوله وذا اختلاف هين
قوله والخذلان * اي ومجرد عن خذلان احدهما الآخر واهماله اياه لما عرفت
انها متناصرا ان متظاهرا للسنة والجماعة وانما هان امر الخلاف بينهما لانه
اما لفظي ولا خلاف في سهولته واما معنوي لم يثبت فيه الخلاف عند
التحقيق او تحقق بسبب المآخذ كما سبق بيان ذلك كله على التفصيل ولم تبطل
بهذا الخلاف قاعة كلية مهدها السلف وصرحوا بها بل ذلك الاختلاف
في امور كالفروع والاصول وامور خالف الاشعري فيها كثير من اصحابه

مع انهم لا يبدعون ولا يخرجونه عن الاقتداء به في غير هاتين الحلاف
الحاصل بين الاشعري واصحابه اشار صاحب النونية بقوله .
هذا الامام وقبيله القاضي يقو . لان البقا بحقيقة الرحمن
وهما كبير الاشعرية الخ من هاهنا ان بعض المخالفات الواقعة لاصحاب
الاشعري معه بلا تبديع ولا خروج عن الاقتداء به على سبيل التفصيل
تاكيد لما سبق منها مسألة البقاء فان امام الحرمين والقاضي ابا بكر المتقدم
عليه بالزمان وهما من اكابر الاشاعرة يقولون ان الله تعالى باق بذاته لا بصفة البقاء
لا كالشيخ الاشعري فانه قال انه تعالى باق ببقاء وهو صفة قديمة قائمة بذاته
تعالى كما انه عالم يعلم قادر بقدره اذ الباقي ببقاء غير معقول كما ان العالم
بدون العلم غير معقول فعلى قول امام الحرمين والقاضي ابي بكر يكون
البقاء صفة نفسية وليست بصفة زائدة على الذات وكذا القدم وعلى
مقالتهما جمهور معتزلة البصرة وقال ابو حنيفة اعلوا ان الله تعالى باق ببقاء
كما ان الله تعالى عالم يعلم قادر بقدره والبقاء صفة واحدة يباينها ليس ببقاء وهذا
يؤيد مذهب الاشعري . ونفاه القاضي وامام الحرمين والغزالي قال الغزالي
ناهيك برهاننا على فساد ما يلزم من الخبط في بقاء البقاء وبقاء الصفات كما يلزم
من قال القدم وصف زائد على ذات القديم من الخبط في قدم القدم وقدم
الصفات . وذكر غيره من المحققين ان المعقول من بقاء الباري عز وجل
امتناع عدمه ومن بقاء الحادث مقارنة وجوده لزمانين فصاعدا ولا امتناع
والمقارنة الزمانية من المعاني المعقولة التي لا وجود لها في الخارج فلا يكون

امراته تباين ائدا على الذات . والباقى ومعتزلة بغداد فرقوا بين بقاء
الواجب والممكن فقالوا الواجب باق بلبقاء بخلاف بقاء الحادث وفساده
ظاهر . والقول الثالث . للمحققين ان البقاء صفة سالبة وهو المعتمد وكذا
القدم . ثم اعلم . ان قول الاشعري في هذه المسئلة قد اختلف فتارة
قال هو باق ببقاء يقوم بذاته وصفاته باقية ببقاء يقوم بذاته ايضا وقال في موضع
هو باق ببقاء ذلك البقاء والبقاء باق بنفسه وصفاته باقية ببقاء آخر يقوم
بذاته وهو قريب من قوله الاول وتارة قال ان المعنى باق هو الكائن بغير
حدوث نقله القاضي ابو بكر عنه في (الاعجاز) قال معناه اخبار عن دوام
وجوده ودوام وجوده لا يجوز ان يفتقر الى معنى فكل ماوجب دوامه
لمعنى يوجب كانه ابتدائه ايضا مفتقرا الى ذلك المعنى . ثم اعلم ان من جعل
البقاء صفة نفسية يقول ان البقاء استمرار الوجود ولازم وجوب الوجود
لكنه اذا اضيف في الذهن الى الاستقبال سمي باقيا وان اضيف الى الماضى
سمى قدما فالباقي ما لا ينتهى تقدير وجوده فى الاستقبال الى آخره ويعبر عنه
بانه ابدى والتقديم هو الذى لا ينتهى تمادى وجوده فى الماضى الى اول
ويعبر عنه بانه ازلى وقولنا واجب الوجود يتضمن ذلك كله .

الخاتمة فى مسألة الاسم والمسمى

هل الاسم عين المسمى او غيره وقع الخلاف بين اصحاب الاشعري وبين شيعتهم
مع عدم التبديع والخروج عن متابعتهم والاقتداء به . وتحرير المسئلة
ان الاسم هل هو عين المسمى او غير التسمية او لا هذا ولا ذلك . ومذهب

الخاتمة فى مسألة الاسم والمسمى

الروضة البهية

الشيخ والمحققين ان اسم كل شيء ذاته اذالم يكن هو التسمية لان اسماء الله تعالى عنده على ضرب * ضرب * هو المسمى وهو الذي يرجع الى ذاته كشيء * وموجود * وضرب * يرجع الى صفة توجد بذاته كشيء وعالم وقادر * وضرب * يرجع الى فعل له كخالق ورازق ومنعم ومحسن * وضرب * يرجع الى نفي ككونه غنياً قائماً بنفسه ووحدانياً وقالت المعتزلة ان اسماء الله تعالى غيره فانها مخلوقة يخلقها لنفسه والعباد ايضاً يخلقونها له * واستدل القاضي على مذهب الشيخ بان القول بان اسم كل شيء ذاته بمذهب اهل اللغة الاثري الى ابي عبد الله كيف استدل عليه بقول الشاعر *

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملاً فقد اعتذر
ومعلوم ان المراد نفس السلام وذاته لالفظه * وبانه لو قال يا سالم انت حر
ويا زينب انت طالق يحصل العتق او الطلاق ولو لم يكن الاسم هو المسمى
لم يحصل * وبقوله تعالى ما تعبدون من دونه الا اسماء سميت بها * ومعلوم ان
القوم لم يعبدوا قول القائل واللات والعزى وانما عبدوا نفس الاصنام
وبقوله تعالى سبح اسم ربك الاعلى * فان التسبيح تعظيم وتبجيل وهو لا يكون
لغير الله تعالى * وايضاً لو لم يكن الاسم هو المسمى لما امر النبي صلى الله عليه وسلم
حين نزلت الآية بجعلها في السجود وهو ذكر سبحان ربي الاعلى على ما فيه
ان قلت * اضافة الاسم الى الرب تدل على انه غير المسمى * قلت * الاضافة
قد لا تدل على المغايرة كما في قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة
ان قلت * لو كان الاسم هو المسمى لزم ان يكون كل من قال نارا حترق

لسانه لان النار هو المسمى وقد حصل في فيه . قلت . قول القائل نار هو التسمية والتسمية ليست هي المسمى . ان قلت . قوله تعالى والله الاسماء الحسنى . وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة . وانه وتر يحب الوتر . يدلان على ان الاسماء غير المسمى . قلت . ذكر القاضي ان المراد بالاسماء فيها التسمية ونحن لم ندع ان ما هو اسم هو المسمى بل الاسم قد يكون هو المسمى وقد يكون غير المسمى وقد يكون لا هو ولا غيره . اقول . ومنه قال الغزالي والرازي وغيرهما من الاشاعرة الموسومين بالحققين ان الاسم قد يطلق ويراد به اللفظ نحو سميت زيدا وزيد ثلاثي وضرب فعل ومن حرف جر . وقد يراد به المعنى كقولك ذقت العسل وشربت الماء وعبدت الله . وقد يطلق ويراد به الصفة كافي قوله صلى الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما . ولا شك ان الاسم بالمعنى الاول غير المسمى وغير التسمية وبالمعنى الثاني عين المسمى وغير التسمية وبالمعنى الثالث ينقسم الى اقسام ثلاثة التي اشار اليها القاضي من مذهب الشيخ وهو انه اما عين المسمى كالوجود والشيء واما غيره كصفات الافعال مثل الخالق والرازق ونحوهما واما لا هو ولا غيره كالعالم والتقادير والاسم عين التسمية لان التسمية هي وضع الاسم للمسمى او التللفظ به او الوصف به ولا شك في انها غير الاسم .

ترجمة (١) ابن الخطيب محمد بن عمر بن الحسن التيمي البكري الطبرستاني الامام (١) لم يفهم مناسبة ذكر هذه الترجمة في بحث ما وقع بين الاشاعرة

ترجمة الامام فخر الدين الرازي

والماتريدية ويمكن سقوط بعض العبارة المربوطة بـ ١٢٥

فخر الدين الرازي ابن خطيب الري امام الدنيا في العلوم العقلية والشرعية
اشغل اولاً على والده عمرو وهو من تلامذة البغوي ثم لما مات والده
قصده الكمال السمائي واشغل عليه وله تصانيف مشهورة ✽ كال تفسير
الكبير والمحصل في الاصول والمباحث المشرقية وشرح الاشارات
والمطالب العلية والمخلص والاربعين والخمسين والمعالج ومناقب الامام
الشافعي ✽ وغيرها ولا يعلم له رواية وقد ذكره الذهبي في الضعفاء وهو تعسف
لانه ثقة وثبت احد ائمة المؤمنين واذ لم يثبت له طريق الرواية ولا سماع
فالاولى ان لا يذكر مع اهل الرواية وكان له في آخر العهد مجلس وعظ
يحصره العام والخاص وكان يلحقه حالة الوعظ وجد حتى قال يوماً
للسلطان شهاب الدين وهو على منبره يا سلطان العالم لاسلطانتك بقي
ولا تدريس الرازي يبق وان مر دنا الى الله فابكي السلطان
وكان اولاً فقيراً على الخصوص حين كان في تبريز في المدرسة المعروفة
بالبقريّة في هذا الوقت من شدة الفقر كان يطوف على دكان الرواس
الذي كان قريباً من المدرسة المذكورة ويتقوى برائحة الرؤوس المشوية
فعرف الرواس حاله وعين له كل يوم رأساً مشوية ليؤدى ثمنه اذ افتح الله
عليه قيل كان يا كل لحية لول النهار ودماغه آخره ومضى على ذلك
زمان واشتهر بالعلم والنظر وطلبه السلطان وحصلت له ثروة ونعمة
تضاهي نعم الملوك وحيي انه ارسل وقران الذهب لاجل ذلك الرواس
فلما وصل الى تبريز كان ذلك الرواس متوقفاً سلم الى اولاده وكان اذا ركب

يمشي في خدمته نحو ثلاثمائة تلميذ وكان السلطان خوارزم شاه ياتي الى
بابه * واما دينه وتقواه فامر لا ينكره الا معانده وكان يلقب في هراة شبيخ
الاسلام وكان الطلبة يقصدونه من البلاد ويجدونهم فوق ما يرومون
مولده سنة ثلاث او اربع واربعين وخمسة و توفى بهراة يوم الاثنين
يوم عيد الفطر سنة ست وستائة * وبالجملة فكما ان اصحاب الاشعري مع اختلافهم
مع الاشعري في كثير من فروع القواعد الاصولية لا يصيرون مخالفين له
في اصول الاعتقاد وكذلك اصحاب ابي حنيفة معه ومع اهل الحديث
في اصول الاعتقاد الحق متفقون لا يكفر بعضهم بعضا ولا يبدعه * والحاصل *
ان الاشاعرة والماتريدية واهل الحديث من اهل السنة والجماعة لا يكفر
بعضهم بعضا ولا يبدعه ومانقل عن الطاعن من بعضهم في حق بعض فغير
محقق وليس ذلك الطاعن ايضا من اساطينهم وعظمائهم وانما هو من المقصرين
المتعصين الذين لا اعنداد باقوالهم وروايتهم فمن المسائل المختلف فيها
فيما بين الحنفية وبعضهم بعضا في ان الايمان هل هو مخلوق او غير مخلوق
والاول وهو ان الايمان مخلوق عن اهل سمرقند والثاني وهو القول بانه
غير مخلوق محكي عن البخاريين منهم وهذا الخلاف صدر بعد اتفاقهم
على ان افعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى وبالغ بعض مشايخ بخاري وشي
المدنية المعروفة بما وراء النهر كابن الفضل والشبيخ اسمعيل بن الحسين
الزاهد وتبعهم ائمة فرغانة بفتح القاء وسكون الراء وغين معجمة وبعد الالف
نون ولالية وراء السادس والسادس مدينة وراء سيجون من اعالي سمرقند

الايان هل هو مخلوق او غير مخلوق

فكفروا من قال بخلق الايمان والزموا عليه خلق كلام الله تعالى ورووه
عن نوح بن ابي صريم عن ابي حنيفة ونوح عند اهل الحديث غير معتمد
وقال في توجيه الايمان غير مخلوق الايمان امر حاصل من الله تعالى للعبد
لانه قال بكلامه الذي ليس بمخلوق فاعلم انه لا اله الا الله وقال تعالى محمد
رسول الله فبكون المتكلم به اي بالايمان وهو لا اله الا الله محمد رسول الله
قد قام به ما ليس بمخلوق كما ان من قرأ القرآن قرأ كلام الله تعالى يصير قارئاً
لكلام الله تعالى حقيقة لا مجاز لان تلاوة الكلام لا تكون
الا هكذا وهذه اغاية متمسكهم ورد هم على مشائخ سمرقند فغضبهم مع
ان الايمان بالوفاق من فريقهم هو التصديق بالجنان والاقرار باللسان
وكل منها فعل من افعال العباد وافعال العباد مخلوقة لله تعالى بالوفاق
من اهل السنة وقد ذكر علماء بخارى الحنفية في الفقه ما هو الزام لم يبطلان
متمسكهم ان مثل الحمد لله رب العالمين الى آخر الفاتحة اذا لم يقصد به
قراءة للقرآن جاز للجنب قراءته وهو ان الجنب ممنوع من قراءة القرآن فظهر
بهذا الذي ذكروه في الفقه ان ما وافق لفظه لفظ القرآن ان لم يقصد به
القرآن لا يكون قرآناً ولا هو كلام الله تعالى فيبطل ما تمسكوا به اعني علماء
بخارى ولا يبطل له وجه آخر وهو انه يلزم ايضا كون كل ذاكر لله تعالى
من القائل سبحان الله والحمد لله ونحوهما بل كل منكم في اي عرض فرض
وان لم يوافق كلامه نظم القرآن الا في اجزاء منه قد قام به ما ليس بمخلوق
من معاني كلام الله تعالى وذلك لا يقوله ذولب اذ من تلك الاجزاء ما يطابق المعنى

القائم بذاته تعالى اذ قل ان لا يشتمل على كلمة. ثم اوقع في القرآن فان كان قيام
 ما ليس بمخلوق بالمتكلم لغرض من الاغراض باعتبار موافقة لفظه لفظ القرآن
 فلا تخصوا الايمان بل كل متكلم يلزم قيام ما ليس بمخلوق به باعتبار قصده
 قراءة القرآن بذلك لم يلزم مدعاهم من كون الايمان غير مخلوق فان التلفظ
 بالشهادتين اقرار بالتصديق لم يقصده به قراءة القرآن ونص كلام ابي حنيفة
 في الوصية صريح في خلق الايمان حيث قال نقر بان العبد مع جميع اعماله
 واقرارها ومعرفته بمخلوق الخ وليس المراد بالوصية الوصية التي كتبها
 لعثمان البتي بفتح الموحدة وتشديد المثناة فقيه البصرة في الرد على
 المتدعة بل المراد الوصية التي كتبها لا صحابه في مرض موته حين
 سألوه ان يوصيهم على طريق اهل السنة والجماعة . قال الامام ابن
 الهمام الذي نعتقه ان القائم بقارئ القرآن كله حادث لان القائم به ان
 كان مجرد التلفظ والمفوض بان كان غير متدبر اصلا وانما يشرع لسانه في
 محفوظه غير واع لما يقول اصلا ولا متعقل معناه فظاهر اي ان الذي قام به
 حادث اذا الاول وهو التلفظ والمراد به معناه المصدري امر اعتباري حادث
 لانه مسبوق بما يعتبر به والثاني وهو المفوض معلوم كون العبد ساقيا عليه
 ولا حقاله وكل ما سبقه العدم فهو حادث وكل ما لحقه العدم كذلك لان
 ما ثبت قدمه استحالة عدمه وان كان القارئ متدبر الماتلوف فما يحدث في
 نفسه صور معاني النظم * وغايتها ان تدل على القائم بذات الله تعالى للقطع
 بانها ليست عين القائم بذات الله تعالى اذ لا يتصور انفكاك ذلك فالقائم

بذات الله تعالى هو المدلول لفعل القارىء وهو الكلام النفسى والقائم بنفس
القارىء هو صفة العلم بتلك المعاني النظامية لا صفة الكلام ارايت قارىء
اقيموا الصلاة فانما قام بذاته علم بان الله تعالى طلبها من المكلفين لا طلبها
او اقامتها وكذا كل ناقل كلام الغير من امره ونهيه وخبره لم يقم بنفسه منه
كلام بل علم بان ذلك الغير امر او نهى او خبره فان قيل فكيف قال اهل السنة
القراءة الحادثة اعني اصوات القارىء المكتسبة له والكتابة كذلك والمقروء
والمكتوب والمحفوظ قديم وهذا يقتضى قيامه اى المعنى القديم بنفس الانسان
لان المحفوظ مودع في القلب فالجواب انه ظاهر فيما ذكرت غير انهم
لم يريدوا هذا الظاهر بل تساهلوا في هذا اللفظ وصرحوا بتساهلهم حيث اعقبوا
هذا الكلام بتوهمهم ليس المقروء والمكتوب والمحفوظ حالا في اللسان
ولا في القلب ولا في المصحف لان المراد به المعلوم والقراءة المفهوم من الخط
والمفهوم من الالفاظ المسموعة وبعضهم يقول ما دلّت عليه القراءة والكتابة
وهذا نصريح منهم بان المعنى المعلوم ليس حالا في القلب وانما الحال فيه
نفس تفهمه ونفس المعلم به اما ما هو متعلق العلم والفهم فليس حالا فيه ومتعلق
العلم والفهم هو القديم بل قد نقل بعضهم انهم منعوا من اطلاق القول بحلول
كلامه تعالى في لسان او قلب او مصحف وان اريد به اللفظ رعاية للادب لئلا يسبق
الى الفهم ارادة النفس القديم اقول وبالله التوفيق ان قول ابن الهمام
في المسألة الثانية لمسائل الحنفية خلاف في ان الايمان مخلوق او غير
مخلوق يؤذن بان الخلاف في المسألة غير معروف لغير الحنفية وليس كذلك

(وقد حكى الاشعري) الخلاف لغيرهم في مقالة مفردة املاها في هذه
المسئلة * ومن ذهب الى انه يعني الايمان مخلوق الحارث المحاسبي وجعفر بن
حرب وعبد الله بن كلاب وعبد العزيز المكي وغيرهم من اهل النظر
ثم قال وقد ذكر عن احمد بن حنبل وجماعة من اهل الحديث انهم يقولون ان
الايمان غير مخلوق * والامام الاشعري مال الى ان الايمان غير مخلوق ووجهه
بحاصله ان اطلاق الايمان في قول من قال ان الايمان ينطبق على الايمان
الذي هو من صفات الله تعالى لا من اسمائه تعالى كما نطق به الكتاب
العزيز المؤمن وايمانه تعالى هو تصديقه في الازل بكلامه القديم اخباره الازل
بوحده انيته تعالى كما دل عليه قوله تعالى اني انا الله لا اله الا انا * ولا يقال *
ان تصديقه تعالى محدث ولا مخلوق تعالى ان يقوم به حادث * (قلت) *
اعلم انه لا يتحقق في هذه المسئلة عند التأمل محل خلاف لان الكلام ان كان في
الايمان المكلف به فهو فعل قلبي يكتسب بمباشرة اسباب محصلة للمخلوق فلا
يتجه خلاف في كونه مخلوقا * وان اريد الايمان الذي دل عليه اسمه تعالى
المؤمن فهو من صفاته تعالى بمعنى انه المصدق لاخباره بوحده انيته تعالى في
قوله شهد الله انه لا اله الا هو وقوله تعالى اني انا الله لا اله الا انا * فلا يتجه
لاهل السنة خلاف في انه قد يسم * واما ان اريد تصديقه رسوله عليهم السلام
بأظهار المعجزات على ايديهم فهو من صفات الافعال * وقد علم الخلاف فيما بين
الفريقين الاشاعرة والماتريدية وظاهرها يدل على انه صدقهم بكلام
في ادعاء الرسالة كما دل عليه قوله تعالى محمد رسول الله فلي هذا ان المعجزة

دلت على تصديق من الله قد يم قائم بذاته جل وعز . قال الامام السنوسي
رحمه الله انه تبارك وتعالى اشار الى تصديق الرسل عليهم السلام
بفعل او جده خارقا للعادة تحدى به الرسول اى اذ عاه قبل وقوعه
وطلبه من المولى تبارك وتعالى دليلا على صدقه في كل ما يباغ عنه فوجد
تبارك وتعالى على وفق دعواه واعجز سبحانه وتعالى كل من يقصد
تكذيبه ومعارضته ان ياتي بمثل ذلك الخارق يتنزل هذا الفعل من
المولى تبارك وتعالى باعتبار الوضع والعادة والفعل وقرينة ذلك الخارق
بمنزلة التصريح بالكلام بصدق رسله عليهم الصلاة والسلام بحيث لا يجد الموفق
فرقا بين تصديق الله تعالى لرسله عليهم السلام بهذا الفعل الموصوف بما سبق
وبين تصديقهم بكلامه الصريح . وقال امام الحرمين انا نجعل اظهار المعجزة
تصديقا بمنزلة ان يقول جعلته رسولا وانشأت الرسالة فيه كقولك
جعلتك وكيفا واستنبأتك لشافى من غير قصد الى اعلام واخبار بما ثبت
انتهى والله تعالى اعلم .

تم طبع كتاب الروضة البهيّة فياين الاشاعرة والماتريدية بحمد الله تعالى
في مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة في بلدة حيد رآباد الدكن
في شهر رجب سنة (١٣٢٢) هجرية وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين

❀ فهرس مضامين الروضة البهية ❀

| م. ٨ | مضمون |
|-------|--|
| ٢ | خطبة الكتاب |
| ٣ | مقدمة في الكلام على امامي اهل السنة والآخذ بن عليها |
| ٥ | اثر الاختلاف فيما بين الاشاعرة والماتريدية |
| ٦ | ❀ الفصل الاول في المسائل المختلف فيها اختلافاً قظياً وهي مسائل ❀ |
| ايضاً | المسئلة الاولى في بحث الاستثناء في الايمان |
| ٨ | المسئلة الثانية في ان السعيد هل يشقى والشقى هل يسعد ام لا |
| ١٠ | الناس في السعادة والشقاوة على اربع فرق |
| ١١ | المسئلة الثالثة هل الكافر ينعم عليه ام لا |
| ١٢ | الحرام رزق ام لا |
| ١٣ | المسئلة الرابعة ان رسالة الانبياء عليهم الصلوة والسلام هل تبقى بعد موتهم ام لا |
| ١٤ | نبينا صلى الله عليه وسلم حي في قبره حقيقة |
| ١٥ | تحقيق معنى النبوة والرسالة |
| ١٧ | المسئلة الخامسة ان الارادة ملزومة للرضى والرخى ليس بلازم للارادة |
| ٢١ | المسئلة السادسة في بيان ايمان المقلد |
| ٢٥ | العمل ليس من اركان الايمان |
| ٢٦ | المسئلة السابعة مسئلة الكسب |

مضمون

٢٦

الافعال مخلوقة لله مكتسبة للعبد

٣١ كون العبد مسخرًا تحت قضاء الله تعالى وقدره لا يناقى قدرته

واختياره

٣٢ الفصل الثاني في المسائل المختلف فيها اختلافًا معنويًا وهي مسائل

ايضاً المسئلة الاولى في الامكان العقلي لعذاب العبد المطيع

٣٣ قال اهل السنة لا يجب على الله شيء

٣٤ المسئلة الثانية ان معرفة الله تعالى هل هي واجبة بالشرع ام بالعقل

٣٥ احكام الدين على ثلاثة اضرب

٣٩ المسئلة الثالثة في بحث صفات الافعال هل هي قديمة ام حادثة

٤٣ المسئلة الرابعة في ان كلام الله تعالى القائم بذاته هل يجوز ان

يسمع ام لا

٤٦ بحث الكلام النفس القديم

٥٣ المسئلة الخامسة في جواز تكليف العبد ما لا يطاق

٥٧ المسئلة السادسة في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام

عن المعاصي

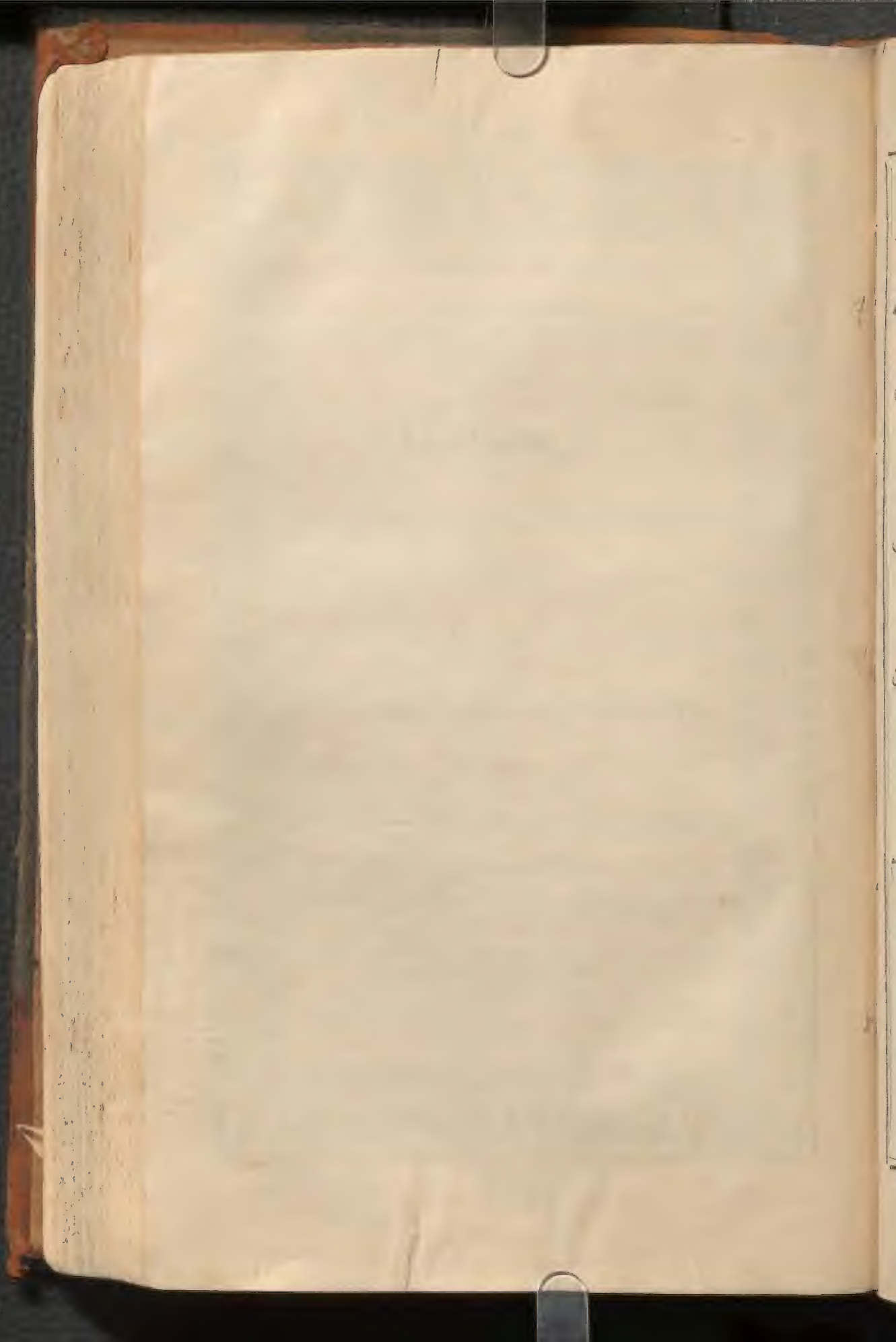
٦٠ بيان الكبائر والصغائر

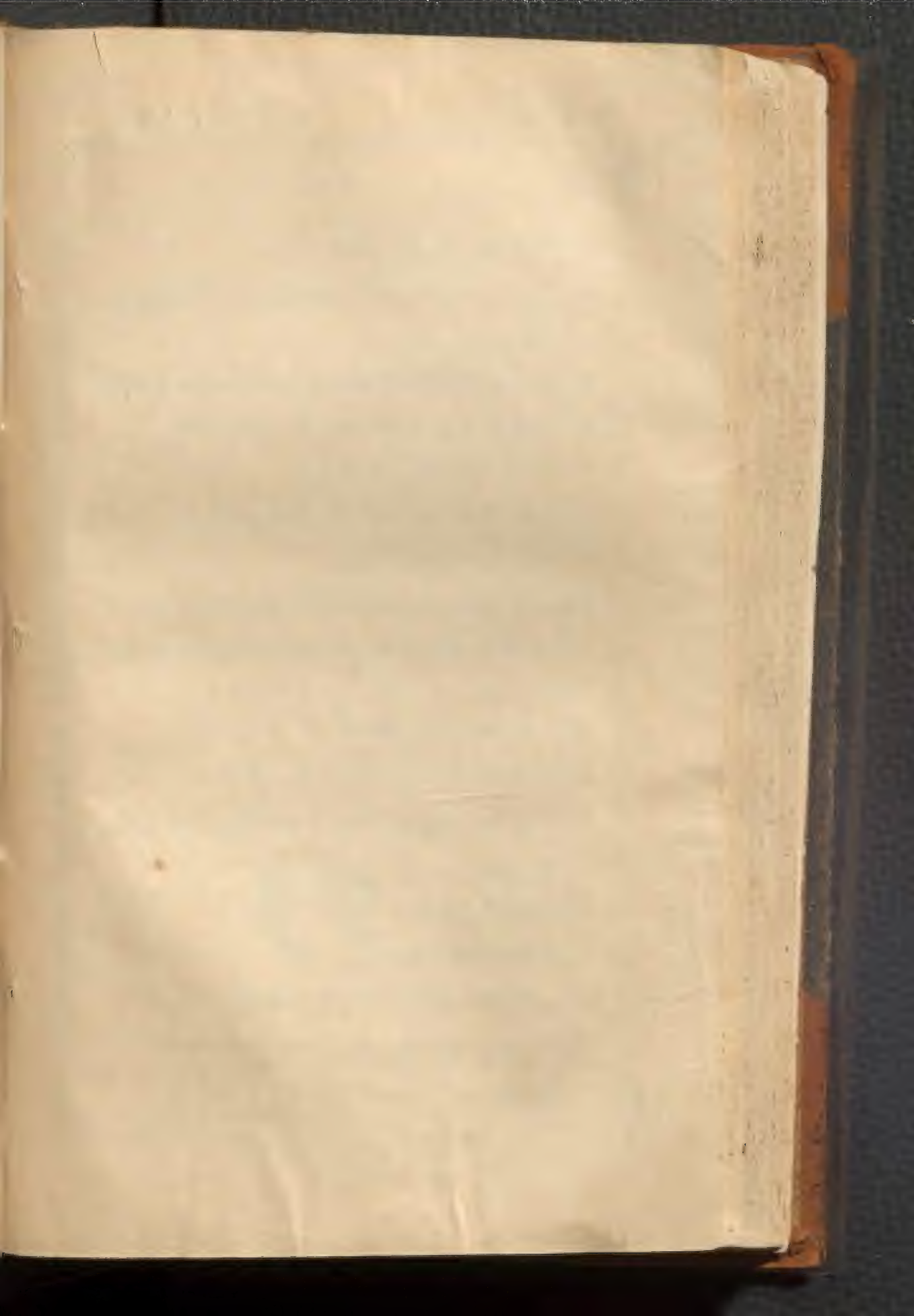
٦٧ الخاتمة في مسئلة الاسم والمسمى

٦٩ ترجمة الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى

٧١ بحث في ان الايمان هل هو مخلوق او غير مخلوق

تم فهرس هذا الكتاب فالحمد لله اولاً وآخراً





ابن صلاح سيد الباقى شطاري -

ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة
وجادلهم بالتى هي احسن

رسالة

في استحسان الخوض في الكلام لشيخ السنة واهلها امام المتكلمين

ناصر سنة سيد المرسلين الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل

الاشعري الشافعي رحمهم الله تعالى مولده سنة

سبعين او سنين ومائتين

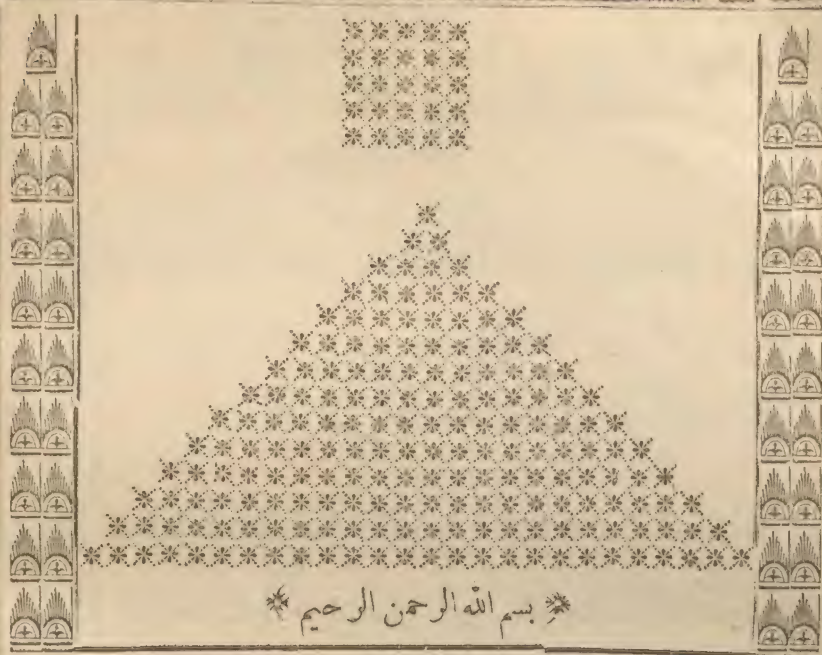
١٢٤٥

الطبعة الاولى

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بمحروسة جيد راآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٣) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (انبا نا) الشيخ الامام جمال الدين
ابو الحسن علي بن ابراهيم بن عبد الله القرشي اجازة بخطه قال انبا الفقيه
الامام العالم نخر الد بن ابو المعالي محمد بن ابي الفرج بن محمد بن بركة الموصلي
قراءة عليه وانا سمع في مسجده بسوق السلطان ببغداد يوم الثلاثاء الثامن
من شوال سنة ست مائة قبل له قرأت على الشيخ الامام الصدوق ابي منصور
المبارك بن عبد الله بن محمد البغدادي يوم عرضك برباطه المعروف برباط
البر بهيريه شرقي مدينة السلام من سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة فاقربه انا
الشيخ الامام الحافظ جمال الدين ابو الفضل عبد الرحيم بن حمد بن محمد بن
محمد بن ابراهيم بن خالد المعروف بابن الاخوة سنة اثنين واربعين وخمسمائة
انبا نا الشيخ ابو الفضل محمد بن يحيى التاتلي بما زنده ان في منزله بقراءة عليه

انبأ أبو نصر عبد الكريم بن محمد بن هارون الشيرازي ابناً علي بن رستم ثنا
علي بن مهدي قال سمعت الشيخ الاوحد شيخ المشايخ ابالحسن علي بن اسمعيل
الاشعري رضي الله عنه يقول

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد النبي وآله الطيبين واصحابه الائمة
المتخيرين ❁ اما بعد ❁ فان طائفة من الناس جعلوا الجهل رأس ما لهم وثقل
عليهم النظر والبحث عن الدين وما لولوا الى التخفيف والتقليد وطعنوا على
من فتش عن اصول الدين ونسبوه الى الضلال وزعموا ان الكلام في الحركة
والسكوت والجسم والعرض والالوان والاكوان والجزء والطفرة
وصفات الباري عز وجل بدعة وضلالة وقالوا لو كان ذلك هدي
ورشادا لتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه واصحابه ❁ قالوا ❁ ولان
النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى تكلم في كل ما يحتاج اليه من
امور الدين وبينه بيان شافيا ولم يترك بعده لاحد مقالا فيا للمسلمين اليه حاجة
من امور دينهم وما يقربهم الى الله عز وجل ويباعد عنهم عن سخطه فلما لم يرو
عنه الكلام في شيء مما ذكرناه علمنا ان الكلام فيه بدعة والبحث عنه ضلالة
لانه لو كان خيرا لما فات النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه لتكلموا فيه ❁ قالوا ❁
ولانه ليس يخلو ذلك من وجهين اما ان يكونوا علموه فسكتوا عنه ولم يعلموه
بل جهلوه فان كانوا علموه ولم يتكلموا فيه وسعنا ايضا نحن السكوت عنه كما
وسعهم السكوت عنه ووسعنا ترك الخوض كما وسعهم ترك الخوض فيه
ولانه لو كان من الدين ما وسعهم السكوت عنه وان كانوا لم يعلموه وسعنا

جهله كما وسع اولائك جهله لانه لو كان من الدين لم يجبهوه فلي كلا الوجهين
الكلام فيه بدعة والخوض فيه ضلالة فلهذه جملة ما احتجوا به في ترك النظر
في الاصول قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه الجواب عنه من ثلاثة
اوجه * احداهم قلب السؤال عليهم بان يقال والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقل
ايضا انه من بحث عن ذلك وتكلم فيه فاجعلوه مبتدعا ضالا فقد لم يكن ان
تكونوا مبتدعة ضالا اذ قد تكلمتم في شئ لم يتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم
وضلتم من لم يضلله النبي صلى الله عليه وسلم * الجواب الثاني ان يقال لهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجبه شيئا مما ذكرتموه من الكلام في الجسم والعرض
والحركة والسكون والجزء والطفرة وان لم يتكلم في كل واحد من ذلك
معينا وكذا كذا الفقهاء والعلماء من الصحابة غير ان هذه الاشياء التي ذكرتموها
معينة اصولها موجودة في القرآن والسنة جملة غير مفصلة فاما الحركة
والسكون والكلام فيها فاصلها موجود في القرآن وهما يدلان على التوحيد
وكذا لك الاجتماع والافتراق قال الله تعالى مخبرا عن خليله ابراهيم صلوات
الله عليه وسلامه في قصة افول الكوكب والشمس والقمر وتحريكهما من
مكان الى مكان ما دل على ان ربه عز وجل لا يجوز عليه شئ من ذلك وان
من جاز عليه افول والانتقال من مكان الى مكان فليس باله واما الكلام
في اصول التوحيد فاماخذ ايضا من الكتاب قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة
الا الله لفسدتا وهذا الكلام موجز منبه على الحجة بانه واحد لا شريك له
وكلام المتكلمين في الحجاج في التوحيد بالتامع والتغالب فانما رجعوا الى



هذه الآية وقوله عز وجل ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الهاذ ذهب
كل اله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض الى قوله عز وجل ام جعلوا الله شركا
خلقوا كخلفه فتشابه الخلق عليهم وكلام المتكلمين في الحجاج في توحيد الله
انما رجعته الى هذه الآيات التي ذكرناها وكذا سائر الكلام في تفصيل
فروع التوحيد والعدل انما هو ما خوذ من القرآن فكذلك الكلام في جواز
البعث واستحسانه الذي قد اختلف عقلاء العرب ومن قبلهم من غيرهم حتى
نحبوا من جواز ذلك فقالوا ا اذا امتنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد وقولهم
هيئات هيئات لما توعدون وقوله من يحيى العظام وهي رميم وقوله تعالى
ايعد لكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم من جنون في نحو هذا الكلام منهم
انما ورد بالحجاج في جواز البعث بعد الموت في القرآن تأكيد الجواز ذلك في
العقول وعلم نبيه صلى الله عليه وسلم واقنه الحجاج عليهم في انكارهم البعث
من وجهين على طائفتين منهم طائفة اقرب بالخلق الاول وانكرت الثاني
وطائفة سمجت ذلك وقالت بقدوم العالم فاحتج على المقر منها بالخلق الاول
بقوله قل يحييها الذي انشاها اول مرة * وبقوله وهو الذي يبدو الخلق
ثم يعيده وهو اهلون عليه * وبقوله كما بدأكم تعودون * فنبههم بهذه الآيات على
ان من قد ران يفعل فعلا على غير مثال سابق فهو اقد ران يفعل فعلا متحدنا
فهو اهلون عليه فيما بينكم وتعارفكم فاما الباري جل ثناؤه وتقدست اسماؤه
فليس خلق شئ باهلون عليه من الاخر وقد قيل ان الماء في اهلون عليه انما
هي كناية للخلق بقدرته ان البعث والاعادة اهلون على احدكم واخف

عليه من ابتداء خلقه لان ابتداء خلقه انما يكون بالولادة والتربية وقطع
السرة والقواط وخروج الاسنان وغير ذلك من الآيات الموجهة المولدة
واعادته انما يكون دفعة واحدة ليس فيها من ذلك شيء فهو اهون عليه
من ابتداء الله فبهذا ما احتج به على الطائفة المقررة بالخلق واما الطائفة التي انكرت
الخلق الاول والثاني وقالت بقدم العالم فانما دخلت عليهم شبهة بان قالوا
وجدنا الحياة رطبة حارة والموت بارد اياسا وهو من طبع التراب فكيف
يجوز ان يجمع بين الحياة والتراب والعظام النخرة فيصير خلقا سويا وانضدان
لا يجتمعان فانكروا البعث من هذه الجهة ولعمري ان الضدين لا يجتمعان
في محل واحد ولا على الجملة ولا في الموجود ولا في المحل ولكنه يصح
وجودهما في محلين على سبيل المجاورة فاحتج الله عليهم بان قال الذي جعل لكم
من الشجر الاخضر نارا فاذا انتم منه توقدون فردهم الله عز وجل في ذلك الى ما يعرفونه
ويشاهدونه من خروج النار على حرها وبسها من الشجر الاخضر على بردها
ورطوبتها فجعل جواز النشأة الاولى دليلا على جواز النشأة الآخرة
لانها دليل على جواز مجاورة الحياة والتراب والعظام النخرة فجعلها خلقا سويا
كما بدأنا اول خلقنا عليه واما ما يتكلم به المتكلمون من ان الحوادث اولا ٧
وردتهم على الدهرية انه لا حركة الاوقبلها حركة ولا يوم الا قبله يوم والكلام
على من قال ما من جزء الاوله نصف لا الى غاية فقد وجدنا اصل ذلك في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال لا عدوى ولا طيرة فقال اعرابي
فما بال الابل كأنها الظباء تدخل في الابل الجربى فتجرب فقال النبي صلى الله

عليه وسلم فمن اعدى الاول فسكت الاعرابي لما افهمه بالحجة المعقولة
وكذلك تقول لمن زعم انه لا حركة الا وقبلها حركة لو كان الامر هكذا
لم يحدث منها واحدة لان مالا نهاية له لا حدث له وكذلك لما قال الرجل
يا نبي الله ان امرأتى ولدت غلاما اسود وعرض بنفيه فقال النبي صلى الله عليه
وسلم هل لك من ابل فقال نعم قال فما الوانها قال حمر فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل فيها من ورق قال نعم ان فيها ورقا قال فاني ذلك قال لعل
عرقانزعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولعل ولدك نزع عرق * فهذا
ما علمه الله نبيه من رد الشيء الى شكله ونظيره وهو اصل لنا في سائر ما يحكم به من
الشبيه والنظير وبذلك يحتاج على من قال ان الله تعالى وتقدس يشبه
المخلوقات وهو جسم بان تقول له لو كان يشبه شيئا من الاشياء لكان لا يخلو من
ان يكون يشبهه من كل جهاته او يشبهه من بعض جهاته فان كان يشبهه من كل
جهاته وجب ان يكون محدثا من كل جهاته وان كان يشبهه من بعض جهاته
وجب ان يكون محدثا مثله من حيث اشبهه لان كل مشتبهين حكمهما
واحد فيما اشبهاه ويستحيل ان يكون المحدث قديما والقديم محدثا وقد قال
تعالى وتقدس ليس كمثله شيء * وقال تعالى وتقدس ولم يكن له كفوا احد
واما الاصل بان للجسم نهاية وان الجزء لا ينقسم فقولوا عز وجل اسمه وكل شيء
احصينه في امام مبين * ومحال احصاء مالا نهاية له ومحال ان يكون الشيء
الواحد ينقسم ٧ لان هذا يوجب ان يكون ناشئين وقد اخبر ان العدد
وقع عليها واما الاصل في ان المحدث للعالم يجب ان ياتي له الفعل نحو قصده

واختياره وتنتفي عنه كراهيته بقوله تعالى افرأيتم ما تثنون انتم تخلقونه ام نحن
 الخالقون فلم يستطيعوا ان يقولوا بحجة انهم يخلقون مع تثنيتهم الولد فلا يكون مع
 كراهيتهم له فيكون فتبينهم ان الخالق هو من يتاتي منه المخلوقات على قصده
 واما اصلنا في المناقضة على الخصم في النظره فما خوذ من سنة سيدنا محمد صلى الله عليه
 وسلم وذلك لعلم الله عز وجل اياه حين لقي الخبر السمين فقال له تشدك
 بالله هل تجد فيما انزل الله تعالى من التوراة ان الله تعالى يفيض الخبر السمين
 فغضب الخبر حين غيره بذلك فقال ما انزل الله على بشر من شيء
 فقال الله تعالى قل من انزل التوراة الذي جاء به موسى نورا الآية
 فناقضه عن قرب لان التوراة شيء وموسى بشر وقد كان الخبر مقر بان الله
 تعالى انزل التوراة على موسى وكذلك ناقض الذين زعموا ان الله تعالى
 عهد اليهم ان لا يؤمنوا الرسول حتى ياتيهم بقرآن تاكله النار فقال تعالى
 قل قد جاءكم رسل من قبلي بالبينات وبالذي قلتم فلم قتلتموه ان كنتم
 صادقين فناقضهم بذلك وحاجهم واما اصلنا في استدراكنا ما اطاة
 الخصوم فما خوذ من قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
 انتم لها واردون الى قوله لا يسمعون فانها لما نزل هذه الآية باغ ذلك
 عبد الله ٧ وكان جديلا خصما فقال ٢ محمد اورد الكعبة فجاء ٧

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد الست ترعم ان عيسى وعزيرا
 والملائكة فسكت النبي صلى الله عليه وسلم لا سكوت عي ولا منقطع
 تعجب من جهله لانه ليس في الآية ما يوجب دخول عيسى وعزير والملائكة

فيها لانه قال و ما تعبدون و لم يقل و كل ما تعبدون من دون الله و انما اراد
ابن الزبير مغالطة النبي صلى الله عليه وسلم ليوهم قومه انه قد حازه
فانزل الله عز وجل ان الذين سبقتم منا الحسنى يعني من المعبودين او لك
عنها مبعدون فقرأ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فضجوا عند ذلك
لثلاثين انقطاعهم و غلطهم فقالوا آلهتنا خير ام هو يعنون عيسى فانزل الله
تعالى و لما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون الى قوله خصمون
و كما ذكرناه من الآي و لم نذكره اصل لنا و حجة لنا في الكلام فيما نذكره
من تفصيل و ان لم تكن مسألة معينة في الكتاب و السنة لان ما حدث
تعيينها من المسائل العقلية في ايام النبي صلى الله عليه وسلم و الصحابة
قد تكلموا فيه على نحو ما ذكرناه و الجواب اثالث ان هذه المسائل التي
سألوا عنها قد علمها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لم يحهل منها شيئاً مفصلاً غير
انهم لم تحدث في ايامه معينة فيتكلم فيها او لا يتكلم فيها و ان كانت اصولها
موجودة في القرآن و السنة و ما حدث من شيء فيما له تعالى بالدن من
جهة الشريعة فقد تكلموا فيه و بحثوا عنه و ناظروا فيه و جادلوا و حاجوا
كمسائل العول و الجدات من مسائل الفرائض و غير ذلك من الاحكام
و كالحرام و البالين و البتة و حبلك على غاربك و كالمسائل في الحدود
و الطلاق مما يكثرون ذكرها ما قد حدثت في ايامهم و لم يجي في كل واحد
منها نص عن النبي صلى الله عليه وسلم لانه لو نص على جميع ذلك ما اختلفوا
فيها و بقي الخلاف الى الآن و هذه المسائل و ان لم تكن في كل واحد منها

نص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم ردوها وقاسوها على ما فيه
نص من كتاب الله تعالى او السنة واجتهادهم فهذه احكام حواشي الفروع
ردوها الى احكام الشريعة التي هي فروع لا يستدرك احكامها الا من جهة
السمع والرسول فاما حواشي تحدث في الاصول في تعيين مسائل فينبغي
لكل عاقل مسلم ان يرد حكمها الى جملة الاصول المتفق عليها بالعقل
والحس والبدية وغير ذلك لان حكم مسائل الشرع التي طريقها السمع
ان تكون مردودة الى اصول الشرع الذي طريقه السمع وحكم
مسائل العقليات والمحسوسات ان يرد كل شيء من ذلك الى بابه
ولا يخالط العقليات بالسمعية ولا السمعية بالعقليات فلو حدث
في ايام النبي صلى الله عليه وسلم الكلام في خلق القرآن وفي الجزء
والطرفة بهذه الالفاظ لتكلم فيه وبين كما بين ساير ما حدث
في ايامه من تعيين المسائل وتكلم فيها ثم يقال النبي صلى الله عليه وسلم
لم يصح عنه حديث في ان القرآن غير مخلوق او هو مخلوق فلم قلتم انه غير
مخلوق فان قالوا قد قاله بعض الصحابة وبعض التابعين قيل لهم بازم الصحابي
والتابعي مثل ما يلزمكم من ان يكون مبشدا ضالا اذ قال ما لم يقله
الرسول صلى الله عليه وسلم فان قال قيل فاننا اتوقف في ذلك فلا نقول
مخلوق ولا غير مخلوق قيل له فانت في توقفك في ذلك مبشدا ضالا لان
النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل ان حدثت هذه الحادثة بعدى توقفوا
فيها ولا تقولوا فيها شيئا ولا قال ضلوا وكفروا من قال بخلقهم ومن قال

بنفي خلقه و خبرونا لو قال قائل ان علم الله مخلوق اكنتم تتوقفون
 فيه ام لا فان قالوا لا قيل لهم فلم يقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه
 في ذلك شيئاً وكذا لك لو قال قائل هذا ربكم شعبان او ربان او مكثس
 او عريان او مقرور او صفر اوى او مرطوب او جسم او عرض او يشم الريح
 او لا يشمها او هل له انف و قلب و كبد و طحال او هل يحج في كل سنة او هل
 يركب الخيل او لا يركبها او هل يغتم ام لا ونحو ذلك من المسائل لك ان
 ينبغي ان يسكت عنه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في شيء من
 ذلك ولا اصحابه او كنت لا تسكت فكنت تبين بكلامك ان شيئاً من ذلك
 لا يجوز على الله عز وجل و تقدس كذا وكذا بحجة كذا وكذا فان قال
 قائل اسكت عنه ولا اجيبه بشيء او اهجره او اقوم عنه او لا اسلم عليه ولا اعوده
 اذا مرض ولا اشهد جنازته اذا مات ه قيل له ه فيازمك ان تكون في جميع
 هذه الصبغ التي ذكرتها مبتدعاً ضالاً لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل
 من سأل عن شيء من ذلك فاسكتوا عنه ولا قال لا تسلموا عليه ولا قوموا
 عنه ولا قال شيئاً من ذلك فاتم مبتدعة اذا فعلتم ذلك ولم تسكتوا عن
 قال بخلق القرآن ولم كفرتموه ولم يرد عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث
 صحيح في نفي خلقه و تكفير من قال بخلق ه فان قالوا ه لان احمد بن حنبل
 رضى الله عنه قال بنفي خلقه و تكفير من قال بخلق ه قيل لهم ه ولم يسكت احمد
 عن ذلك بل تكلم فيه فان قالوا لان عباس العنبري و وكيعا و عبد الرحمن
 ابن مهدي و فلا نا و فلا نا قالوا انه غير مخلوق ومن قال بانه مخلوق فهو

كافر قيل لهم ولم لم يسكت اولئك عما سكت عنه صلى الله عليه وسلم
 فان قالوا لان عمرو بن دينار وسفيان بن عيينة وجمفر بن محمد رضى الله عنهم
 وفلانوا فلا نا قالوا ليس بخالق ولا مخلوق قيل لهم ولم لم يسكت اولئك عن
 هذه المقالة ولم يقلها رسول الله صلى الله عليه وسلم فان احوالوا ذلك على
 اصحابي او جماعة منهم كان ذلك مكابرة فانه يقال لهم فلم لم يسكتوا عن ذلك
 ولم يتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم ولا قال كفروا قائله وان قالوا لا بد
 للعلماء من الكلام في الحادثة ليعلم الجاهل حكمها قيل له فهذا الذي اردناه
 منكم فلم منعتم الكلام فانتم ان شئتم تكلمتم حتى اذا انقطعتم قاتم نهينا عن
 الكلام وان شئتم قلتم من كان قبلكم بلا حجة ولا بيان وهذه شهوة وتحكم
 ثم يقال لهم فالنبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم في الدور والوصايا ولا في الفسق
 ولا في حساب المناسبات ولا صنف فيها كتاباً كما صنعه مالك والثوري
 والشافعي وابو حنيفة فيلزمكم ان تكونوا مبتدعة ضاللا اذ فعلتم ما لم يفعل
 النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا لم يقله نصاً بعينه وصنفوا ما لم يصنفه النبي
 صلى الله عليه وسلم وقالوا بتكفير القائلين بخالق القرآن ولم يقله النبي صلى الله
 عليه وسلم وفيما ذكرنا كفاية لكل عاقل غير معاند بنحو والحمد لله وصلى الله
 على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ***

ابن صلاح الدين عبد الله بن يوسف بن علي

فل الروح من امر ربي وما او تبتن من العلم الا قليلا

كتاب الروح

في الكلام على ارواح الاموات والاحياء بالدلائل

من الكتاب والسنة والآثار واقوال العلماء

الاخبار شيخ الاسلام شمس الدين ابي

عبد الله محمد الشهير بابن قيم الجوزية

الحنبلي الدمشقي المتوفى سنة (٧٥١)

قدس الله روحه ونور

ضريحه

الطبعة الثانية

بمطبعة مجاز دائرة المعارف النظامية الكائنة

بمحروسة جبر رآباد الدكن عمرها الله الى

افصى الزمن

سنة (١٣٢٤) هجرية



الحمد لله المتصف بصفات الكمال • المنعوت بنعوت الجلال • الذي
علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل • وحكم بالموت على كل
ذي روح من مخلوقاته • وساوى فيه بين الملك والمملوك والغني
والفقير والشريف والضعيف والعاصي والمطيع من سكان أرضه
وسماواته • فهو أول عدل الآخرة بين بريائه • قبض روح هذا بعدما
عمر الدنيا وزخرف البناء وتوطنها ولبست لحي وطنا • وقبض روح
الآخر الذي اجتهد في إصلاح آخرته وجعل الدنيا لجة واتخذ صالح
الاعمال فيها سفنا • فشتان ما بين خروج الروحين من الجسد بين هذه
لها السمادة والهناء • وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء • هذه ترتع
في رياض الجنة وتاوى إلى قناديل معلقة في العرش في لذة ونعيم •
وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم • واشهد أن لا إله إلا الله وحده
لا شريك له • له آله تحبب إلى عباده بنعمه والآلته • وابتدأهم سبحانه وتعالى

باحسانه الميم وعطائه فعياذ بعزته جل جلاله ان يختم بالاساءة وقد
 بدأنا بالاحسان فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والامر
 والثناء الحسن الجميل والامتنان * واشهد ان محمدا صلوات الله وسلامه
 عليه عبده ورسوله الطيب الروح والجسد * صيد ولد آدم وافضل
 من قام وركع وسجد * الذي انزل عليه في كتابه العزيز ومن اصدق
 من الله قبلا * ويسئلوكم عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تيتم
 من العلم الا قليلا * وعلى آله وصحبه خيرا القرون الذين اهتموا وما بدلوها
 تبديلا * صلاة دائمة بدوام السموات والارض * الى ان يرث الله سبحانه
 وتعالى الارض ومن عليها للحساب والعرض * وسلم تسليما كثيرا * وبعد *
 فهذا كتاب عظيم النفع جليل القدر كثير الفائدة ما صنف مثله في معناه *
 فلا تكاد تجد ما تضمنه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد في كتاب سواه *
 ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على ارواح الاموات والاحياء
 بالدلائل من الكتاب والسنة والآثار واقتوال العلماء الاخيار لا ادري اسم
 مصنفه قدس الله روحه عنها فاجاب * ام سئل عن البعض ولكن هو
 اطل الخطاب * فاني رأيت مجردا عن خطبة وسؤال اصلا مبتدأ
 فيه بقوله (اما المسئلة الاولى هل تعرف الاموات زيارة الاحياء ام لا)
 فاحببت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى ان افنتحه بهذه الخطبة المباركة
 العظيمة * لكونه كتابا في ضمن مسائله التي تنالها وتشاهد هاكل درة
 لينة * لينشرح صدر الناظر فيه * ولتقوى همته على النظر في بدائع فوائده

ودقائق معانيه * والله سبحانه وتعالى المستمول المرجو الاجابة ان يعصمنا من
الزيع والزلل * وان يوفقنا لصالح النية والقول والعمل * وان يرفع درجات
مؤلفه في جنات النعيم * وان ينفع به الناظر فيه انه سميع عليم * انه على
كل شيء قدير * وبالاجابة جدير * وهو حسبنا ونعم الوكيل *

قال • الشيخ الامام العالم العامل ترجمان القرآن • ذو القنون الحسان •
 شيخ الاسلام قدوة الانام اوجد الحفاظ • فارس المعاني والالفاظ •
 علامة العلماء وارث الانبياء عمدة المفسرين بقية المجتهدين •
 شمس الدين ابو عبد الله محمد ابن الشيخ الامام العالم العامل شرف الدين
 ابي بكر ابن الشيخ الكبير ابوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي
 الدمشقي قدس الله تعالى روحه ونور ضريحه • وجعل ابواب الجنان بين
 يديه مفتوحة • ولسائر علماء الاسلام بالجهابذة النقاد الاعلام • آمين
 وصلى الله على سيدنا محمد مبيد الاولين والاخرين وآله وصحبه اجمعين
 ✽ اما المسئلة الاولى وهي هل تعرف الاموات زيارة الاحياء
 وسلامهم ام لا ✽

فقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ما من مسلم
يمر على قبر اخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه
حتى يرد عليه السلام * فهذا نص في انه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وآله وسلم من وجوه متعددة انه امر
بقتلي بدر فالتقوا في قليب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم باسمائهم

المسألة الأولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامتهم

يا فلان ابن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعدكم
ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا فقال له عمر يا رسول الله
ما تخاطب من اقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما اهتم
باسمع لما اقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جوابا . وثبت عنه صلى الله
عليه وآله وسلم ان الميت يسمع قرع نعال المشيعين له اذا انصرفوا عنه .
وقد شرع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لامنه اذا اسلموا على اهل القبور
ان يسلموا عليهم سلام من يخاطبونه فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين
وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل . ولولا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة
خطاب المردوم والجماد . والسلف مجمعون على هذا وقد تواترت
الاثر عنهم بان الميت يعرف زيارة الحى له ويستبشر به . قال ابو بكر
عبد الله بن محمد بن عبيد بن ابي الدنيا في كتابه القبور باب معرفة الموتي
بزيارة الاحياء ❦ حدثنا ❦ محمد بن عون ثنا يحيى بن يمان عن عبد الله بن
سمعان عن زيد بن اسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه ويجلس عنده الا
استانس به ورد عليه حتى يقوم ❦ حدثنا ❦ محمد بن قدامة الجوهرى ثنا عن
ابن عيسى القزاز اخبرنا هشام بن سعد ثنا زيد بن اسلم عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال اذا مر الرجل بقبر اخيه يعرفه فسلم عليه رد
عليه السلام وعرفه واذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام *
❦ حدثنا ❦ محمد بن الحسين حدثني يحيى بن بسطام الاصفهاني مسمع

حدثني رجل من آل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامي
بعد موته بستين فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فإين أنت قال انا والله
في روضة من رياض الجنة انا و نفر من اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة
وصيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فتتلقى اخباركم قال قلت اجسادكم ام
ارواحكم قال هيئات بليت الاجسام وانما تتلقى الارواح قال قلت
فهل تعلمون بزيارتنا اياكم قال نعم نعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله
ويوم السبت الى طلوع الشمس قال قلت فكيف ذلك دون الايام
كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته ✽ وحدثنا ✽ محمد بن الحسين حدثني
بكر بن محمد ثنا حسن القصاب قال كنت اغدوم مع محمد بن ✽ واسم
في كل غداة سبت حتى تاتي الجبان فنقف على القبور فنسلم عليهم
وندعو لهم ثم ننصرف فقلت ذات يوم لوصيحت هذا اليوم يوم
الاثنين قال بلغني ان الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوما قبلها ويوما
بعدها ✽ حدثني ✽ محمد ✽ ثنا عبد العزيز بن ابان قال ثنا صفوان الثوري
قال بلغني عن الضحاك انه قال من زار قبره يوم السبت قبل طلوع
الشمس علم الميت بزيارته فقبل له وكيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة ✽
✽ حدثنا ✽ خالد بن خدش ثنا جعفر بن سلمان عن ابي التياح قال كان
مطرف يغدو فاذا كان يوم الجمعة ادلج قال وسمعت ابا التياح يقول بلغنا
انه كان يتور له في سوطه فاقبل ليلة حتى اذا كان عند مقابر القوم وهو
على فرسه فرأى اهل القبور كل صاحب قبر جالس على قبره فقالوا هذا

ما يقول الطائر يوم الجمعة *

مطرف يا قى الجمعة قلت و تعلمون عند كم يوم الجمعة قالوا نعم و نعلم ما يقول فيه الطائر قلت و ما يقولون قالوا يقولون سلام سلام * حدثني محمد بن الحسين حدثني يحيى بن ابي بكير حدثني الفضل بن موفق ابن خال مفيان بن عيينة قال لما مات ابي جزعت عليه جزعاً شديداً فكنت آتى قبره في كل يوم ثم قصرت عن ذلك ما شاء الله ثم اتيت يوم ما فينا انا جالس عند القبر غلبتني عيني فتمت فرأيت كان قبر ابي قد انفرج و كانه قاعد في قبره متوشحاً اكفانه عليه سحنة الموتى (١) قال فكأن بكيت لما رأيته قال يا بني ما بظأبك عني قلت و انك لتعلم بمحيي قال ما جئت مرة الا علمتها و قد كنت تاتيني فأنس بك فاسر بك و يسر من حولي بد عائك قال فكنت آتية بعد ذلك كثيراً * حدثني محمد بن محمد حدثني يحيى بن بسطام حدثني عثمان بن سوادة الطفاوى قال و كانت امه من العابدات و كانت يقال لها راهبة قال لما احتضرت رفعت رأسها الى السماء فقالت يا ذخرى و ذخيرتى و من عليه اعتمادى فى حياتى و بعد موتى لا تحذلى عند الموت ولا توجسنى فى قبرى . قال فماتت فكنت آتيتها فى كل جمعة فادعولها و استغفر لها و لا هل القبور فرأيتها ذات يوم فى منامى فقلت لها يا امه كيف انت قالت اى بنى ابن للموت لكربة شديدة و انى بمحمد الله لى برزخ محمود انقرش فيه الریحان و نتوسد فيه السندس و الاسنبرق الى يوم النشور فقلت لها انك حاجة قالت نعم قلت و ما هى قالت

لا ندع ما كنت تصنع من زيارتنا والدعاء لنا فاني لا بشر بمجيئك يوم
الجمعة اذا اقبلت من اهلك يقال لي يار اهبه هذا ابنك قد اقبل فاسر
ويسر بذلك من حولي من الاموات **حدثني** محمد بن عبد العزيز
ابن سليمان ثنا بشر بن منصور قال لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف
الى الجبان فيشهد الصلاة على الجنائز فاذا امسى وقف على باب المقابر
فقال انس الله وحشتكم ورحم غريبتكم وتجاوز عن مسيئكم وقبل
حسناتكم لا يزيد على هؤلاء الكلمات قال فامسيت ذات ليلة
وانصرفت الى اهلي ولم آت المقابر فادعوك كما كنت ادعوك قال فيينا
اننا نائم اذا بخناق كثير قد جاؤني فقلت ما انتم وما حاجتكم قالوا نحن
اهل المقابر قلت ما حاجتكم قالوا انك عودتنا منك هدية عند انصرافك
الى اهلك فقلت وما هي قالوا الدعوات التي كنت تدعونا بها قل فاني
اعود لذلك قال فماتر كتبها بعد **حدثني** محمد بن احمد بن سهل **حدثني**
رشد بن بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليما بن عمير مر
على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لوزنات الى
هذه المقابر فلبت في بعض حفرها فبكى ثم قال سبحان الله والله اني لاستحيي
من الاموات كما استحيي من الاحياء ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحيي
منه **(وابخ)** من ذلك ان الميت يعلم بعمل الحي من اقاربه واخوانه قال
عبد الله بن المبارك **حدثني** ثور بن زيد عن ابراهيم عن ابي ايوب قال تعرض
اعمال الاحياء الى الموتى فاذا راوا احسنا فرحوا واستبشروا وان رأوا سوا قالوا

اللهم راجع به وذكر ابن ابي الدنيا عن احمد بن ابي الحواري قال حدثني
 محمد اخي قال دخل عباد بن عباد على ابراهيم بن صالح وهو على فلسطين فقال
 عظمي قال بم اعطك اصلحك الله بلغني ان اعمال الاحياء تعرض على اقاربهم
 الموتى فانظر ما تعرض على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من عملك
 فبكي ابراهيم حتى اخضل لحيته قال محمد بن ابي الدنيا حدثني محمد بن
 الحسين حدثني خالد بن عمر والاموي حدثنا صدقة بن سليمان الجعفرى
 قال كانت لى شرة مسجة فمات ابي فانبت وندمت على ما فرطت قال
 ثم زلت اياما فمات ابي في المنام فقال اى بنى ما كان اشد فرحى بك
 واعمالك تعرض علينا فنشبهها باعمال الصالحين فلما كانت هذه المرة استحييت
 لذلك حياء شديدا فلا تخزنى فيمن حولى من الاموات قال فكنت اسمعه
 بعد ذلك يقول فى دعائه فى السجود كان جارا الى الكوفة اسألك انابة لارجعة
 فيها ولا حور يا مصلح الصالحين ويا هادي المضلين ويا راحم الراحمين
 وهذا باب فيه آثار كثيرة من الصحابة و كان بعض الانصار من اقارب
 عبد الله بن رواحة يقول اللهم انى اعوذ بك من عمل اخزى به عند عبد الله
 ابن رواحة كان يقول ذلك بعد ان استشهد عبد الله ويكنى فى هذا تسمية
 المسلم عليهم زائر اولو لانهم يشعرون به لما صح تسميته زائرا فان المزور ان
 لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح ان يقال زاره هذا هو المعقول من الزيارة
 عند جميع الامم وكذلك السلام عليهم ايضا فان السلام على من لا يشعر
 ولا يعلم بالسلام محال وقد علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم امته اذا زاروا

القبور ان يقولوا سلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله
 بكم لاحقون يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا
 ولكم العافية . وهذا السلام والخطاب والنداء لموجود يسمع ويخطب
 ويعقل ويردوان لم يسمع المسلم الرده واذا صلى الرجل فربما منهم شاهدوه
 وعلما وصلاته وغبطوه على ذلك ❖ قال ❖ يزيد بن هارون اخبرنا سلمان التيمي
 عن ابي عثمان النهدي (١) ان ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب
 خفاف فاتمى الى قبر قال فصلت ركعتين ثم اتكأت عليه فوات الله ان قلبي
 ايقظان اذ سمعت صوتا من القبر اليك عني لا تؤذي فانكم قوم تعملون
 ولا تعلمون ونحن قوم تعلم ولا نعلم ولان يكون لي مثل ركعتيك احب الي من
 كذا وكذا فمذا قد علم باتكاه الرجل على القبر وبصلاته ❖ وقال ❖ ابن ابي
 الدنيا حدثني الحسين بن علي العجلي ثنا محمد بن الصلت ثنا سميع بن عياش
 عن ثابت بن سليم ثنا ابو قلابه قال اقبلت من الشام الى البصرة فنزلت
 منزلا فتطهرت وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فممت
 ثم انتهيت فاذا صاحب القبر يشتكي يقول قد آذيتني منذ الليلة
 ثم قال انكم تعلمون ولا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال الركعتان
 اللتان ركعتيها خير من الدنيا وما فيها ثم قال جزى الله اهل الدنيا خيرا
 اقرأهم منا السلام فانه يدخل علينا من دعائهم نور امثال الجبال ❖ وحدثني ❖
 الحسين العجلي ثنا عبد الله بن نمير ثنا مالك بن مغول عن منصور عن زيد بن
 وهب قال خرجت الى الجبابة فجلست فيها فاذا رجل قد جاء الى قبر فسواه

ثم تحول الي فجلس قال فقلت له ما هذا القبر قال اخ لي فقلت اخ لك فقال اخ
لي في الله رأيته فيما يرى النائم فقلت فلان عشت الحمد لله رب العلمين قال
قد قلتها لان اقد رعى ان اقولها احب الي من الدنيا وما فيها ثم قل الم تر حيث
كانوا يدفنون فان فلانا قام فصلى ركعتين لأن اكون اقد رعى ان اصلحها
احب الي من الدنيا وما فيها ❀ حدثني ❀ ابو بكر التيمي ثنا عبد الله بن صالح
حدثني الليث بن سعد حدثني حميد الطويل عن مطرف بن عبد الله الحرشي قال
خرجنا الى الربيع في زمانه فقلنا ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة
قال فد خلنا فرايت جنازة في المقبرة فقلت لو اغتنمت شهود هذه الجنازة
فشهدتها قال فاعتزلت ناحية قريبا من قبر فركعت ركعتين خففتها الم ارض
اتقائها ونعست فرايت صاحب القبر يكلمني وقال ركعت ركعتين لم ترض
اتقائهما قلت قد كان ذلك قال تعملون ولا تعلمون ولا تستطيع ان تعمل لأن
اكون ركعت مثل ركعتيك احب الي من الدنيا بخذا فيبرها فقلت من هاهنا
فقال كلهم مسلم وكلهم قد اصاب خيرا فقلت من هاهنا افضل فاشار الى قبر فقلت
في نفسي اللهم ربنا اخرجهم الي فاكله قال فخرج من قبره فتى شاب فقلت انت
افضل من هاهنا قال قد قالوا ذلك قلت فباي شيء نلت ذلك فوالله ما ارى لك
ذلك السن فاقول نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله والعمل
قال قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها فبذلك فضلتهم وهذه
المرأى وان لم تصع بمجردا لا ثبات مثل ذلك فهي على كثرتها وانما لا يحصوها
الا الله قد تواطأت على هذا المعنى وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارى

روياكم قد تواطأت على انها في العشر الاواخر يعني ليلة القدر فاذا تواطأت
 رويا المؤمنين على شيء كان كتواطى روايتهم له وكنوا على رأيهم على استحسانه
 واستقباحه وماراه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وماراه قبيحا فهو عند الله
 قبيح على ان لم تثبت هذا بمجرد الروايات بل بما ذكرناه من الحجج وغيرها وقد ثبت
 في الصحيح ان الميت يستانس بالمشيعين لجنائزته بعد دفنه **فروى** مسلم
 في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شماس المهريري قال حضرنا عمرو بن العاص
 وهو في سياق الموت فبكى طويلا وحول وجهه الى الجدار فجعل ابنه يقول
 ما يبكيك يا ابناء اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بكذا فاقبل
 بوجهه فقال ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واني
 كنت على اطباق ثلاث لقد رأيتني وما احدا شدي بفضا الرسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم مني ولا احب الي ان اكون قد استمكنت منه فقلت له فلو مت
 على تلك الحال لكنت من اهل النار فلما جعل الله الاسلام في قلبي لقيت
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت ابسط يدك فلا بايعك فبسط
 يمينه قال فقبضت يدي قال فقال مالك يا عمرو قال قلت اردت ان اشترط
 قال تشترط ماذا قلت ان يغفر لي قال اما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله
 وان الهجرة تهدم ما كان قبلها وان الحج يهدم ما كان قبله وما كان احب
 الي من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا اجل في عيني منه وما كنت
 اطيق ان املا عيني منه اجلا لاله ولو سئلت ان اصغه ما اطق لاني لم اكن
 املا عيني منه ولو مت على تلك الحال لرجوت ان اكون من اهل الجنة ثم ولينا

تواطؤ رويا المؤمنين كتواطى روايتهم

الميت يستانس بالمشيعين

اشياء ما دري ما حالي فيها اذا انامت فلا تصحني نائحة ولا نار فاذا دفنتموني
فستوا على التراب سنائم اقيموا حول قبري قدر ما تخرج زور وبقسم لحمي حتى
استانس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربي فدل على ان الميت يستانس
بالحاضرين عند قبره ويسرهم وقد ذكر عن جماعة من السلف انهم اوصوا ان
يقرا عند قبورهم وقت الدفن قال عبد الحق يروي ان عبد الله بن عمر امر ان يقرأ
عند قبره سورة البقرة ومن رأى ذلك العلي بن عبد الرحمن وكان الامام
احمد يذكر ذلك اولا حيث لم يبلغه فيه اثر ثم رجع عن ذلك وقال الحلال في
الجامع كتاب القراءة عند القبور اخبرنا العباس بن محمد الدوري ثنا يحيى
ابن معين ثنا مبشر الحلبي حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه
قال قال ابي اذا انامت فضعني في الممدوق بسم الله وعلى سنة رسول الله ومن
على التراب سناء فقرأ عند رأسى بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت عبد الله بن
عمر يقول ذلك قال عباس الدوري سألت احمد بن حنبل قلت تحفظ
في القراءة على القبر شيئا قال لا وسألت يحيى بن معين فحدثني بهذا الحديث
قال الحلال واخبرني الحسن بن احمد الوراق ثنا علي بن موسى الحداد
وكان صدوقا قال كنت مع احمد بن حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة
فلما دفن الميت جلس رجل ضرير يقرأ عند القبر فقال له احمد يا هذا ان القراءة
عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لاحمد بن حنبل
يا ابا عبد الله انت قول في مبشر الحلبي قال ثقة قال كتبت عنه شيئا قال نعم
قال فاخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن الحلاج عن ابيه انه اوصى

القراءة عند دفن الميت

اذا دفن ان يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر
يوصي بذلك فقال له احمد فارجع وقل للرجل يقرأ وقال الحسن بن
الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال لا بأس
بها وذكر الخلال عن الشعبي قال كانت الانصار اذا مات لهم الميت
اختلفوا الى قبره يقرءون عنده القرآن قال واخبرني ابو يحيى الناقد
قال سمعت الحسن بن الجروي يقول مررت على قبر اخت لي فقراءت
عندها تبارك لما يذكر فيها فجاءني رجل فقال اني رأيت اختك في المنام
تقول جزى الله اباعلي خيرا فقد انتفعت بما قرأ قال اخبرني الحسن بن
الميثم قال سمعت ابا بكر بن الاطروش ابن بنت ابي نصر بن التمار يقول
كان رجل يحجي الى قبر امه يوم الجمعة فيقرأ سورة يس فجاءني بعض ايامه
فقرأ سورة يس ثم قال اللهم ان كنت قسمت لهذه السورة ثوابا فاجعله
في اهل هذه المقابر فلما كان في الجمعة التي تليها جاءت امرأة فقالت انت فلان
ابن فلانة قال نعم قالت ان بنتي ماتت فقرأت في النوم جالسة على شفير قبرها
فقلت ما اجلسك ها هنا فقالت ان فلان ابن فلانة جاء الى قبر امه فقرأ سورة
يس وجعل ثوبا بها لاهل المقابر فاصابنا من روح ذلك او غفر لنا ونحو ذلك
وفي النسائي وغيره من حديث معقل بن يسار المزني عن النبي صلى الله عليه
واله وسلم انه قال اقرأوا ويس عند موتاكم وهذا يحتمل ان يراد به قراءتها على
المحتضر عند موته مثل قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله ويحتمل ان يراد به القراءة
عند القبر والاول اظهر لوجوه احدها انه نظير قوله لقنوا موتاكم لا اله الا الله

القراءة عند القبر رقيق الدفن

* الثاني * انتفاع المختصر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد والبشرى
بالجنة لاهل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله يا ليت قومي يعلمون
بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين * فيستبشر الروح بذلك فيحب
لقاء الله فيحب الله لقاءه فان هذه السورة قلب القرآن ولها خاصية عجيبة
في قراءتها عند المختصر وقد ذكر ابو الفرج ابن الجوزي قال كنا عند شيخنا
ابي الوقت عبد الاول وهو في السياق وكان آخر عهدنا به انه نظر الى السماء
وضحك وقال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين وقضى
* الثالث * ان هذا عمل الناس وعادتهم قديما وحديثا يعرفون يس عند المختصر
* الرابع * ان الصحابة لو فهموا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم اقرءوا آيس
عند موتكم قراءتها عند القبر لما اخلوا به وكان ذلك امر معتادا مشهورا بينهم
* الخامس * ان انتفاعه بالاستماع وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها في آخر عهده
بالدنيا هو المقصود واما قراءتها عند قبره فانه لا يثاب على ذلك لان الثواب
اما بالقراءة او بالاستماع وهو عمل وقد انقطع من الميت *

فصل

وقد ترجم الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي على هذا فقال ذكر ما جاء ان
الموتى يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال ذكر ابو عمر
ابن عبد البر من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما من
رجل يمر بقبر اخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام
ويروي هذا من حديث ابي هريرة مرفوعا قال فان لم يعرفه وسلم

فصل في ان الموتى يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم

عليه رد عليه السلام قال ويروى من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها
انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه
فيجلس عنده الا استانس به حتى يقوم واحتم الحافظ ابو محمد في هذا الباب
بما رواه ابو داود في سننه من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ما من احد يسلم علي الا رد الله علي روحه حتى ارد عليه السلام قال
وقال سليمان بن نصيم رايت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النوم فقلت
يا رسول الله هؤلاء الذين ياتونك ويسلمون عليك اتفقهم منهم قال نعم وارد
عليهم قال وكان صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم ان يقولوا اذا دخلوا المقابر
السلام عليكم اهل الديار الحديث قال وهذا يدل على ان الميت يعرف سلام
من يسلم عليه ودعاء من يدعو له (قال) ابو محمد ويذكر عن الفضل
ابن الموفق قال كنت اتي قبر ابي المرة بعد المرة فاكثرت من ذلك فشهدت
يوما جنازة في المقبرة التي دفن فيها فتبجأت لحاجتي ولم اته فلما كان
من الليل رايت في المنام فقال لي يا بني لم لا تاتيني قلت له يا ابي و انتك
لتعلم بي اذا ابتك قال اي والله يا بني ما زال اطالع عليك حين تطلع من القنطرة
حتى تصل الي وتقم عندى ثم تقوم فلا زال انظر اليك حتى تجوز القنطرة
قال ابن ابي الدنيا حدثني ابراهيم بن بشار الكوفي قال حدثني الفضل بن
الموفق فذكر القصة وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من ميت يموت الا وهو
يعلم ما يكون في اهله بعده وانهم يفسلون ويكفونونه وانه لينظر اليهم
وصح عن مجاهد انه قال ان الرجل ليشر في قبره بصلاح ولده من بعده

فصل

وبدل على هذا ايضا ما جرى عليه عمل الناس قديما والى الآن من تلقين الميت في قبره ولولا انه يسمع ذلك ويستفهم به لم يكن فيه فائدة وكان عبثا وقد سئل عنه الامام احمد رحمه الله فاستحسنه واحتج عليه بالعمل (ويروى فيه حديث) ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات احدكم فسووتم عليه التراب فليقم احدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ثم ليقل يا فلان ابن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم ليقل يا فلان ابن فلانة فانه يقول ارشدنا رحمك الله ولكنكم لا تسمعون فيقول اذكرا خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وانك رضيت بالله ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد نبيا وبالقرآن اماما فان منكر او نكير ايتا خر كل واحد منها ويقول انطلق بنا ما بعد ناعند هذا وقد لقن حجة ويكون الله ورسوله جميعه دونها فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف امه قال ينسبه الى امه حواء فهذا الحديث وان لم يثبت فاتصال العمل به في سائر الامصار والاعصار من غير انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة فقط بان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها وهي اكل الامم عقولا وافرهم عارفا نطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك لا ينكره منها منكر بل منه الاول للآخر و يقتدى فيه الآخر بالاول فلولا ان المخاطب يسمع والا كان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والخشب والحجر والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد

فصل في الاستدلال على سماع الموق من جبراه العمل على تلقين الميت في القبر

فالعلماء قاطبة على استقباحه واستهجانه • وقد روى ابو داود في سننه باسناد
لا باس به ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حضر جنازة رجل فلما دفن
قال سلوا لاختيكم التثيبت فانه الآن يسأل • فاخبرانه يسأل حينئذ واذا
كان يسأل فانه يسمع التلقين • وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان الميت يسمع قرع نعاه لم اذا ولوا منصرفين • وذكر عبد الحق عن
بعض الصالحين قال مات اخ لي فرائته في النوم فقلت يا اخي ما كان حالك
حين وضعت في قبرك قال اتاني آت بشهاب من نار فلولان داعياد عالي
لهلك • وقال شبيب بن شيبه او صتي امي عند موتها فقالت يا بني اذا
دفنتني فقم عند قبري وقل يا ام شبيب قولي لا اله الا الله فلما دفنتها قمت عند
قبرها فقلت يا ام شبيب قولي لا اله الا الله ثم انصرفت فلما كان من الليل
رايتها في النوم فقالت يا بني كدت ان اهلك لو لان تداركني لا اله الا الله
فقد حفظت وصيتي يا بني • وذكر ابن ابي الدنيا عن تماضر بنت سهل امرأة
ايوب بن عيينة قالت رايت سفبان بن عيينة في النوم فقل جزى الله
اخي ايوب عني خيرا فانه يزورني كثير او قد كان عندى اليوم فقال
ايوب نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت الى قبره • وصرح عن حماد بن سلمة عن
ثابت عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا
منواخين قال الصعب لعوف اى اخي اينامات قبل صاحبه فليتراياله قال
او يكون ذلك قال نعم فمات الصعب فراه عوف فيما يرى النائم كأنه قد اتاه قال
قلت اى اخى قال نعم قلت ما فعل بكم قال غفر لنا بعد المصائب قال ورايت

لمعة سوداء في عنقه قلت اي اخی ما هذا قال عشرة دنانير استسلفتها من فلان
اليهودي فهن في غرني فاعطوه اياها . واعلم اي اخی انه لم يحدث في اهل حدث
بعد موتي الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام . واعلم ان
بنتي تموت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروف . فلما اصيبت قلت ان في هذا
لمعنا فاتيتم اهلها فقالوا امر حيا بعوف اهكذا تصنعون بركة اخوانكم
لم تقر بنامند مات صعب قال فاعتلت بما يعتل به الناس فنظرت الى القرن
فازلته فانتشلت ما فيه فوجدت الصرة التي فيها الدنانير فبعثت بها الى اليهودي
فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم الله صعبا كان من خيار
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي له قلت لتخبرني قال نعم اسلفته
عشرة دنانير فبذتها اليه قال هي والله باعياها قال قلت هذا واحدة قال
فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث فينا كذا
حدث فينا كذا قال قلت اذكروا قالوا نعم هرة ماتت منذ ايام فقلت
ها تان اثنتان قلت اين ابنة اخی قالوا تلعب فاتيتم بها فمستها فاذا هي
محمومة فقلت استوصوا بها معرو فاماتت ستة ايام . وهذا من فقه عوف
رحمه الله وكان من الصحابة حيث نفذ وصية الصعب بن جثامة بعد موته
واعلم صحة قوله بالقرآن التي اخبره بها من ان الدنانير عشرة وهي في
القرن ثم سألت اليهودي فطابق قوله لما في الروي فانجزم عوف بصحة الامر
فاعطى اليهودي الدنانير وهذا فقه انما يليق بافقه الناس واعلمهم وهم
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولعل اكثر المتأخرين ينكر

انجراما و انما دهره في اهلهم بعد يوم واحد

ذلك ويقول كيف جاز لعوف ان ينقل الدنانير من ثركة صعب وهي
لا ينامه وورثته الى يهودي بنامه ونظير هذا من الفقه الذي خصهم الله
به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس وقد ذكرها ابو عمر بن
عبد البر وغيره ❀ قال ابو عمر اخبرنا ❀ عبد الوارث بن سفيان ثنا قاسم بن
اصبغ ثنا ابو الزباع روح بن الفرج ثنا سعيد بن عفير وعبد العزيز بن
يحيى المدي ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن
ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن شماس ان رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم قال له يا ثابت اما ترضى ان تعيش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل
 الجنة قال مالك فقتل ثابت بن قيس يوم اليمامة شهيدا ❀ قال ابو عمرو ❀
 روى هشام بن عمار عن صدقة بن خالد ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر
 قال حدثنى عطاء الخراساني قال حدثتني ابنة ثابت بن قيس بن شماس
 قالت لما نزلت يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي دخل
 ابو هابيه واغلق عليه بابا ففقد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وارسل اليه يسأله ما خبره قال ان ارجل شديد الصوت اخاف ان يكون
 قد حبط عملي قال است منهم بل تعيش بخير وتموت بخير قال ثم انزل الله
 ان الله لا يحب كل مغتال نفور فاغلق عليه بابا وطلق يبيكي ففقد
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فارسل اليه فاخبره فقال يا رسول الله
 اني احب الجمال واحب ان اسود قومي فقال است منهم بل تعيش حميدا
 وتقتل شهيدا وتدخل الجنة قالت فلما كانت يوم اليمامة خرج مع

❀ قصة ربيعة بن قيس بن قيس رضي الله عنه بعد موته ❀

خالد بن الوليد الى مسيلمة فلما التموا وانكشفوا قال ثابت وسلم مولى
ابي حذيفة ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ثم حفر كل واحد له حفرة فقتلوا حتى قتلوا وعلى ثابت يومئذ
درع له نفيسة فمربه رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل من
المسلمين قائم اذا تاه ثابت في منامه فقال له اوصيك بوصية فايالك
ان تقول هذا حلم فتضعه اني لما قتلت امس مربي رجل من المسلمين فاخذ
درعي ومنزله في اقصى الناس وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا
على الدرع برمة وفوق البرمة رحل فأت خالد افره ان يبعث الى درعي
فياخذها واذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يعني ابا بكر الصديق فقل له ان علي من الدين كذا وكذا وفلان
من رقيق عتيق وفلان فاتي الرجل خالد فاخبره فبعث الى الدرع فاتي
بها وحدث ابا بكر برواياه فاجاز وصيته • قال ولا تعلم احدا اجيزت
وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله انتهى ما ذكره ابو عمر • فقد
اتفق خالد و ابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الروايات
وتففيذ الوصية بها وانتزاع الدرع ممن هي في يده بها وهذا محض الفقه
واذا كان ابو حنيفة واجمده ومالك يقولون قول المدعي من الزوجين
ما يصلح له دون الآخر بقرينة صدقه فهذا اولي وكذا لك ابو حنيفة
يقبل قول المدعي للحائط بوجوه الاجر الى جانبه وبما قد القمط
وقد شرع الله حد المرأة بايمان الزوج وقرينة تكون لها فان ذلك من

اظهر الادلة على صدق الزوج وابلغ من ذلك قتل المقسم عليه في القسامة
 بايمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث وقد شرع الله سبحانه
 قبول قول المدعين لتركه ميتهم اذ اقامت في السفر و اوصى الى رجلين
 من غير المسلمين فاطلع الورثة على خيانة الوصيين فانها يحلفان بالله ويستحقانه
 وتكون ايمانها اولى من ايمان الوصيين وهذا انزل الله سبحانه في آخر الامر
 في سورة المائدة وهي من آخر القرآن نزولا ولم ينسخها شيء وعمل بها
 الصحابة بعده وهذا دليل على انه يقضى في الاموال باللوث و اذا كان
 الدم يباح باللوث في القسامة فلان يقضى باللوث وهو المقر ان الظاهرة
 في الاموال اولى واخرى وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج
 السرقات من السراق حتى ان كثيرا ممن يتكر ذلك عليهم يستعين بهم اذا
 مرق ماله وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف
 الصديق وامرأة العزيز انه حكم بالقرينة على صدق يوسف وكذب المرأة
 ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك بل حكاه عنه تقرر له واخبر النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم عن نبي الله سليمان بن داود انه حكم بين المراتين اللتين
 تداعيا الولد للصغرى بالقرينة التي ظهرت له لما قال اتوني باسكين
 اشق الولد بينكما فقالت الكبرى نعم رضىت بذلك للتسلي بفقد ابن
 صاحبها وقالت الاخرى لا تفعل هو ابنها فقضى به لها للشفقة والرحمة
 التي قامت بقلبها حتى سمحت به للاخرى وبقي حيا وتظهر اليه وهذا
 من احسن الاحكام واعد لها وشريعة الاسلام تقرر مثل هذا وتشهد

بصحته وهل الحكم بالقافة والحاق النسب به للاعتماد على قرائن الشبه
مع اشتباهها وخفائها غالبا والمقصود ان القرائن التي قامت في رؤيا
عوف بن مالك وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه
القرائن بل هي اقوى من مجرد وجوه الآجر ومعاهد القمط وصلاحيه
المتاع للدعي دون الآخر في مسئلة الزوجين والصانعين وهذا ظاهر
لاخفاء به وفطر الناس وعقولهم تشهد بصحته وبانه التوفيق والمقصود
جواب السائل وان الميت اذا عرف مثل هذه الجزئيات وتفاصيلها
فعرفته بزيارة الحى له وسلامه عليه ودعائه له اولى واخرى *

فصل **** المسئلة الثانية وهي ان ارواح الموتى
هل تتلاقى وتزاور وتتذاكر ام لا *

فهي ايضا مسئلة شريفة كبيرة القدر وجوابها ان الارواح فسمان ارواح
معذبة وازواح منعمة فالعذبة في شغل بماهى فيه من العذاب عن التزاور
والتلاقى والارواح المنعمة المرسله غير المحبوسة تتلاقى وتزاور وتتذاكر
ما كان منها في الدنيا وما يكون من اهل الدنيا فتكون كل روح
مع رفيقه الذي هو على مثل عملها وروح نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم
في الرفيق الاعلى قال الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن اولئك رفيقا * وهذه المعية ثابتة في الدنيا وفي دار
البرزخ وفي دار الجزاء والمرأ مع من احب في هذه الدورات الثلاثة *

المسئلة الثانية في ان ارواح الموتى هل تتلاقى وتزاور وتتذاكر ام لا *

✽ وروى ✽ جرير عن منصور عن ابي الضحى عن مسروق قال قال اصحاب
محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما ينبغي لنا ان نفارقك في الدنيا فاذا مت رفعت
فوقنا فلم نرك فانزل الله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك
مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن اولئك رفيقا ✽ وقال الشعبي ✽ جاء رجل من الانصار وهو
يبكى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا نبي الله
والله الذي لا اله الا هو لانت احب الي من اهلي ومالي والله الذي
لا اله الا هو لانت احب الي من نفسي وانا اذكر لك انا واهلي فتاخذ في
كذاحتي اراك فذكرت موتك وموتى فعرفت اني لن اجامعك الا في
الدينا وانك ترفع في النبيين وعرفت اني ان دخلت الجنة كنت في منزل
ادنى من منزلك فلم يرد النبي صلى الله عليه وآله وسلم شيئا فانزل الله تعالى
ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين الى قوله وكفى بالله علما وقال تعالى
يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي
وادخلي جنتي ✽ اي ادخلي في جملتهم وكوني معهم وهذا يقال للروح
عند الموت ✽ وفي قصة الاسراء ✽ من حديث عبد الله بن مسعود قال
لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم اتى ابراهيم وموسى وعيسى صلوات الله
وسلامه عليهم اجمعين فتذاكروا الساعة فبدءوا بابراهيم فسالوه عنها
فلم يكن عنده منها علم ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم حتى اجمعوا الحديث

الى عيسى فقال عيسى عهد الله الي فيما دون وجبتها فذكر خروج الدجال
 قل فاهبط فاقتله ورجع الى بلادهم فتستقبلهم باجوج وماجوج وهم
 من كل حدب ينسلون فلا يرون به الا شربوه ولا يرون بشي الا افسدوه
 فيجئون الى الله تعالى فيدعوا الله فيميتهم فتجأ الارض الى الله من ريمهم
 ويجأون الي فادعوه يرسل الله السماء بالماء فيحمل اجسامهم فيقذفها
 في البحر ثم ينسف الجبال وتمد الارض مدالاديم فعهد الله الي اذا كان
 كذلك فان الساعة من الناس كالحامل المتم لا يدري اهلها متى تفجهم
 بولا دتها ليل او نهارا ذكره الحاكم والبيهقي وغيرهما وهذا نص
 في تذاكر الارواح العلم وقد اخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء
 بانهم احياء عند ربهم يرزقون وانهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم
 من خلفهم وانهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل وهذا يدل علي
 تلاقيهم من ثلاثة اوجه احدها انهم عند ربهم يرزقون واذا كانوا
 احياء فهم يتلاقون الثاني انهم انما استبشروا باخوانهم لقد ومهم عليهم
 ولقائهم لهم الثالث ان لفظ يستبشرون يفيد في اللغة انهم يبشر بعضهم
 بعضهم مثل يتباشرون وقد تواترت المراتي بذلك فمنها ما ذكره صالح
 ابن بشير (١) قال رأيت عطاء السلي في النوم بعد موته فقلت له يرحمك الله
 لقد كنت طويل الحزن في الدنيا فقال اما والله لقد اعقبني ذلك فرحاً طويلاً
 وسروراً دائماً فقلت في اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله
 عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ❀ وقال ❀

الاجوج وماجوج
 من كل حدب ينسلون
 فلا يرون به الا شربوه
 ولا يرون بشي الا افسدوه
 فيجئون الى الله تعالى
 فيدعوا الله فيميتهم
 فتجأ الارض الى الله
 من ريمهم ويجأون الي
 فادعوه يرسل الله
 السماء بالماء فيحمل
 اجسامهم فيقذفها
 في البحر ثم ينسف
 الجبال وتمد الارض
 مدالاديم فعهد الله
 الي اذا كان كذلك
 فان الساعة من الناس
 كالحامل المتم لا
 يدري اهلها متى تفجهم
 بولا دتها ليل او
 نهارا ذكره الحاكم
 والبيهقي وغيرهما
 وهذا نص في تذاكر
 الارواح العلم وقد
 اخبر الله سبحانه
 وتعالى عن الشهداء
 بانهم احياء عند
 ربهم يرزقون وانهم
 يستبشرون بالذين
 لم يلحقوا بهم من
 خلفهم وانهم
 يستبشرون بنعمة
 من الله وفضل وهذا
 يدل علي تلاقيهم
 من ثلاثة اوجه
 احدها انهم عند
 ربهم يرزقون واذا
 كانوا احياء فهم
 يتلاقون الثاني
 انهم انما استبشروا
 باخوانهم لقد ومهم
 عليهم ولقائهم لهم
 الثالث ان لفظ
 يستبشرون يفيد في
 اللغة انهم يبشر
 بعضهم بعضهم
 مثل يتباشرون وقد
 تواترت المراتي
 بذلك فمنها ما
 ذكره صالح ابن
 بشير (١) قال رأيت
 عطاء السلي في
 النوم بعد موته
 فقلت له يرحمك
 الله لقد كنت
 طويل الحزن في
 الدنيا فقال اما
 والله لقد اعقبني
 ذلك فرحاً طويلاً
 وسروراً دائماً
 فقلت في اي
 الدرجات انت قال
 مع الذين انعم
 الله عليهم من
 النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين
 ❀ وقال ❀

عبد الله بن المبارك رأى بيت سفيان الثوري في النوم فقلت له ما فعل الله
بك قال لقيت محمدا وحزبه وقال صخر بن راشد رأى بيت عبد الله بن
المبارك في النوم بعد موته فقلت اليس قدمت قال بلى قلت فما صنع الله بك
قال غفر لي مفررة احاطت بكل ذنب قلت فسفیان الثوري قال بخ بخ
ذاك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
وحسن اولائك رفيقاه وذكر ابن ابي الدنيا (١) من حديث حماد
ابن زيد عن هشام بن حسان عن يقطعة بنت راشد قالت كان مروان الملقب
بالحلبي جارا وكان قاضيا مجتهدا قالت فمات فوجدت عليه وجدا شديدا قالت فرأيت
فيما يرى النائم قلت ابا عبد الله ما صنع بك ربك قال ادخلني الجنة قلت
ثم ماذا قل ثم رفعت الى اصحاب اليمين قلت ثم ماذا قال ثم رفعت الى
المقربين قلت فمن رأيت من اخوانك قال رأيت الحسن و ابن سيرين
وميمون بن سباه قال حماد قال هشام بن حسان فحدثتني ام عبد الله وكانت
من خيار نساء اهل البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كافي دخلت دارا حسنة
ثم دخلت بستانا فذكرت من حسنه ما شاء الله فاذا النافيه برجل متكئ
على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بايديهم الاكلويب قالت فاني للتعجب
من حسن ما اري اذ قيل هذا مروان الملقب فاقبل فوثب فاستوى جالس على
سريره قالت واستيقظت من منامي فاذا جنازة مروان قدم بها على بابي
تلك الساعة وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الارواح وتعارفها قال ابن ابي الدنيا
حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع اخبرني فضيل بن سليمان التميمي

الاحاديث الدالة على تلاقى ارواح الموتى وتعارفهم

حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن ابي ليبة عن جده قال لما مات بشر بن البراء
ابن معرور وجدت عليه ام بشرو جد اشد يدا فقال يا رسول الله انه
لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فارسل الى بشر
بالسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم والذي نفسي بيده يا ام
بشر انهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤس الشجر وكان لا يهلك هالك
من بني سلمة الا جاءته ام بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك
فتقول اقرأ على بشر السلام وذكر **ابن ابي الدنيا** من حديث سفيان عن
عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال اهل القبور يتوكلون الاخبار فاذا
اتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل فلان يقول صالح ما فعل
فلان فيقول الم يا تكم او ما قدم عليكم فيقولون لا فيقول انا لله وانا اليه
راجعون سلك به غير مسيلنا **وقال صالح المري (١)** بلغني ان الارواح
تتلاق عند الموت فتقول ارواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان ما واك
وفي اي الجسد ين كنت في طيب ام خبيث ثم يكي حتى غلبه البكاء **وقال**
عبيد بن عمير ايضا اذا مات الميت تلقته الارواح يستخبرونه كما
يستخبر الركب ما فعل فلان ما فعل فلان فاذا قال ثوفي ولم ياتهم قالوا ذهب
به الى امه الهاوية **وقال** عبيد بن المسيب اذا مات الرجل استقبله ولد
كما يستقبل الغائب **وقال** عبيد بن عمير لو اني آتس من لقاء من مات
من اهلي لالفتاني قدمت كذا **وذكر معاوية بن يحيى** عن عبد الله بن
سلمة ان ابا رهم المسمعي حدثه ان ابا ايوب الانصاري حدثه ان

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها اهل
الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا فيقولون انظروا اخاكم حتى
يسترى فانه كان في كرب شديد فيسألونه ما ذا فعل فلان وما ذا فعلت
فلانة وهل تزوجت فلانة فاذا سألوه عن رجل مات قبله قال انه
قد مات قبلي قالوا ان الله وانا اليه راجعون ذهب به الى امه الهاوية فبئست
الام وبئست المزية. وقد تقدم حديث يحيى بن بسطام **حدثني**
مسمع بن عاصم قال رأيت عاصبا الجحدري في منامى بعد موته يستين
فقلت اليس قدمت قال بلى قلت واين انت قال انا والله في روضة من
من رياض الجنة انا ونفر من اصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها
الى بكر بن عبد الله المزني فتتلقى اخباركم قلت اجسامكم ام ارواحكم قال
هيئات بليت الاجسام وانا نتلقى الارواح.

فصل **واما المسئلة الثالثة وهي هل تلاقى ارواح الاحياء**
وارواح الاموات أم لا

فشواهد هذه المسئلة وادلتها اكثر من ان يحصيها الا الله تعالى والحس
والواقع من اعدل الشهود بها فتلقى ارواح الاحياء والاموات كما
تلقى ارواح الاحياء وقد قال تعالى انه يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى
الى اجل مسمى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون **قال** ابو عبد الله
ابن مندة ثنا احمد بن محمد بن ابراهيم ثنا عبد الله بن حسين

الحرا في ثنا جدى احمد بن شعيب ثنا موسى بن اعين عن مطرف
عن جعفر بن ابي المغيرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في هذه
الآية قال بلغنى ان ارواح الاحياء والاموات تلتقى في المنام
فيتساء لون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى ويرسل ارواح الاحياء
الى اجسادها. وقال ابن ابي حاتم في تفسيره ثنا عبدالله بن سليمان
ثنا الحسين ثناء امر ثناء اسباط عن السدى في قوله تعالى والتي لم تمت في
منامها. قال يتوفاها في منامها فيلتقى روح الحى وروح الميت فيتذاكران
ويعارفان قال فترجع روح الحى الى جسده في الدنيا الى بقية اجلها
وتريد روح الميت ان ترجع الى جسده فتجسده وهذا احد القولين في
الآية وهوان المسكنة من توفيت وفاة الموت اولا والمرسلة من توفيت
وفاة النوم والمعنى على هذا القول انه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها
الى جسدها قبل يوم القيامة ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها الى جسدها الى بقية
اجلها فيتوفاها الوفاة الاخرى والقول الثانى في الآية ان المسكنة والمرسلة
في الآية كلاهما توفى وفاة النوم فمن استكملت اجلها امسكها عند
فلا يرد ها الى جسدها ومن لم تستكمل اجلها ردها الى جسدها لتستكمل
واخنا رشيخ الاسلام هذا القول وقال عليه يدل القرآن والسنة قال
فانه سبحانه ذكر امساك التى قضى عليها الموت من هذه الانفس التى توفاها
وفاة النوم واما التى توفاها حين موتها فتلك لم يصفها با مساك ولا
بارسال بل هى قسم ثالث والذي يترجح هو القول الاول لانه سبحانه اخبر

بوفاتين وفاة كبرى وهي وفات الموت ووفاة صغرى وهي وفاة النوم
وقسم الارواح قسمين قسم قضى عليها بالموت فامسكها عندده وهي التي
توفاها ووفاة الموت وقسمها لبقية اجل فردها الى جسدها الى
استكمال اجلها وجعل سبحانه الامساك والارسال حكيمين للوفاتين
المذكورتين اولاهن هذه ممسكة وهذه مرسله واخبار ان التي
لم تمت هي التي توفاها في منامها فلو كان قد قسم وفاة النوم الى قسمين وفاة
موت ووفاة نوم لم يقل والتي لم تمت في منامها فانها من حين قبضت ماتت
وهو سبحانه قد اخبر انها لم تمت فكيف يقول بعد ذلك فيمسك التي
قضى عليها الموت ولمن نصر هذا القول ان يقول قوله تعالى فيمسك التي قضى
عليها الموت بعد ان توفاها ووفاة النوم فهو سبحانه توفاها اولاً ووفاة نوم
ثم قضى عليها الموت بعد ذلك والتحقيق ان الآية تتناول النوعين فانه
سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت وذكر امساك المتوفاة
وارسال الاخرى ومعلوم انه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء
مات في النوم او في اليقظة ويرسل نفس من لم يميت فقوله يتوفى الانفس
حين موتها يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام وقد دل
على التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره
ويخبره الميت بما لا يعلم الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضي والمستقبل
وربما اخبره بما لا دفنه الميت في مكان لم يعلم به سواء وربما اخبره بدین
عليه وذكر له شواهد وادلته وابلغ من هذا انه يخبر بما عمله من عمل

لم يطلع عليه احد من العالمين • وابلغ من هذا انه يخبره انك تاتينا الى وقت
كذا وكذا فيكون كما اخبر ور بما خبره عن امور يقطع الحى انه لم يكن يعرفها
غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جشامة وقوله لعوف بن مالك ما قال له
وذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره لمن رآه بدرعه وما عليه
من الدين • وقصة صدقة بن سليمان الجعفرى واخبار ابنه له بما عمل من بعده
وقصة شبيب بن شيبه وبقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا حيث
لقنها لا اله الا الله • وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه واخباره اياه بعلمه
بزيارته • وقال سعيد بن المسيب التقي عبد الله بن سلام ومسلان الفارسي
فقال احدهما للآخر ان مت قبلى فالتقى فاخبرني ما لقيت من ربك وان
انامت قبلك لقيتك فاخبرتك فقال الا خرو هل تلتقى الاموات
والاحياء قال نعم اروا اجمع في الجنة تذهب حيث شاءت قال فمات
فلان فلقية في المنام فقال توكل وابشر فلم ارمثل التوكل قط • وقال
العباس بن عبد المطلب كنت اشتبهى ان ارى عمر في المنام فمأرايته
الا عند قرب الحول فرأيت • يمسح العرق عن جبينه وهو يقول هذا اوان
فراغنى ان كاد عرشي ليهطل لولا ان لقيت رؤفا رحيم • ولما حضرت • شرح
ابن عابد الثمالى الوفاة دخل عليه غضيف بن الحارث وهو يحو دبنفسه
فقال يا ابا الحجاج ان قدرت على ان تاتينا بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل
قال وكانت كلمة مقبولة في اهل الفقه قال فمكث زما نا لا يراه ثم رآه في
منامه فقال له اليس قد مت قال بلى قال فكيف حالك قال تجاوز ربنا عنا

الذي نوب فإني ملك من الأحرار قلت و ما الأحرار قال الذين يشار
اليهم بالأصابع في الشيء وقال عبد الله بن عمر بن عبد العزيز رأيت أبي
في النوم بعد موته كأنه في حديقة فدفع إلي نقاحات فأولتهن الولد فقلت أي
الأعمال وجدت أفضل فقال لا استغفاري بنى وقال رأيت مسلة بن
عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته فقال يا أمير المؤمنين ليت شعري
إلى أي الحالات صرت بعد الموت قال يا مسلة هذا أو انفر اغي والله
ما استرحمت إلا الآن قال قلت فإني أنت يا أمير المؤمنين قال مع أئمة
الهدى في جنة عدن وقال صالح البراد رأيت زرار بن أوفى بعد
موته فقلت رحمك الله ماذا قيل لك وماذا قلت فأعرض عني قلت فما
صنع الله بك قال تفضل علي بجوده وكرمه قلت فابو العلاء بن يزيد
أخوه مطرف قال ذلك في الدرجات العلى قلت فإني الأعمال ابلغ فيما
عندكم قال التوكل وقصر الأمل وقال مالك بن دينار رأيت مسلم بن
يسار بعد موته فسلمت عليه فلم يرد علي السلام فقلت ما يمنعك أن ترد السلام
قال أنا ميت فكيف أرد عليك السلام فقلت له ماذا لقيت بعد الموت
قال لقيت والله هو الأوزلازل عظاما شدا قال قلت له فما كان بعد ذلك
قال وما تراه يكون من الكريم قبل من الحسنات وعفالن عن السيئات
وضمن عنا التبعات قال ثم شفق مالك شهقة خروم شيبا عليه قال فلبث
بعد ذلك أياما مريضا ثم تصدع قلبه فمات وقال سهل أخو حزم
رأيت مالك بن دينار بعد موته فقلت يا أبا يحيى ليت شعري ماذا قدمت به

قصيدة وفاة مالك بن دينار رحمه الله تعالى

على الله قال قدمت بذنوب كثيرة محاسنها عن حسن الظن بالله عز وجل
 ولما مات رجاء بن حيوة (١) رآته امرأة عابدة فقالت يا ابا المقدم الى
 ما صرتم قال الى خير ولكن فزعنا بعدكم فزعة ظننا ان القيامة قد قامت
 قالت قلت ومم ذلك قال دخل الجراح واصحابه الجنة بانقالمهم حتى
 ازدحموا على بابها وقال جميل بن مرة كان مودق العجلى الى اخا وصديقا
 فقلت له ذات يوم اينما مات قبل صاحبه فليأت صاحبه فليخبره
 بالذي صار اليه قال مات مودق فرأت اهلى في منامها كأنه انا نا
 كما كان باقى فقرع الباب كما كان يقرع قالت ففتحت له كما
 كنت افتح وقلت ادخل يا ابا المقدم الى باب اخيك فقال كيف ادخل
 وقد ذقت الموت انما جئت لاعلم جيلا بما صنع الله بي اعلم انه قد جعلني
 في المقربين ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض اصحابه حزنا شديدا
 فرآه في المنام في حال حسنة فقال يا اخي قد اراك في حال يسر في ما صنع
 الحسن قال رفع فوقى بسبعين درجة قلت ولم ذاك وقد كنا نرى انك
 افضل منه قال ذاك بطول حزنه وقال ابن عيينة رأيت سفيان الثوري
 في النوم فقلت اوصنى قال اقل من معرفة الناس وقال عمار بن سيف
 رأيت الحسن بن صالح في منامى فقلت قد كنت متمنيا للقاءك فماذا عندك
 فتخبر نابه فقال ابشر فاني لم ارمثل حسن الظن باق شيئا ولما مات ضيغم
 العابد رآه بعض اصحابه في المنام فقال اما صليت علي قال فذكرت علة
 كانت فقال اما لو كنت صليت علي رجحت رأسك ولما مات رابعة

فقه
 رابعة
 بن
 حيوة

فقه
 رابعة
 بن
 حيوة

رأتها امرأة من اصحابها وعليها حلة استبرق وخمار من سندس وكانت
كفنت في جبة وخمار من صوف فقالت لها ما فعلت الجبة التي كفنتك
فيها وخمار الصوف قالت والله انه نزع عني وابدلت به هذا الذي
ترين علي وطويت اكفاني وختم عليها و رفعت في عليين ليكمل لي ثوبها
يوم القيامة قالت فقلت لها لهذا كنت تعملين ابام الدنيا فقالت وما هذا
عند ما رأيت من كرامة الله لاوليائه فقالت لها ما فعلت عبدة بنت كلاب
فقالت هيات هيات سبقتنا والله الى الدرجات التي قالت قلت وبم وقد
كنت عند الناس اعبد منها فقالت انهم لم تكن نبالي على ابي حال اصبحت
من الدنيا وامست فقالت فما فعل ابوهالك تعني ضيفا فقالت يزوراه تبارك
و تعالي متى شاء قالت قلت فما فعل بشر بن منصور قالت ينجح ينجح اعطى والله
فوق ما كان يأمل قالت قلت مررت ببني بامرأتك قرب به الى الله تعالى قالت عليك
بكثرة ذكركه فيوشك ان تعقبني بذلك في قبرك ولما مات عبد العزيز
ابن سليمان العابد را بعض اصحابه وعليه ثياب خضر وعلي رأسه
كليل من لؤلؤ فقال كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت وكيف
رأيت الامر هناك قال اما الموت فلا تسأل عن شدة كربه و غمه الا
ان رحمة الله وارت عنا كل عيب وما تلقانا الا بفضلها وقال صالح بن
بشر لما مات عطاه السلمي رأينه في منامي فقالت يا ابا محمد الست في زمرة
الموتى قال بلى قلت فماذا اصررت اليه بعد الموت قال صرت والله الى خير
كثير و رب غفور شكور قال قلت اما والله لقد كنت طويلا الحزن

في دار الدنيا فتبسم وقال والله لقد عاقبني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً
فقلت فني اي الدرجات انت قال مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا ولمامات
عاصم الجعدي رآه بعض اهله في المنام فقال اليس قد مت قال بلى
قال فاين انت قال اننا والله في روضة من رياض الجنة اننا نفر من اصحابي
نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها الى بكر بن عبد الله المزني فتتلقى اخباركم
قال قلت اجسادكم ام ارواحكم قال هيئات بليت الاجساد وانما تتلاقى
الارواح وروى الفضيل بن عياض (١) بعد موته فقال لم ار للعبد خيراً
من ربه وكان مرة الحمداني قد سجد حتى اكل التراب جبهته فلما مات رآه
رجل من اهله في منامه وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الذي
فقال ما هذا الاثر الذي اري بوجهك قال كسي موضع السجود باكل
التراب له ثورا قال قلت فاما منزلتك في الآخرة قال خير منزل دار لا يتقل
عنها اهلها ولا يموتون وقال ابو يعقوب القاري رأيت في منامي رجلاً
آدم اطوا الاو الناس يتبعونه قلت من هذا قالوا اويس القرني فاتبعته
فقلت او حسني يرحمك الله فكلمني ووجهي فقلت مسترشد فارشدني
رحمك الله فاقبل علي فقال ابتغ رحمة الله عند محبته واحذر رقعته
عند مصيبته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولى
وتركني وقال ابن السماك رأيت مسعراً في النوم فقلت اي الاعمال
وجدت افضل قال محالس الذكرو وقال الاجلح رأيت سلمة بن كهيل

روى بعض اهل عاصم الجعدي بعد موته انه رآه قصة روى في روضة الهمداني رحمه الله قصة روى في القرني بعد وفاته رحمه الله

في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال قيام الليل وقال ابو بكر
ابن ابي مريم رأيت وفاء بن بشر بعد موته فقلت ما فعلت يا وفاء قال نجوت بعد
كل جهد قلت فاي الاعمال وجدتموها افضل قال البكاء من خشية الله
عز وجل وقال الليث بن سعد عن موسى بن وردان انه رأى عبد الله بن
ابي حبيب بعد موته فقال عرضت علي حسناتي وميثاتي فرأيت في
حسناتي حبات رمان التفتطنها فاكلتهن ورأيت في ميثاتي خيطي حرير
كان في قلنسوتي وقال سنيد بن داود حدثني ابن اخي جويرية بن اسماء
قال كنا بعبادان فقدم علينا شاب من اهل الكوفة متعب فأت به في يوم
شديد الحر فقلت نبرد ثم ناخذ في جهازه فتمت فرأيت كافي في المقابر فاذا
بقبة جوهر تملأ لا حسنا وانا انظر اليها اذا نفلقت فاشرفت منها جارية
مارأيت مثل حسناتها فقلت علي فقالت بالله لا تحبسه عنا الى الظاهر قال
فانتبهت فزعا واخذت في جهازه وحفرت له قبر في الموضع الذي رأيت فيه
القبة فدفنته فيه وقال عبد الملك بن عتب الليثي رأيت عامر بن عبد
قيس في النوم فقلت اي الاعمال وجدت افضل قال ما يريد به وجه الله
عز وجل وقال يزيد بن هارون رأيت ابا العلاء ايوب بن مسكين
في المنام فقلت ما فعل بك ربك قال غفر لي قلت بماذا قال بالصوم والصلاة
قلت ارايت منصور بن زاذان قال هيات ذاك ترى قصره من بعيد
وقال يزيد بن نعمة هلكت جارية في طاعون الجارف فلقها بالبوها
بعد موتها فقال لها يا بنية اخبريني عن الآخرة قالت يا ابت قدمي على امر عظيم

ذكر في المسائل والسيرات كتاب الروح

نعلم ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله لتسبيحة أو تسبيحتان أو ركعة أو ركعتان
في صحيفة على أحب الي من الدنيا وما فيها ❀ وقال كثير ❀ بن مرة رأيت
في منامي كافي دخلت درجة عليه في الجنة فجعلت اطوف بها وانعجب
منها فإذا النابساء من نساء المسجد في ناحية منها فذهبت حتى ملئت عليهن
ثم قلت بما بلغت هذه الدرجة قلن بسجدة وتكبيرات ❀ وقال ❀ من احم
مولي عمر بن عبد العزيز عن فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر بن عبد العزيز
قالت اتبته عمر بن عبد العزيز ليلة فقال لقد رأيت رؤيا معجبة قالت فقلت
جعلت فداك فاخبرني بها فقال ما كنت لا أخبرك بها حتى اصبح فلما طلع
الفجر خرج فصلي ثم عاد الى مجلسه قالت فاغتنمت خلوته فقلت اخبرني
بالرؤيا التي رأيت قال رأيت كافي رفعت الى ارض خضراء واسعة
كانها بساط اخضر واذ فيها قصر ايض كانه الفضة واذ اخرج قد خرج
من ذلك القصر فتهتف با على صوته يقول ابن محمد بن عبد الله بن
عبد المطلب ابن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) اذا قبل رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم حتى دخل ذلك القصر قال ثم ان اخرج من ذلك
القصر فنادى ابن ابوبكر الصديق ابن ابن ابي حنيفة اذا قبل ابوبكر
حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن عمر بن الخطاب فاقبل
عمر حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن عثمان بن
عقاف فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم خرج آخر فنادى ابن علي بن ابي
طالب فاقبل حتى دخل ذلك القصر ثم ان اخرج فنادى ابن عمر

روى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع اصحابه الاربعة في المنام ❀

ابن عبد العزيز قال عمر فقممت حتى دخلت ذلك القصر قال فدفعتم
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والقوم حوله فقلت بيني وبين نفسي
ابن اجلس فجلست الى جنب ابي عمر بن الخطاب فنظرت فاذا ابو بكر
عن يمين النبي صلى الله عليه وآله وسلم واذا عمر عن يساره فتأملت
فاذا ابي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وبين ابي بكر
رجل فقلت من هذا الرجل الذي بين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وبين ابي بكر فقال هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفا يهتف وبيني
وبينه ستر نور يا عمر بن عبد العزيز تمسك بما انت عليه واثبت على ما انت
عليه ثم كانه اذن لي في الخروج فقممت فخرجت من ذلك القصر فالتفت
خلفي فاذا انا بعثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول الحمد لله
الذي نصرني واذا علي بن ابي طالب في اثره خارج من ذلك القصر
وهو يقول الحمد لله الذي غفر لي ❀ وقال ❀ سعيد بن ابي عروبة عن عمر
ابن عبد العزيز رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابو بكر وعمر جالسا
عنده فسلمت وجلست فينا انا جالس اذا اتي بلي ومعاوية فاد خلايتا
واجيف عليهما الباب وانا انظر فما كان باسرع من ان اخرج علي وهو يقول فضي
لى ورب الكعبة وما كان باسرع من ان اخرج معاوية على اثره وهو يقول غفر لي
ورب الكعبة ❀ وقال ❀ حماد بن ابي هاشم جاء رجل الى عمر بن عبد العزيز
فقال رايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المنام وابو بكر عن يمينه وعمر
عن شماله واقبل رجلان يختصمان وانت بين يديه جالس فقال لك يا عمر اذا

ذكر ربيعة معاذ بن جبل رضي الله عنه ما كان عليه من النعيم

عملت فاعمل بمثل هذين لابي بكر وعمر فاستخلفه عمر بالله ارايت هذه الرؤيا
تخلف فبكي عمر ❀ وقال ❀ عبد الرحمن بن غنم ارايت معاذ بن جبل بعد
وفاته ثلاث على فرس ابلق وخلفه رجال بيض عليهم ثياب خضر على خيل
بلق وهو قدامهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من
المكرمين ثم التفت عن يمينه وشماله يقول يا ابن رواحة يا ابن مظعون الحمد لله
الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء فنعم اجر
العاملين ثم صاحني وسلم علي ❀ وقال ❀ قبيصة بن عقبة ارايت سفيان
الثوري في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك فقال

نظرت الى ربي عيانا فقال لي ❀ هنيئا رضا في عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواما اذا الليل قد دجى ❀ بعبرة محزون وقلب عميد
فدوئك فاختراي قصر تريد ❀ وزرني فاني منك غير بعيد
❀ وقال سفيان ❀ بن عيينة ارايت سفيان الثوري بعد موته يطير في الجنة من
نخلة الى شجرة ومن شجرة الى نخلة وهو يقول لمثل هذا فليعمل العاملون فليل له
بما ادخلت الجنة قال بالورع بالورع قيل له فما فعل علي بن عاصم قال ما نراه
الا مثل الكوكب ❀ وكان ❀ شعبة بن الحجاج ومسر بن كدام حافظين
وكانا جليلين قال ابو احمد البريدي فرايتها بعد موتها فقلت اباسطام
ما فعل الله بك فقال وقفك الله لحفظ ما اقول ❀

حباني الهى في الجنان بقبة ❀ لها الف باب من الجن وجوهر
وقال لي الرحمن يا شعبة الذي ❀ تبجر في جمع العلوم فاكثر

تعم بقرني اني عنك ذورضا • وعن عبيد القوام في الليل مسعرا
 كفنا مسعرا عزا بان سيزورني • واكشف عن وجهي الكريم لينظرا
 وهذا فعالي بالدين تنسكوا • ولم يالفوا في سالف الدهر منكرا
 ❀ وقال احمد ❀ بن محمد اللبدي رأيت احمد بن حنبل في النوم فقلت يا ابا
 عبد الله ما فعل الله بك قال غفر لي ثم قال يا احمد ضربت في ستين سوطا قلت نعم
 يا رب قال هذا وجهي قد اجثت فانظر اليه ❀ وقال ❀ ابو بكر احمد بن محمد بن
 الحجاج حدثني رجل من اهل طرسوس قال دعوت الله عز وجل ان يريني
 اهل القبور حتى اصالحهم عن احمد بن حنبل ما فعل الله به فرايت بعد عشر سنين
 في المنام كان اهل القبور قد قاموا على قبورهم فبادروني بالكلام فقالوا يا هذا
 كم تدعوا الله عز وجل ان يريك ايانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقمك تحليه
 الملائكة تحت شجرة طوبى • قال ابو محمد عبد الحق • وهذا الكلام من
 اهل القور وانما هو اخبار عن علو درجة احمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم
 منزلته فلم يقدروا ان يعبروا عن صفة حاله وعن ما هو فيه الا بهذا وما هو في
 معناه ❀ وقال ابو جعفر ❀ السقاء صاحب بشر بن الحارث رأيت بشر الخافي
 ومعروف الكرخي وهما جاثيان فقلت من اين فقالا من جنة الفردوس
 زرنا كليم الله موسى ❀ وقال ❀ عاصم الجزري رأيت في النوم كافي لقيت
 بشر بن الحارث فقلت من اين يا ابا نصر قال من عليين قلت فما فعل احمد بن
 حنبل قال تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله عز وجل
 يا كلاك وبشر بان قلت له فانت قال علم قلة رغبتي في الطمام فاباحني

ذكر مسئلة الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في المسئلة الثالثة

النظر اليه * وقال * ابو جعفر السقاء رأيت بشرين الحارث في النوم بعد موته (١) فقلت ابا نصر ما فعل الله بك قال الطغنى ورحمني وقال لي يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الحجر ما ديت شكر ما حشوت قلوب عبادي منك وابع لي نصف الجنة فاسرح فيها حيث شئت ووعدني ان يغفر لمن تبع جنازتي فقلت ما فعل ابو نصر التمار فقال ذاك فوق الناس يصبره على بلائه وفقره * قال * عبد الحق لعله اراد بقوله نصف الجنة نصف نعيمها لان نعيمها نصفان نصف روحاني ونصف جسماني فيتنعمون اولاً بالروحاني فاذا ردت الارواح الى الاجساد اضيف لهم النعيم الجسماني الى الروحاني وقال غيره نعيم الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان او في من حظه في العلم والله اعلم * وقال * بعض الصالحين رأيت ابا بكر الشبلي في المنام وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه واذا به قد اقبل وعليه ثياب حسان فقامت اليه وسلمت عليه وجلست بين يديه فقلت له من اقرب اصحابك اليك قال المهجهم بذكر الله واقومهم بحق الله واسر عهم مبادرة في مرضاة الله * وقال * ابو عبد الرحمن الساجي رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته فقلت له طالت غيبتك فقال السفر طويل فقلت له فما الذي قدمت عليه فقال رخص لي لانا كمنافقتي بالرخص فقلت فما تأمرني به قال اتباع الآثار وصحبة الاخيار بنجيان من النار ويقر بان من الجبار * وقال * ابو جعفر الضرير رأيت عيسى بن زاذان بعد موته فقلت ما فعل الله بك فانشأ يقول

(١) مات رحمه الله تعالى سنة سبع و مائتين ١٢ خلاصه

روية بشر الحافي رحمه الله تعالى بعد موته

الاخبار بنجيان من النار ويقر بان من الجبار

لو رأيت الحسان في الخلد حولي • واكاويب معها للشراب
يتنمنن بالكتاب جميعا • يتشبن مسبلات الثياب
✽ وقال ✽ بعض اصحاب ابن جريج رأيت كافي جمعت الى هذه المقبرة التي
بمكة فقرأت على عامتها سرادقا ورأيت منها قبرا عليه سرادق وفسطاط
وسدرة فجمعت حتى دخلت فسلمت عليه فاذا مسلم بن خالد الزنجي
فسلمت عليه وقلت يا ابا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقبرك
عليه سرادق وفسطاط وفيه سدرة فقال اني كنت كثير الصيام
فقلت فاني قبرا بن جريج واين محله فقد كنت اجالسك وانا
احب ان اسلم عليه فقال هكذا بيده هيات وادار اصبعه السبابة
واين قبرا بن جريج رفعت صحيفته في عليين ✽ ورأى ✽ حماد
ابن مسلمة في النوم بعض اصحابه فقال له ما فعل الله بك فقال قال
لي طال ماكدت نفسك في الدنيا فاليوم اطيل راحتك وراحة
المتعبين • وهذا باب طويل جدا فان لم تسمح نفسك بتصديقه
او قلت هذه منامات وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحبها او قريبا
او غيره فاخبره بامر لا يعلمه الا صاحب الرؤيا او اخبره بما له
او حذره من امر يقع او بشره بامر يوجد فوقع كما قال او اخبره بانه
يموت هو او بعض اهل الى كذا وكذا فيقع كما اخبر او اخبره بمخصب
او جدد او عسد او نازلة او مرض او بغيره له فوقع كما
اخبره والواقع من ذلك لا يحصىه الا الله والناس مشتركون فيه

الدلائل العقلية على ملاقات الارواح ✽

وقد رأينا نحن وغيرنا من ذلك عجائب وابطال من قال ان هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم وهذا عين الباطل والمحال فان النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الامور التي يخبر بها الميت ولا خطرت ببالها ولا عند ما علامه عليها ولا اماره بوجه ما ونحن لا ننكر ان الامر قد يقع كذلك وان من الرويا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد بل كثير من مرآئي الناس انما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق فان الرويا على ثلاثة انواع رويا يامن الله ورويا يامن الشيطان ورويا من حديث النفس والرويا الصحيحة اقسام منها الهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام كما قال عبادة بن الصامت وغيره ومنها مثل يضربه له ملك الرويا المؤكل بها ومنها التقاء روح النائم بارواح الموتي من اهله واقاربه واصحابه وغيرهم كما ذكرناه ومنها عروج روحه الى الله سبحانه وخطا بها له ومنها دخوله روحه الى الجنة ومشاهدتها وغير ذلك فالتقاء ارواح الاحياء والموتي نوع من انواع الرويا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات وهذا موضع اضطرب فيه الناس (فمن قائل) ان العلوم كلها كامنة في النفس وانما اشتغالها بما لم الحس يجلب عنها ما طاعتها فاذا تجردت بالنوم رأت منها ما يجب استعدادها ولما كان تجردها بالموت اكمل كانت علومها ومعارفها هناك اكمل وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله

الرويا على ثلاثة انواع منها الرويا الصحيحة ومنها قسام

ولا يقبل كله فان تجرد النفس يطالعها على علوم ومعارف لا تحصل
بدون التجرد لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي
بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما اخبر به عن الرسل الماضية والامم
الخالية وتفاصيل المعاد واشراط الساعة وتفاصيل الامر والنهي
والاسماء والصفات والافعال وغير ذلك مما لا يعلم الا بالوحي
ولكن تجرد النفس عوف لها على معرفة ذلك وتلقه من معدنه
اسهل واقرب واكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية
(ومن قائل) ان هذه المراتى علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب
وهذا قول منكرى الاسباب والحكم والقوى وهو قول مخالف للشرع
والعقل والفطرة (ومن قائل) ان الرؤيا امثال مضروبة يضربها الله للعبد
بحسب استعداد الفقه على يد ملك الروء يافرة يكون مثلاً مضروباً
ومرة يكون نفس ما رآه الرائي فيطبق الواقع مطابقة العلم لمعلومه
وهذا اقرب من القولين قبله ولكن الرء وباليست مقصورة عليه بل لها
اسباب اخر كما تقدم من ملاقات الارواح واخبار بعضها بعضاً ومن القاء
الملك الذي في القلب والروع ومن روية الروح للاشياء مكافئة
بلا واسطة وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة الحافظ في (كتاب النفس
والروح) من حديث محمد بن حميد ثنا عبد الرحمن بن مغراء الدوسي
ثنا الازهر بن عبد الله الازدي عن محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله
عن ابيه قال لقي عمر بن الخطاب علي بن ابي طالب فقال له يا ابا الحسن

الاسئلة الثلاثة العجيبه عن كرم الله وجهه مع جوارها

ربما شهدت وغبنا وشهدنا وغبنا ثلاث أسالك عنهن فهل عندك
 منهن علم فقال علي بن أبي طالب وما هن فقال الرجل يجب الرجل
 ولم ير منه خيرا والرجل يغيض الرجل ولم ير منه شرا فقال علي نعم
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الارواح جنود مجندة
 تلتقي في الهواء فتشام فتمتاعرف منها اتلف وماتنا كرمها اخلف فقال
 عمر واحدة قال عمرو الرجل يحدث الحديث اذ نسيه فيينا هو وما
 نسيه اذ ذكره فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
 ما في القلوب قلب الا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر مضي اذ تجللت
 سحابة فاظلم اذ تجلت فاضاء وبيننا القلب يتحدث اذ تجللت سحابة فنسى
 اذ تجلت عنه فيذكر قال عمر اثنتان قال والرجل يرى الرؤيا فيها
 ما يصدق ومنها ما يكذب فقال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم يقول ما من عبد ينام يتملى نو ما الا عرج يروح الى العرش
 فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ
 دون العرش فهي التي تكذب فقال عمر ثلاث كنت في طلبهن
 فالحمد لله الذي اصبتهن قبل الموت وقال بقبعة بن الوليد حدثنا صفوان
 ابن عمرو عن سليم بن عامر الحضرمي قال قال عمر بن الخطاب
 عجت لرؤيا الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال فيكون كاحسن
 بيد ويرى الشيء فلا يكون شيئا فقال علي بن أبي طالب يا امير المؤمنين
 يقول الله عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في

منها ما فيمسيك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى .
 قال والارواح يعرج بها في مناها فارات وهي في السماء فهو الحق
 فاذا ردت الى اجسادها تلقتها الشياطين في الهواء فكذبها فارات
 من ذلك فهو الباطل . قال فجعل عمر يتعجب من قول علي . قال ابن مندة
 هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره وروي عن ابي الدرداء
 وذكر الطبراني من حديث علي بن ابي طلحة ان عبدا لله بن عباس
 قال لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين اشياء اسألك عنها قال صل عما
 شئت قال يا امير المؤمنين مم يذكر الرجل ومم ينسى . ومم تصدق
 الروء ياومم تكذب فقال له عمر ان على القلب طخاوة كطخاوة القمر فاذا
 تغشت القلب نس ابن آدم فاذا انجلت ذكر ما كان نسي . وامام تصدق
 الروء ياومم تكذب فان الله عز وجل يقول انه يتوفى الانفس حين موتها
 والتي لم تمت في منامها . فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق
 وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب . وروي عن ابن طبيعة عن
 عثمان بن نعيم الرعيني عن ابي عثمان الاصمعي عن ابي الدرداء قال اذا نام
 الانسان عرج بروحه حتى يوقى بها العرش فان كان طاهرا اذن لها
 بالسجود وان كان جنبا لم يؤذن لها بالسجود . وروي عن جعفر بن عون عن
 ابراهيم الهجري عن ابي الاحوص عن عبد الله بن مسعود انه قال ان
 الارواح جنود مجندة تلتاق فتشام كما تشام الخيل فتعارف منها التلطف
 وما تناكر منها الاختلف . ولم يزل الناس قديما وحديثا يعرف هذا وتشاهده

يعرج بروحه الى العرش ويؤذن لها بالسجود ان كان طاهرا

قال جهيل بن معمر العذري •

اغل نهاري مستهما وتلتقي • مع الليل روحي في المنام وروحها
• فان قيل • فالنائم يرى غيره من الاحياء يحدثه ويخاطبه وربما كان
بينهما مسافة بعيدة ويكون المرئ يقظان وروحه لم تفارق جسده فكيف
التقت روحاهما • قيل • هذا اما ان يكون مثلامضرو باضر به ملك
الروءيا للنائم او يكون حديث نفس من الرائ تجرد له في منامه
كما قال حبيب بن اوس •

سقى الطيفك من زوراك • حديث نفسك عنه وهو مشغول
وقد تناسب الروحان وتشتد علاقة احدهما بالآخرى فيشعر كل
منها ببعض ما يحدث لصاحبه وان لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة
بينهما وقد شاهد الناس من ذلك عجائب والمقصود ان ارواح الاحياء
تتلاقى في النوم كما تتلاقى ارواح الاحياء والاموات قال بعض السلف
ان الارواح تتلاقى في الهواء فتتعارف او تتذاكر فباتيها ملك الروءيا بما هو
لاقيها من خير او شر قال وقد وكل الله بالروءيا الصادقة ملكا علمه
والهمه معرفة كل نفس بيمينها واسمها ومنقلبها في دينها ودنياها وطبعها
ومعارفها لا يشبه عليه منها شيء ولا يغلط فيها فتأته نسخة من علم غيب الله
من ام الكتاب بما هو مصيب لهذا الانسان من خير وشر في دينه ودنياه
ويضرب له فيها الامثال والاشكال على قدر عادته فتارة يشره
بخير قدمه او يقدمه وينذرهم من معصية ارتكبها او هم بها ويحذرهم من مكروه

كيف تتقو روح النائم روح القظان

انعمت اسبابه ليعارض تلك الاسباب باسباب تدفعها ولاغير ذلك
من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرويا نعمة منه ورحمة واحسانا
وتذكيرا وتعريفا وجعل احد طرق ذلك تلاقى الارواح وتذاكرها
وتعارفها وكم بمن كانت توبته وصلاحه وزهده واقباله على الآخرة عن
منام راهاوروي له وكم ممن استغنى واصاب كنز او دفينا عن منام وفي
كتاب المجالسة لابي بكر احمد بن مروان المالكي عن ابن قتيبة عن ابي
حاتم عن الاصمعي عن المعتمر بن سليمان عن من حدثه قال خجنا مرة في سفر
وكنا ثلاثة نفر فنام احدا فرائنا مثل المصباح خرج من انفه فدخل
غارا قريبا منه ثم رجع فدخل انفه فاستيقظ يسبح وجهه وقال رايت
عجبارا في هذا الغار كذا وكذا فدخلنا فوجدنا فيه بقية من كنز كان
وهذا عبد المطلب دل في النوم على زمره واصاب الكنز الذي كان هناك
وهذا عمير بن وهب اتى في منامه فقبل له قم الى موضع كذا وكذا من
البيت فاحفره تجد مال ابيك وكان ابوه قد دفن مالا ومات ولم يوص
به فقام عمير من نومه فاحفر حيث امره فاصاب عشرة آلاف درهم
وتبرا كثيرا ف قضى دينه وحسن حاله وحال اهل بيته وكان ذلك
عقيب اسلامه فقالت له الصغرى من بناته يا ابي ربنا هذا الذي حبانا
بدينه خير من هبل والعزى ولولاه كذا لك ما ورثك هذا المال وانما
عبد نه اياما قلائل قال علي بن ابي طالب القيرواني العاير وهو حديث عمير
هذا واستخرج المبال بالنام باعجب مما كان عندنا وشاهدناه في عصرنا

ذكر الحكم والمصالح من الله تعالى للعباد في الرويا

بمد ينتمن ابي محمد عبد الله البغاشي و كان رجلا صالحا مشهورا بروية
الاموات وسوالهم عن الغائبات ونقله ذلك الى اهلهم وقراباتهم
حتى اشتهر بذلك وكثر منه فكان المروء يا تبه فيشكوا اليه ان جميعه
قد مات من غير وصية وله مال لا يتهدي مكانه فيعده خيرا ويدعو
الله تعالى في ليلته فيترآى له الميت الموصوف فيسأله عن الامر فيخبره به
فمن نوادره ان امرأة عجوزا من الصالحات توفيت ولا مراة عندها سبعة
دنانير وديعة فجاءت اليه صاحبة الوديعة وشكت اليه ما نزل بها واخبرته
باسمها واسم الميتة صاحبتهما ثم عادت اليه من الغد فقال لها نقول لك
فلانة عدى من سقف بيتي سبع خشبات تجدى الدنانير في السابعة
في خرقة صوف ففعلت ذلك فوجدتها كما وصف لها قال واخبرني
رجل لا اظن به كذا قال استاجرني امرأة من اهل
الدنيا على هدم دار لها وبنائها بمال معلوم فلما اخذت في الهدم
لزمت الفعلة هي ومن معها فقلت مالك قالت والله مالي الى هدم
هذه الدار من حاجة لكن ابي مات وكان ذايسار كثير فلم نجد له
كثير شي فقلت ان ماله مدفون فعمدت الى هدم الدار فلما وجد شيئا فقال
لها بعض من حضرنا لقد فانك ما هو اهلون عليك من هذا قالت وما هو
قال فلان تمضين اليه وتساألينه ان يبيت (١) قصتك الليلة فلعله يرى
اباك فيد لك على مكان ماله بلا تعب ولا كلفة فذهبت اليه ثم عادت اليها
فزعمت انه كتب اسمها واسم ابيها عنده فلما كان من الغد بكرت الى العمل

رواد ران رواه ابي محمد البغاشي

وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت ان الرجل قال لي رأيت اباك
وهو يقول المال في الحنية (١) قال فجعلنا نحفر تحت الحنية وفي جوارها حتى
لاح لي شئ + واذا المال فيه قال فاخذنا في التعجب والمرأة تستخف
بما وجدت وتقول مال ابي كان اكثر من هذا ولكنني اعود اليه فمضت
فاعلمته ثم سأله المعاودة فلما كان من الغد انت وقالت انه قال لها ان
اباك يقول لك احفري تحت الجاية المربعة التي في مخزن الزيت قال
ففقتحت المخزن فاذا بجاية مربعة في الركن فازلناها وحفرنا تحتها فوجدنا
كوزا كبيرا فاخذته ثم دام بها الطمع في المعاودة ففعلت فرجعت من
عنده وعليها الكآبة فقالت زعم انه رآه وهو يقول له قد اخذت
ما قدر لها وامامنا بقي فقد جلس عليه عفريت من الجن يحرسه الى من
قد رله والحكايات في هذا الباب كثيرة جدا واملمن حصل له الشفاء
باستعمال دواء رأى من وصفه له في منامه فكثير جدا وقد حدثني
غير واحد من كان غير مائل الى شيخ الاسلام ابن تيمية انه رآه بعد موته
وسأله عن شئ كان يشكل عليه من مسائل الفرائض وغيرها فاجابه
بالصواب وبالجملة فهذا امر لا ينكره الامن هو اجهل الناس بالارواح
واحكامها وشأنها والله التوفيق

فصل * * * واما المسئلة الرابعة وهي ان الروح هل تموت
ام الموت للبدن وحده

فقد اختلف الناس في هذا فقالت طائفة تموت الروح وتذوق الموت لانها

المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده

نفس وكل نفس ذائقة الموت قالوا وقد دلت الادلة على انه لا يبقى الا الله وحده قال تعالى كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقال تعالى كل شيء هالك الا وجهه قالوا اذا كانت الملائكة تموت فالنفوس البشرية اولى بالموت قالوا وقد قال تعالى عن اهل النار انهم قالوا ربنا ائتنا اثنتين واحييتنا اثنتين فالموتة الاولى هذه المشهودة وهي للبدن والآخرى للروح وقال آخرون لا تموت الارواح فانها خلقت للبقاء وانما تموت الابدان قالوا وقد دلت على هذا الاحاديث الدالة على نعيم الارواح وعذابها بعد المفارقة الى ان يرجعها الله في اجسادها ولو ماتت الارواح لا تقطع عنها النعيم والعذاب وقد قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فحينما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم هذا مع القطع بان ارواحهم قد فارقت اجسادهم وقد ذاق الموت والصواب ان يقال موت النفوس هو مفارقتها لاجسادها وخروجها منها فان اريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت وان اريد انها تعدم وتصحل وتصير عدما محضاً فهي لا تموت بهذا الاعتبار بل هي باقية بعد خلقها في نعيم او في عذاب كما سيأتي ان شاء الله تعالى بعد هذا وكما صرح به النص انها كذلك حتى يردها الله في جسد ها وقد نظم احمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله

موت النفوس
بمعنى موت النفس

تنازع الناس حتى لا اتفاق لهم • الا على شجب والخلف في الشجب
 فقبل تخلص نفس المرء سالمة • وقبل تشرك جسم المرء في العطب
 • فان قيل • فمعد النفخ في الصور هل تبقى الارواح حية كما هي او تموت
 ثم يحيى • قيل • قد قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات
 ومن في الارض الا من شاء الله • فقد استثنى الله سبحانه بعض من في
 السموات ومن في الارض من هذا الصعق فقليل هم الشهداء هذا
 قول ابي هريرة وابن عباس وسعيد بن جبيرة وقيل هم جبرئيل
 وميكائيل واسرافيل وملك الموت وهذا قول مقاتل وغيره • وقبل
 هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم ومن في النار من اهل العذاب
 وخزنتها قاله ابو اسحق بن شاذان اصحابنا وقد نص الامام احمد
 على ان الحور العين والولدان لا يمتن عند النفخ في الصور وقد اخبر
 سبحانه ان اهل الجنة لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وهذا
 نص على انهم لا يموتون غير تلك الموتة الاولى فلوما توامرة ثانية
 لكنت موتتان واما قول اهل النار ربنا امتنا اثنتين واميتنا اثنتين
 فتفسير هذه الآية التي في البقرة وهي قوله تعالى كيف نكفرون بالله
 وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم • فكانوا امواتا وهم نطف في
 اصلا بآبائهم وفي ارحام امهاتهم ثم احياهم بعد ذلك ثم اماتهم
 ثم يحييهم يوم النشور وليس في ذلك اما تواروا عنهم قبل يوم القيامة
 والا كانت ثلاث موثبات وصعق الارواح عند النفخ في الصور لا يلزم

ذكر نفخ الصور والصعق ومن هو مستثنى عنه

منه موتها. في الحديث الصحيح ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون
اول من يفيق فاذا موسى اخذ بقائمة العرش فلا ادرى افاق قبلي ام
جوزي بصعقة يوم الطور. فهذا صعق في موقف القيامة اذا جاء الله
لفصل القضاء و اشرفت الارض بنوره فينثد تصعق الخلائق كلهم
قال تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون. ولو كان
هذا الصعق مؤثلا لكانت موته اخرى وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء
فقال ابو عبد الله القرطبي ظاهر هذا الحديث ان هذه صعقة
غشى تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور. قال
وقد قال شيخنا احمد بن عمرو و ظاهر حديث النبي صلى الله عليه
وآله وسلم يدل على ان هذه الصعقة انما هي بعد النفخة الثانية نفخة
البعث ونص القرآن يقتضي ان ذلك الاستثناء انما هو بعد نفخة
الصعق ولما كان هذا قال بعض العلماء يحتمل ان يكون موسى ممن لم يمت من
الانبياء وهذا باطل. وقال القاضي عياض يحتمل ان يكون المراد بهذه
صعقة فزع بعد النشور حين تنشق السموات والارض قال فتستقل
الاحاديث والآثار. وورد عليه ابو العباس القرطبي فقال يرد هذا
قوله في الحديث الصحيح انه حين يخرج من قبره يلقى موسى اخذ بقائمة
العرش. قال وهذا انما هو عند نفخة الفزع. قال ابو عبد الله وقال شيخنا
احمد بن عمرو الذي يزج هذا الاشكال ان شاء الله ان الموت ليس
بعدم محض وانما هو انتقال من حال الى حال. ويدل على ذلك ان

بيان حديث الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق

الشهداء بعد قتلهم وموتهم احياء عند ربهم يرزقون فرحين
 مستبشرين وهذه صفة الاحياء في الدنيا واذا كان هذا في الشهداء
 كان الانبياء بذلك احق واولى مع انه قد صح عن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء وانه صلى الله عليه وآله وسلم
 اجتمع بالانبياء ليلة الاسراء في بيت المقدس وفي السماء وخصوصا
 بموسى وقد اخبر بانه مامن مسلم يسلم عليه الاراد الله عليه روحه حتى
 يرد عليه السلام الى غير ذلك مما يحصل من جملته القطع بان موت
 الانبياء اتم اهور اجمع الى ان غيبوا عنا بحيث لا ندرتهم وان كانوا
 موجودين احياء وذلك كالحال في الملائكة فانهم احياء موجودون
 ولا نراهم واذا نقرر انهم احياء فاذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق
 كل من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله فاما صعق غير الانبياء
 فموت واما صعق الانبياء فلا ظهرانه غشية فاذا نفخ في الصور نفخة
 البعث فمن مات حيا ومن غشى عليه افاق ولذا قال صلى الله عليه وآله
 وسلم في الحديث المتفق على صحته فاكون اول من يفيق فنبين اول من
 يخرج من قبره قبل جميع الناس الا موسى فانه حصل فيه تردد هل
 بعث قبله من غشيته او بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق
 مفيا لانه حوسب بصمة يوم الطور وهذه فضيلة عظيمة لموسى
 ولا يازم من فضيلة واحدة افضاليته على نبينا مطلقا لان الشئ الجزئي
 لا يوجب امرا كلياً انتهى قال ابو عبد الله القرطبي ان حمل الحديث

بالحديث في معنى المورث ما هو

على صعقة الخلق يوم القيامة فلا اشكال وان حمل على صعقة الموت
عند النفخ في الصور فيكون ذكر يوم القيامة يراد به اوائله فالمعنى
اذ انفخ في الصور نفخة البعث كنت اول من يرفع رأسه فاذا موسى
أخذ بقائمة من قوائم العرش فلا يرى افاق قبلي ام جوزى بصعقة
الطور وقالت هو حمل الحديث على هذا لا يصح لانه صلى الله عليه وآله وسلم
تردد هل افاق موسى قبله ام لم يصعق بل جوزى بصعقة الطور فالمعنى
لا يرى اصعق ام لم يصعق وقد قال في الحديث فاكون اول من يفيق
وهذا يدل على انه صلى الله عليه وآله وسلم يصعق فيمن يصعق وان التردد حصل
في موسى هل صعق وفاق قبله من صعقته ام لم يصعق ولو كان المراد به
الصعقة الاولى وهي صعقة الموت لكان صلى الله عليه وآله وسلم قد جزم بموته
وتردد هل مات موسى ام لم يميت وهذا باطل لوجوه كثيرة فعلم
انها صعقة فزع لا صعقة موت وحينئذ فلا تدل الآية على ان
الارواح كلها ماتت عند النفخة الاولى نعم تدل على ان موت
الخالق عند النفخة الاولى وكل من لم يذوق الموت قبلها فانه يذوقه
حينئذ وامان ذاق الموت او من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية
على انه يموت مودة ثانية والله اعلم فان قيل فكيف تضمنوا بقوله
في الحديث ان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من تنشق عنه
الارض فاخذ موسى باطش بقائمة العرش قبله لا ريب ان هذا اللفظ
قد ورد هكذا ومنه نشأ الاشكال ولكنه دخل فيه على الراوى حديث

في حديث فركب بين اللفظين فجاء هذا والحديثان هكذا احدهما ان
الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق * والثاني * هكذا انا اول
من تنشق عنه الارض يوم القيامة * في الترمذي وغيره من حديث ابي
سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اناس يدولوا آدم
يوم القيامة ولا يفرو بيدي لواء الحمد ولا يفرو مامن نبي يومئذ آدم
من سواه لا تحت لوائى وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر * قال
الترمذي هذا حديث حسن صحيح قد خل على الراوي هذا الحديث
في الحديث الاخر وكان شيخنا ابو الحجاج الحافظ (١) يقول ذلك * فان قيل *
فما تصنعون بقوله فلا ادرى افاق قبلى ام كان من استثنى الله عز وجل *
والذين استثناهم الله انما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم
القيامة كما قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن
في الارض الا من شاء الله * ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة
* قيل * هذا والله اعلم غير محفوظ وهو وهم من بعض الرواة والمحموظ
ماتوا طأت الروايات الصحيحة من قوله فلا ادرى افاق قبلى ام جوزي
بصعقة الطور * فظن بعض الرواة ان هذه الصعقة هي صعقة
النفخة وان موسى داخل فيمن استثنى منها وهذا لا يلتزم على مساق
الحديث قطعا فان الافاقة حينئذ هي افاقة البعث فكيف يقول لا ادرى
(١) هو جمال الدين المزي محدث الشام مات ١٢ صفر سنة (٦٤٢) —
كذا في تذكرة الحفاظ ١٢

ابعث قبلي ام جوزى بصعقة الطور فتأملله . وهذا بخلاف الصعقة التي
يصعقها الخلائق يوم القيامة اذ جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد
وتجلى لهم فانهم يصعقون جميعا واما موسى صلى الله عليه وسلم فان كان
لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله
دكا فجعلت صعقة هذا التجلي عوضا من صعقة الخلائق لتجلى الرب يوم
القيامة فتأمل هذا المعنى العظيم ولولم يكن في الجواب الا كشف هذا الحديث
وشانه لكان حقيقا ان بعض عاياه بالنواجذ والله الحمد والمنة وبه التوفيق *
✽ فصل ✽ ✽ ✽ ✽ واما المسئلة الخامسة وهي ان الارواح بعد مفارقة
الابدان اذا تجردت باي شيء يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف
وتتلاقى وهل تشكل اذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وثلبس
صورته ام كيف يكون حالها ✽

فهذه مسئلة لا تكاد تجد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب
النام بطائل ولا غير طائل ولا سيما على اصول من يقول
بانها مجردة عن المادة وعلاقتها وليست بدخل العالم ولا خارجة
ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص فهذا السؤال على اصولهم مما لا
جواب لهم عنه * وكذلك من يقول هي عرض من اعراض البدن
فتميزها عن غيرها مشروط ببقائها بيدنها فلا يتميز لها بعد الموت بل
لا وجود لها على اصولهم بل تقدم وتبطل باضمحلال البدن كما تبطل
سائر صفات الحي ولا يمكن جواب هذه المسئلة الا على اصول اهل

✽ المسئلة الخامسة ✽
✽ الارواح كيف يتميز بعد مفارقة الابدان بعضها من بعض ✽

السنة التي تظاهرت عليها دلالة القرآن والسنة والآثار والأخبار والعقل
والقول أنها ذات قائمة بنفسها تصمد وتنزل وتتصل وتتفصل وتخرج
وتذهب وتجيء وتتحرك وتسكن وعلى هذا أكثر من مائة دليل
قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس وبيننا بطلان
ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وإن من قال غيره لم يعرف
نفسه وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض
والتوفي والرجوع وصعودها إلى السماء وفتح أبوابها لها وغلتها عنها
فقال تعالى ولو ترى اذ الظالمون في عمرات الموت والملائكة باسطوا
أيديهم اخرجوا انفسكم وقال تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي وهذا
يقال لها عند المفارقة للجسد وقال تعالى ونفس وما سوها فلهما فجورها
وتقواها فاخبرانه سوى النفس كما أخبرانه سوى البدن في قوله
الذي خلقك فسواك فعد لك فهو سبحانه سوى نفس الانسان
كما سوى بدنه بل سوى بدنه كالتقاليب لنفسه فتسوية البدن تابع
لتسوية النفس والبدن موضوع لها كالتقاليب لما هو موضوع له ومن
هنا يعلم أنها تأخذ من بدنها صورة تميز بها عن غيرها فأنما تأثر وتنتقل
عن البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها فيكتسب البدن الطيب والخبث
من طيب النفس وخبثها وتكتسب النفس الطيب والخبث من طيب
البدن وخبثه فاشد الأشياء ارتباطا وتناسبا وتأثرا من أحدهما

الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اهل السنة

بالآخر الروح والبدن ولهذا يقال لها عند المفارقة اخر جى ايتها النفس
الطيبة كانت في الجسد الطيب واخر جى ايتها النفس الحبيثة كانت
في الجسد الحبيث وقال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي
لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى
اجل مسمى فوصفها بالتوفى والامساك والارصال كما وصفها
بالدخول والخروج والرجوع والتسوية وقد اخبر النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ان بصر الميت يتبع نفسه اذا قبضت واخبر ان الملك
يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجدونها كاطيب نفحة مسك وجدت
على وجه الارض او كانتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض
والاعراض لا ريح لها ولا تمسك ولا تؤخذ من يد الى يد واخبر انها
تصعد الى السماء ويصلى عليها كل ملك لله بين السماء والارض وانها
تفتح لها ابواب السماء فتصعد من سماء الى سماء حتى ينتهي بها الى السماء
التي فيها الله عز وجل فتوقف بين يديه ويأمر : بكتابة اسمه في ديوان
اهل عليين او ديوان اهل سجين ثم ترد الى الارض وان روح الكافر
تطرح طر حوا وانها تدخل مع البدن في قبره للسؤال وقد اخبر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم بان نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجر
الجنة حتى يرد الله الى جسدها واخبر ان ارواح الشهداء في
حواصل طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها واخبر ان الروح
تعم وتغذب في البرزخ الى يوم القيامة وقد اخبر سبحانه عن

ارواح قوم فرعون انها تعرض على النار غدوا وعشيا قبل يوم
القيامة وقد اخبر سبحانه عن الشهداء بانهم احياء عند ربهم يرزقون
وهذه حياة ارواحهم ورزقها داروا لا فالابدان قد تمزقت وقد
فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الحياة بان ارواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث
شاءت ثم تأوى الى تلك القناديل فاطلع اليهم ربهم اطلاعة فقال علي
تشبهون شيئا قالوا اي شئ نشتئى ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا
ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا انهم لن يتركوا من ان يسألوا
قالوا نريد ان ترداروا احنافى اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى
✽ وصح ✽ عنه صلى الله عليه وآله وسلم ان ارواح الشهداء في طير خضر تعاق
من ثمار الجنة وتعلق بضم اللام اى تاكل العلقه ✽ وقال ✽ ابن عباس قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم باحد جعل الله
ارواحهم في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتاكل من ثمارها
وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش فلما وجدوا طيب مشربهم
وما كلهم وحسن مقلبهم قالوا يا ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله لنا
لئلا يزهدوا في الجهاد ولا ينكسروا عن الحرب فقال الله عز وجل انا
ابلاغهم عنكم فانزل الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ✽ الآيات
رواه الامام احمد وهذا صريح في اكلها وشربها وحركتها وانتقالها

و كلامها وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب ان شاء الله تعالى واذا كان
هذا شان الارواح فتميزها بعد المفارقة يكون اظهر من تميز الابدان والاشتباه
بينها بعد من اشتباه الابدان فان الابدان تشبه كثير او اما الارواح
فقل ما تشبهه يوضح هذا انالم نشاهد ابدان الانبياء والصحابه والائمة
وهم متميزون في علمنا اظهر تميز وليس ذلك التميز راجعا الى مجرد
ابدانهم وان ذكرنا من صفات ابدانهم ما يختص بها احدى عن الاخر
التميز الذي عندنا بما علمناه وعرفناه من صفات ارواحهم وما قام
بها وتميز الروح عن الروح بصفات اعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته
الا ترى ان بدن المؤمن والكافر قد يشبهان كثيرا وبين روحيهما
اعظم التباين والتميز وانت ترى اخوين شقيقين مشتهين في الخلقة
غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين فاذا تجردت هاتان الروحان
كان تميزهما في غاية الظهور واخبرك بما اذا مات احوال الانفس
والابدان شاهدته عيانا قل ان ترى بدنا قبيحا وشكلا شنيعا الا وجدته
مر كبا على نفس تشاكله وتناسبه وقل ان ترى آفة في بدن الا وفي روح
صاحبه آفة تناسبها ولهذا نأخذ اصحاب القراة احوال النفوس من
اشكال الابدان واحوالها قل ان تخطى ذلك ✽ يحكى ✽ عن الشافعي رح
في ذلك عجائب وقل ان ترى شكلا حسنا وصورة جميلة وتركيبا
لطيفا الا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له هذا ما لم يعارض ذلك
ما يوجب خلافة من تعلم وتدرب واعتياد واذا كانت الارواح

الملوينة وهم الملائكة متميزا بعضهم عن بعض من غير اجسام تحملهم
وكذلك الجن فتميز الارواح البشرية اولى *

❀ فصل ❀ ❀ ❀ ❀ واما المسئلة السادسة وهي ان الروح

هل تعاد الى الميت في قبره وقت السؤال ام لا ❀

فقد كفانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر هذه المسئلة واغنانا

عن اقوال الناس حيث صرح باعادة الروح اليه (فقال) البراء بن

عازب كنا في جنازة في بقيع الغرق قد فاتانا النبي صلى الله عليه وآله وسلم

فقمعد وقعدنا حوله كان على رؤسنا الطير وهو يلحد له فقال اعوذ بالله

من عذاب القبر ثلاث مرات ثم قال ان العبد اذا كان في اقبال من

الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت اليه ملائكة كانوا جوههم الشمس

فيجلسون منه مد البصر ثم يحيى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه

فيقول ايها النفس الطيبة اخرجي الى مغفرة من الله ورضوان قال فتخرج

تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعها

في يده طرفه عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط

ويخرج منها كاطيب نفحة مسك وجدت على وجه الارض قال

فيصعدون بها فلا يرون بها يعني على ملا من الملائكة الا قالوا اما هذا

الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان باحسن اسمائه التي كانوا

يسمونه في الدنيا حتى ينتهوا بها الى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له

فيشبعه من كل سماء مقربوها الى السماء التي ثلثها حتى ينتهي بها الى

المسئلة السادسة

هل تعاد الروح في قبره وقت السؤال ام لا

السما التي فيها الله تعالى فيقول الله عز وجل اكتبوا كتاب عبدى في عليين
واعيدوه الى الارض فاني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنهم اخرجهم
تارة اخرى قال فتعاد روحه في جسده فياتي به ملكان فيجاسانه فيقولان له
من ربك فيقول ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول دينى الاسلام
فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له
وما علمك بهذا فيقول قرأت كتاب الله فآمنت به وصدقت فينادى مناد
من السماء ان صدق عبدى فافرشوه من الجنة وافتحوا له بابا من الجنة قال
فياتي به من ريحها وطيبها ويفسح له فى قبره مد بصره قال وياتي به رجل
حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذى يسرك
هذا يومك الذى كنت توعد فيقول له من انت فوجهك الوجه الذى
يجى بالخير فيقول انا عمك الصالح فيقول رب اقم الساعة حتى
ارجع الى اهلى ومالى قال وان العبد الكافر اذا كان فى انقطاع من الدنيا
واقبال من الآخرة نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم
المسوح فيجلسون منه مد البصر ثم يجي ملك الموت حتى يجلس عند
رأسه فيقول ايتها النفس الخبيثة اخرجى الى سخط من الله وغضب قال
فتتفرق فى جسده فينتزعها كما يتزع السفود من الصوف المبلول فباخذها
فاذا اخذها لم يدعها في يده طرفه عين حتى يملوها فى تلك المسوح
ويخرج منها كائتن رايح جيفة وجدت على وجه الارض فيصعدون بها
فلا يميرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا اما هذا الريح الخبيث

فيقولون فلان ابن فلان باقح اسمائه التي كان يسمى بها في
الدنيا حتى ينتهي به الى السماء الدنيا فيسقط له فلا ينح ثم قرأ
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون
الجنة حتى يالج الجمل في سم الحياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه
في سبعين في الارض السفلى فتطرح روحه طر حاشم قرأ أو من
شرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوي به الريح في مكان
محيق فتعاد روحه في جسده وهايته ملكان فيقولان له من ربك
فيقول هاه هاه لا ادري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول
هاه هاه لا ادري فينادي مناد من السماء ان كذب عبدى فافرشوه
من النار وافتحو له بابا الى النار فياتيه من حرها ومومها ويضيق عليه
قبره حتى تختلف فيه اضلاعه وهايته رجل قبيح الوجه قبيح الثياب
متن الريح فيقول ابشر بالذى يسوءك هذا يومك الذى كنت توعد
فيقول من انت فوجهك الوجه الذى يحى بالشرف فيقول انا عمالك الخبيث
فيقول رب لا تقم الساعة رواه الامام احمد وابوداود وروى
السائى وابن ماجه اوامور رواه ابو عوانة الاسفراينى في صحيحه
وذهب الى القول بموجب هذا الحديث جميع اهل السنة والحدث
من سائر الطوائف وقال ابو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له
وامامنا ظن ان الميت يحيى في قبره قبل يوم القيامة فخطا ان الآيات
التي ذكرناها تمنع من ذلك يعنى قوله تعالى قالوا ربنا امنا اثنتين واثنتين

اشتهين . وقوله تعالى وكيف تكفرون بالله وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم * قال ولو كان الميت يحيى في قبره لكان تعالى قد اماننا ثلاثا واثلاثا واثلاثا
ثلاثا وهذا باطل وخلاف القرآن الا من احياه الله تعالى آية لنبي من
الانبياء كالذين خرجوا من ديارهم وهم الالف حذر الموت فقال لهم الله موتوا
ثم احياهم * والذي مر على قبره وهي خاوية على عروشها ومن خصه نص
وكذلك قوله تعالى الله ينوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى * فصنع بنص
القرآن ان ارواح سائر من ذكرنا لا ترجع الى جسده الا الى الاجل المسمى وهو
يوم القيامة وكذلك اخبر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه رأى الارواح
ليلة اسرى به عند سباء الدنيامن عن يمين آدم ارواح اهل السعادة وعن
شماله ارواح اهل الشقاوة * واخبر يوم بدر اذ خاطب الموتي انهم قد سمعوا
قوله قبل ان تكون لهم قبور ولم يشكر على الصحابة قولهم قد جيفوا *
واعلم انهم سامعون قوله مع ذلك فصح ان الخطاب والسمع
لا رواحهم فقط بلا شك واما الجسد فلا حس له وقد قال تعالى وما انت
بسممع من في القبور * فنفي السمع عن من في القبور وهي الاجساد بلا شك
ولا يشك مسلم ان الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي
اثبت له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السمع * قال ولم يات قط عن
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في خبر صحيح ان ارواح الموتي ترد الى
اجسادهم عند المسئلة ولو صح ذلك عنه لقلمنا به قال وانما نفرد به هذه الزيادة

من ود الارواح في القبور الى الاجساد المنهال بن عمرو و حده و ليس
بالقوي تركه شعبة وغيره وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي و هو
احد الائمة ماجازت للمنهال بن عمرو و قط شهادة في الاسلام على
ما قد نقل و ما اثر الاخبار الثابتة على خلاف ذلك ❦ قال و هذا الذي
قلناه هو الذي صح ايضا عن الصحابة ثم ذكر من طريق ابن عيينة عن منصور
ابن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت دخل ابن عمر المسجد فابصر ابن
الزبير مطروحا قبل ان يقبر فقبل له هذه اسماء بنت ابي بكر الصديق
فقال ابن عمر اليها فزاعها و قال ان هذه الجثث ليست بشيء و ان
الارواح عند الله فقالت امه و ما يمنعني و قد اهدى رأس يحيى بن زكريا الى
بني من بغايا بني اسرائيل ❦ قلت ❦ ما ذكره ابو محمد فيه حق و ياطل اما
قوله من ظن ان الميت يحيى في قبره فخطأ فهذا فيه اجمال ❦ ان اراد به
الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن و تدبره و تصرفه
و يحتاج معها الى الطعام و الشراب و اللباس فهذا خطأ كما قال والحس
والعقل يكذب به كما يكذب النص ❦ و ان اراد به حياة اخرى غير هذه الحياة
بل تعاد الروح اليه اعادة غير الاعادة المألوفة في الدنيا لمثل و يتمتع
في قبره فهذا حق و فيه خطأ و قد دل عليه النص الصحيح الصحيح وهو
قوله صلى الله عليه و آله وسلم فتعادر روحه في جسده و منذ كر الجواب عن
تضعيفه للحديث ان شاء الله تعالى ❦ و اما استدلاله بقوله تعالى قالوا ربنا امتنا
اثنتين و احببنا اثنتين ❦ فلا ينفى ثبوت هذه الاعادة العارضة للروح في

الجسد كما ان قتيل بنى اسرائيل الذي احياه الله بعد قتله ثم امانه لم تكن تلك الحياة المعارضة له للمسئلة معتد بها فانه حيي لحظة بحيث قال فلا نقتلني ثم خرميتا لي ان قوله ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة وانما يدل على اعادة لها الى البدن وتعلق به والروح لم تنزل متعلقة ببدنها وان بلى وتمزق وسر ذلك ان الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق متغايرة الاحكام

* احدها * تعلقها به في بطن الام جنينا * الثاني * تعلقها به بعد خروجه الى وجه الارض * الثالث * تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه * الرابع * تعلقها به في البرزخ فانها وان فارقت وتجردت عنه فانها لم تفارقه فراقا كليا بحيث لا يبقى لها التفات اليه البتة وقد ذكرنا في اول الجواب من الاحاديث والآثار ما يدل على ردها اليه وقت سلام المسلم وهذا الرد اعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة * الخامس * تعلقها به يوم بعث الاجساد وهو اكمل انواع تعلقها بالبدن ولا نسبة لما قبله من انواع التعلق اليه اذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتا ولا نوما ولا فسادا واما قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى * فامساكها سبحانه التي قضى عليها الموت لا يتا في ردها الى جسد هالميت في وقت ما رد اعراضا لا يوجب له الحياة المعهودة في الدنيا واذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة المستيقظ فان النوم شقيق الموت فهكذا الميت اذا اعيدت

الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق

روحه الى جسده . كانت له حال متوسطة بين الحي وبين الميت الذي لم ترد
 روحه الى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت فتامل هذا
 نزيج عنك اشكالات كثيرة * واما اخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عن روية الانبياء ليلة اسرى به فقد زعم بعض اهل الحديث ان الذي
 رآه اشباحهم وارواحهم قال فانهم احياء عند ربهم وقد رأى ابراهيم
 مسند اظهره الى البيت المعمور ورأى موسى قائما في قبره يصلي وقد
 نعت الانبياء لما رآهم نعت الاشباح فرأى موسى آدم ماض باطوا الا كانه
 من رجال شنوءة ورأى عيسى يقطر رأسه كأنما اخرج من ديماس
 ورأى ابراهيم فشبّهه بنفسه ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا هذه
 الروية انما هي لارواحهم دون اجسادهم والاجساد في الارض قطعا انما
 تبعث يوم بعث الاجساد ولم تبعث قبل ذلك اذ لو بعثت قبل
 ذلك لكانت قد انشقت عنها الارض قبل يوم القيامة وكانت تذوق
 الموت عند نفخة الصور وهذه موضة ثالثة وهذا باطل قطعا ولو كانت
 قد بعثت الاجساد من القبور لم بعد هم الله اليها بل كانت في الجنة وقد صح
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله حرم الجنة على الانبياء حتى يدخلها
 هو وهو اول من يستفتح باب الجنة وهو اول من تنشق عنه الارض على
 الاطلاق لم تنشق عن احد قبله ومعلوم بالضرورة ان جسده صلى الله
 عليه وآله وسلم في الارض طري مطرا وقد سأله الصحابة كيف تعرض
 صلاتنا عليك وقد ارممت فقال ان الله حرم على الارض ان تاكل اجساد

روية صلى الله عليه وآله وسلم الانبياء ليلة الاسراء ✽

الانبياء ولو لم يكن جسده في ضريحه لما اجاب بهذا الجواب وقد صح
عنه ان الله وكل بقبره ملائكة يبلغونه عن امنه السلام وصح عنه انه
خرج بين ابي بكر وعمر وقال هكذا نبهت هذا مع القطع بان روحه
الكرمية في الرفيق الاعلى في اعلى عليين مع ارواح الانبياء وقد صح عنه
انه رأى موسى قائماً يصلي في قبره ليلة الاسراء ورآه في السماء
السادسة او السابعة فالروح كانت هناك ولها اتصال بالبدن في القبر
واشراف عليه وتعلق به بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه
وهي في الرفيق الاعلى ولا تنافي بين الامرين فان شان الارواح
غير شان الابدان وانت تجد الروح حين المتماثلتين المتماثلتين
في غاية التجاور والقرب وان كان بينهما بعد المشرقين وتجد الروح حين
المتماثلتين المتماثلتين بينهما غاية البعد وان كان جسداها
متجاورين متلاصقين وليس نزول الروح وصعودها وقربها
وبعد هامن جنس ما للبدن فانها تصعد الى ما فوق السموات ثم تهبط
الى الارض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره وهو من يسير
لا يصعد البدن وينزل في مثله وكذلك صعودها وعودها الى البدن
في النوم واليقظة وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها فانها في السماء
وشعاعها في الارض قال شيخنا وليس هذا مثلاً مطابقاً فان نفس
الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الارض ليس هو
الشمس ولا صفتها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل

لهو الروح نفسها تصعد وتنزل واما قول الصحابة للنبي صلى الله عليه
 وآله وسلم في قتلى بدر كيف تخاطب اقواما قد جيفوا مع اخباره بسماهم
 كلامه فلا ينبغي ذلك رد ارواحهم الى اجسادهم ذلك الوقت ردا
 يسمعون به خطابه والاجساد قد جيفت فالخطاب للارواح المتعلقة
 بتلك الاجساد التي قد فسدت واما قوله تعالى وما انت بمسمع من
 في القبور فسياق الآية يدل على ان المراد منها ان الكافر الميت القلب
 لا تقدر على اسماعه اسماعا يتفهم به كما ان من في القبور لا تقدر على
 اسماعهم اسماعا يتفهمون به ولم يرد سبحانه ان اصحاب القبور لا يسمعون
 شيئا البتة كيف وقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم انهم يسمعون خفق
 نعال المشيعين واخبر ان قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه وشرع السلام
 عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع واخبر ان من سلم على
 اخيه الموتى رد عليه السلام وهذه الآية نظير قوله انك
 لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذ اولوا مديريين وقد يقال نفى اسماع
 الصم مع نفى اسماع الموتى يدل على ان المراد عدم اهلية كل منها للسماع
 وان قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان اسماعها ممنوعة بمنزلة خطاب
 الميت والاصم وهذا حق ولكن لا ينبغي اسماع الارواح بعد الموت اسماع
 توييح وتقرع بواسطة تعلقها بالابدان في وقت ما فهذا غير الاسماع
 المنثى والله اعلم وحقيقة المعنى انك لا تستطيع ان تسمع من لم يشأ الله ان
 يسمعه ان انت الا تدير اى انما جعل الله لك الاستطاعة على الانذار

كتاب الروح

الذي كلفك اياه لاعلى اسماع من لم يشأ الله اسماعه واما قوله ان
الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوى * فهذا
من مجازفته رحمه الله فالحديث صحيح لا شك فيه وقد رواه عن
البراء بن عازب جماعة غير زاذان منهم عدي بن ثابت ومحمد بن عتبة
ومجاهد * قال * الحافظ ابو عبد الله بن مندة في (كتاب الروح والنفس)
اخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف ثنا محمد بن اسحاق الصفار انا ابو النضر
هاشم بن القاسم حد ثنا عيسى بن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء بن
عازب قال خر جنامع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة رجل
من الانصار فاتبعنا الى القبر ولما بالحد فجلسنا وجلس كان على اكتافنا
فلق الصخر وعلى رؤسنا الطير فارم قليلا والارمام السكوت فلما
رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان في قبل من الآخرة ودبر من
الدنيا وحضره ملك الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن
من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا امنه مد البصر وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي ايتها النفس المطمئنة اخرجي الى
رحمة الله ورضوانه فنسل (١) نفسه كما تقطر القطرة من السماء فاذا
خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والارض الا الثقلين ثم
يصعد به الى السماء فتفتح له السماء ويشيمه مقر بوها الى السماء الثانية
والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة والسابعة الى العرش مقر بواكل سباء
فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في عليين ويقول الرب عز وجل

ذكر حالة النزاع لروح المؤمن ولروح الكافر وما يضي عليها في القبر مفصلا

ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها
 اخر جهنم تارة اخرى فيرد الى مضجعه فياتي به منكر ونكير يثيران
 الارض بانياها ويحصان الارض باشعارها فيجلسانه ثم يقال له يا هذا
 من ربك فيقول ربي الله فيقولان صدقت ثم يقال له ماد نيك فيقول
 ديني الاسلام فيقولان صدقت ثم يقال له من نبيك فيقول
 محمد رسول الله فيقولان صدقت ثم يفسح له في قبره مدبصره ويأتيه
 رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول جزاك الله خيرا
 فوالله ما علمت ان كنت لسريعا في طاعة الله بطيئا عن معصية الله فيقول
 وانت جزاك الله خيرا فمن انت فقال انا عمالك الصالح ثم يفتح له باب
 الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة وان الكافر اذا كان
 في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من
 السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار قال فيجلسون منه
 مدبصره وجاء ملك الموت فيجلس عنده رأسه ثم قال اخرجي ايتها
 النفس الحبيثة اخرجي الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده
 كراهية ان تخرج لما ترى وتعاين فيستخرجها كما يستخرج السقود من
 الضوف المبلول فاذا اخرجت نفسه لعله كل شيء بين السماء والارض
 الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتتفارق دونه فيقول الرب عز وجل
 ردوا عبي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها
 اعيدهم ومنها اخر جهنم تارة اخرى فتد روحه الى مضجعه فياتي به

منكر ونكير يثيران الارض بانباها و يفحصان الارض باسماها اصواتها
كالرعد القاصف وابصارها كالبرق الخاطف فيجاسانه ثم
يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادرى فينادى من جانب القبر
لا دريت فيضر بانه برزبة من حديد لو اجتمع عليها من بين
الخافقين لم تقل ويضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه ويأنيه رجل
قبيح الوجه قبيح الثياب منقن الريح فيقول جزاك الله شرا فوالله ما علمت
ان كنت لبطيئا عن طاعة الله سر يعافي معصية الله فيقول ومن انت
فيقول انا عمالك الخبيث ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها
حتى تقوم الساعة . رواه الامام احمد ومحمود بن غيلان وغيرهما
عن ابي النضر . وفيه ان الارواح تعاد الى القبور وان الملكين يحسان الميت
ويستنطقانه ثم ساقه . ابن مندة من طريق محمد بن سلمة عن خفيف
الجزري عن مجاهد عن البراء بن هازب قال كنا في جنازة رجل من
الانصار ومعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانتهينا الى القبر ولم يلحد
ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان
الموتى من اذا حضراته ملك الموت في احسن صورة واطيبه (١) رجا فجلس
عنده لقبض روحه واتاه ملكه بمخوط من الجنة وكفن من الجنة وكانا
منه على بعيد فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحا فاذا
صار الى ملك الموت ابتدرهما الملكان فاخذاها منه فخطاها بمخوط
من الجنة وكفناها بكفن من الجنة ثم عرجابه الى الجنة ففتح له ابواب

السماء وتستبشرا الملائكة بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي
فتحت لها ابواب السماء ويسمى باحسن الاسماء التي كان يسمى بها في
الدنيا فيقال هذه روح فلان فاذا صعد بها الى السماء شيعة مقر بوا
كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش فيخرج عملها من عليين
فيقول الله عز وجل للمقرين اشهدوا اني قد غفرت لصاحب هذا
العمل ويختم كتابه فيرد في عليين فيقول الله عز وجل رددوا روح عبدى الى
الارض فاني وعدتهم اني اردد هم فيها ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة اخرى فاذا
وضع المؤمن في قبره فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى
ما اعد الله لك من الثواب ويفتح له باب عند رأسه الى النار فيقال له
انظر ما صرف الله عنك من العذاب ثم يقال له نعم قربر العين فليس شيء
احب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وضع
المؤمن في لحده تقول له الارض ان كنت لحيبا لي وانت على ظهري
فكيف اذا صرت اليوم في بطني ساريك ما اصنع بك فيفسح له في قبره
مد بصره وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا وضع الكافر في
قبره اتاه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لا ادرى
فيقولان له لا دريت فيضربانه ضربة فيصير ما دأب يما د فيجلس
فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول اي رجل فيقولان محمد (صلى الله
عليه وآله وسلم) فيقول قال الناس انه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

فيض بانه ضربة فيصير ما داه هذا حديث ثابت مشهور مستفيض
صححه جماعة من الحفاظ ولا نعلم احدا من ائمة الحديث طعن فيه بل
رووه في كتبهم وتلقوه بالقبول وجعلوه اصلا من اصول الدين في
عذاب القبر ونعيمه ومسائلة منكر ونكير وقبض الارواح
وصعودها الى بين يدي الله ثم رجوعها الى القبر وقول ابي محمد
لم يروه غير زاذان فوهم منه بل رواه عن البراء غير زاذان ورواه عنه
عدي بن ثابت ومجاهد بن جبر ومحمد بن عقبة وغيرهم وقد جمع
الدارقطني طريقه في مصنف مفرد وزاذان من الثقات روى عن
اكابر الصحابة كعمر وغيره وروى له مسلم في صحيحه قال يحيى بن معين
ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء
وقال ابن عدي احاديثه لا بأس بها اذ روى عن ثقة وقوله ان المنهال
ابن عمرو (١) تفرد بهذه الزيادة وهي قوله فتعاد روحه في جسده وضعفه
فالمنهال احد الثقات العدول قال ابن معين المنهال ثقة وقال العجلي
كوفي ثقة واعظم ما قيل فيه انه سمع من بيته صوت غناء وهذا
لا يوجب القدح في روايته واطراح حديثه وتضعيف ابن حزم له
لا شيء فانه لم يذكر موجبا لتضعيفه غير تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده
وقد بينا انه لم يتفرد بها بل قد رواها غيره وقد روي ما هو ابلغ منها
او نظيرها كقوله فتعاد اليه روحه وقوله فتصيره الى قبره وقوله فيستوى
جالسا وقوله فيجلسا نه وقوله فيجلس في قبره وكما احاديث صحاح

(١) المنهال بن عمرو الاسدي صدوق من الخامسة توفي بعد المائة ١٢ خلاصه

لا يغمز فيها وقد اعل غيره بان زاذان لم يسمعه من البراء وهذه العلة
باطلة فان اباعوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه باسناد و قال عن
ابي عمرو زاذان (١) الكندي قال سمعت البراء بن عازب و قال
الحافظ ابو عبدالله بن مندة هذا اسناد متصل مشهور رواه جماعة عن
البراء و لو نزلنا عن حديث البراء فسائر الاحاديث الصحيحة صريحة
في ذلك مثل حديث ابن ابي ذئب عن محمد بن عمرو بن عطاء عن
سعيد بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
ان الميت تحضره الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قال اخرجني ايتها
النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجني حميدة وابشري بروح
وريحان و رب غير غضبان قال فيقول ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها
الى السماء فبستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان + فيقولون مرحبا
بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وابشري بروح
وريحان و رب غير غضبان فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء
التي فيها الله عز وجل و اذا كان الرجل السوء قال اخرجني ايتها النفس
الخبیثة كانت في الجسد الخبيث اخرجني ذميمة وابشري بحميم وغساق
و آخر من شكله ازواج و فيقولون ذلك حتى تخرج ثم يعرج بها الى السماء
فبستفتح لها فيقال من هذا فيقولون فلان فيقولون لا مرحبا بالنفس
الخبیثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فانها ان تفتح لك ابواب
السماء فتدسل بين السماء و الارض فتصير الى القبر فيجاس الرجل

(١) في الخلاصة زاذان ابو عمرو والكندي عن علي وطائفة ١٢

الصالح في قبره غير فزع ولا معوق ثم يقال فما كنت تقول في الاسلام
ما هذا الرجل فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من قبل الله فآمننا
وصدقنا * وذكر تمام الحديث قال الحافظ ابو نعيم هذا حديث
متفق على عدالة ناقله اتفق الامامان محمد بن اسمعيل البخاري
ومسلم بن الحجاج على ابن ابي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد
ابن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون الكبار عن ابن ابي ذئب مثل
ابن ابي فديك وعبد الرحيم بن ابراهيم انتهى ورواه عن ابن ابي ذئب
غير واحد * وقد احتج ابو عبد الله بن مندة على اعادة الروح الى البدن
بان قال حدثنا محمد بن الحسين بن الحسن ثنا محمد بن يزيد النيسابوري
ثنا حماد بن قيراط ثنا محمد بن الفضل عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي
عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس انه قال بينما رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم ذات يوم قاعد تلا هذه الآية ولوترى اذ الظالمون في غمرات الموت
والملائكة باسطوا ايديهم الآية قال والذي نفس محمد بيده ما من
نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة والنار ثم قال فاذا كان عند
ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظان ما بين الخافقين كان وجوههم
الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ترون انهم ينظرون (١) اليكم
مع كل منهم اكلان وحنوط فان كان مؤمنا بشره بالجنة وقالوا اخرجي
ايها النفس الطيبة الى رضوان الله وجمته فقد اعد الله لك من الكرامة
ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزال الون يشرونه ويحفون به فلهم الطف

وارأف من الوالدة بولدها ثم يسلمون روحه من تحت كل ظفر ومفصل
ويموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه شد يدا حتى تباع
ذقنه قال فلهي اشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج
من الرحم فيبتد رها كل ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك
الموت ثم نلار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قل يتوفاكم ملك الموت
الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون فيلقاها بابا كفان يرض ثم يحتضنها
اليه فلهي اشد لزومها من المرأة اذا ولدتها ثم يفوح منها ريح اطيب من
المسك فيستشقون ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحبا بالروح
الطيبة والروح الطيب اللهم صل عليه روحا وعلى جسده خرجت منه قال
فيصعدون بها والله عز وجل خلق في الهواء لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح
لهم منها ريح اطيب من المسك فيصلون عليها ويتباشرون ويفتح لهم
ابواب السماء فيصل على عليها كل ملك في كل سماء قبر بهم حتى ينتهي بها
بين يدي الملك الجبار فيقول الجبار جل جلاله مرحبا بالنفس
الطيبة ويجسد خرجت منه واذا قال الرب عز وجل
لشيء مرحبا رحب له كل شيء ويذهب عنه كل خيق ثم يقول
لهذه النفس الطيبة ادخلوها الجنة واروها مقعدها من الجنة
واعرضوا عليها ما اعدت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى
الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة
اخرى فوالذي نفس محمد بيده لي اشد كراهية للخروج منها حين كانت

تخرج من الجسد وتقول اين تذهبون بي الى ذلك الجسد الذي كنت فيه قال فيقولون انما موروون بهذا فلا بد لك منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفائه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفائه فدل هذا الحديث ان الروح تعاد بين الجسد والا كفان وهذا عود غير التعلق الذي كان لها في الدنيا بالبدن وهو نوع آخر وغير تعلقها به حال النوم وغير تعلقها به وهي في ممرها بل هو عود خاص للمسئلة قال شيخ الاسلام الاحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عود الروح الى البدن وقت السؤال وسؤال البدن بالروح قوله طائفة من الناس وانكره الجمهور وقابلهم آخرون فقالوا السؤال للروح بالبدن وهذا قاله ابن مرة وابن حزم وكلاهما غلط والاحاديث الصحيحة تردده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص

فصل

وهذا يتضح بجواب المسئلة وهي قول السائل هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا وقد سئل شيخ الاسلام عن هذه المسئلة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال بل العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعا باتفاق اهل السنة والجماعة (تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن) (١) وتنعم وتعذب مشخصة بالبدن والبدن متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما تكون الروح منفردة عن البدن وهل يكون

فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب ام لا

(١) ليست هذه الجملة في الاصل القلي وهي تخالف ما قبلها ايضا ١٢

العذاب والنعم للبدن بدون الروح هذا فيه قولان مشهوران لاهل
الحديث والسنة واهل الكلام . وفي المسئلة اقوال شاذة ايست من اقوال
اهل السنة والحديث قول من يقول ان النعم والعذاب لا يكون الا على
الروح . وان البدن لا ينعم ولا يعذب وهذا نقول له الفلاسفة المنكرون
لعماد الابدان وهؤلاء كفار باجماع المسلمين ويقولون كثير من اهل
الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقولون بعماد الابدان لكن يقولون لا يكون
ذلك في البرزخ وانما يكون عند القيام من القبور لكن هؤلاء ينكرون
عذاب البدن في البرزخ فقط ويقولون ان الارواح هي المنعمة او المعذبة
في البرزخ فاذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معا وهذا القول
قاله طوائف من المسلمين من اهل الكلام والحديث وغيرهم وهو اختيار
ابن حزم وابن مرة . فهذا القول ليس من الاقوال الثلاثة الشاذة بل
هو مضاف الى قول من يقول بعذاب القبر ويقر بالقيامة ويثبت
عماد الابدان والارواح ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة اقوال
❖ احدها ❖ انه على الروح فقط . الثاني ❖ انه عليها وعلى البدن
بواسطتها . الثالث ❖ انه على البدن فقط وقد يضم الى ذلك
القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر ويجعل الروح
في الحياة ويجعل الفساد قول منكر عذاب الابدان مطلقا وقول من
ينكر عذاب الروح مطلقا فاذا جعلت الاقوال الشاذة ثلاثة
❖ فالقول الثاني ❖ الشاذ ❖ قول من يقول ان الروح بمفردها لا تنعم

ولا تعذب وانما الروح هي الحياة وهذا يقوله طوائف من اهل الكلام
من المعتزلة والاشعرية كالفاضي ابي بكر وغيره وينكرون ان الروح
تبقى بعد فراق البدن وهذا قول باطل وقد خالف اصحابه ابو المعالي
الجويني وغيره بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الامة ان الروح
تبقى بعد فراق البدن وانها منعمة او معذبة والفلاسفة الالهيون يقولون
بذلك لكن ينكرون معاد الابدان وهو لا يقرون بمعاد الابدان لكن
ينكرون معاد الارواح ونعيمها وعذابها بدون الابدان وكلا القولين
خطا وضلال لكن قول الفلاسفة ابعد عن اقوال اهل الاسلام وان كان
قديوا ففهم عليهم من يعتقد انه متمسك بدين الاسلام بل من يظن انه
من اهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام والقول الثالث الشاذ
قول من يقول ان البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب بل لا يكون ذلك حتى
تقوم الساعة الكبرى كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن
ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على ان الروح لا تبقى بعد فراق البدن
وان البدن لا ينعم ولا يعذب فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في امر
البرزخ لكنهم خير من الفلاسفة فانهم مقرون بالقيامة الكبرى

❀ فصل ❀

فاذا عرفت هذه الاقوال الباطلة فلتعلم ان مذهب سلف الامة
وائمتها ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب وان ذلك يحصل لروحه
وبدنه وان الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة او معذبة وانها

❀ فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن ❀

تصل بالبدن احيانا ويحصل له معها النعيم او العذاب ثم اذا كان يوم القيامة
الكبرى اعيدت الارواح الى الاجساد وقاموا من قبورهم لرب العالمين
ومعاد الابدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى •

✽ فصل ✽

ونحن ثبت ما ذكرناه فاما احاديث عذاب القبر ومسائلة
منكر و تكبر فكثيرة متواترة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما في
الصحيحين ✽ عن ابن عباس ✽ ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم مر بقبرين
فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما احدهما فكان لا يستبرئ من
البول واما الآخر فكان يمشي بالنميمة ثم دعا بجر يده رطبة فشققها
نصفين فقال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا ✽ وفي صحيح مسلم ✽ عن زيد بن
ثابت قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حائط لبني النجار
على بغلته ونحن معه اذ حادت به فكادت تلقيه فاذا اقبر ستة او خمسة
او اربعة فقال من يعرف اصحاب هذه القبور فقال رجل انا
قال فمتى مات هؤلاء قال ما توفي الا شرك فقال ان هذه الامة
تبتلى في قبورها فلو لان لاند افنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب
القبر الذي اسمع منه ثم اقبل علينا بوجه فقال تعوذوا بالله من عذاب النار
قالوا نعوذ بالله من عذاب النار • قال تعوذوا بالله من عذاب القبر
قالوا نعوذ بالله من عذاب القبر • قال تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها
وما بطن قالوا نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن • قال تعوذوا بالله

فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكر و تكبر

من فتنة الدجال قالوا نعوذ بالله من فتنة الدجال وفي صحيح مسلم وجميع
 السنن عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا فرغ احدكم
 من التشهد الاخير فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب
 القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وفي صحيح مسلم
 ايضا وغيره عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يعلمهم هذا
 الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم
 واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الحيا والممات واعوذ بك
 من فتنة المسيح الدجال وفي الصحيحين عن ابي ايوب قال قال خرج النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال يهود
 تعذب في قبورهم وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت
 دخلت علي عجوز من عجائز يهود المدينة فقالت ان اهل القبور يعذبون
 في قبورهم قالت فكذبها ولم انعم ان اصدقها قالت فخرجت ودخل
 علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يارسول الله ان عجوزا من
 عجائز يهود اهل المدينة دخلت فزعمت ان اهل القبور يعذبون في قبورهم
 قال صدقت انهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها قالت فما رايت به بعد
 في صلوة الا تعوذ من عذاب القبر وفي صحيح ابن حبان عن ام مبشر
 قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول تعوذوا
 بالله من عذاب القبر فقلت يارسول الله وللقبر عذاب قال انهم
 يعذبون في قبورهم عذابا تسمعه البهائم قال بعض اهل العلم ولهذا

عذاب القبر تسمعه البهائم

السبب يذهب الناس بدواهم اذ اقبلت الى قبور اليهود والنصارى
والمنافين كالاسماعيلية والنصيرية والقرامطة من بني عبيد
وغيرهم الذين بارض مصر والشام فان اصحاب الخيل يقصدون قبورهم
لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى قال فاذا سمعت الخيل
عذاب القبر احدث لها ذلك فزعوا حرارة نذهب بالملح . وقد قال
عبد الحق الاشيلي حدثني الفقيه ابو الحكم بن برخان وكان من اهل
العلم والعمل انهم دفنوا ميتا بقرية في شرف اشيلية فلما فرغوا من دفنه
فعدوا ناحية يتحدثون ودابة ترعى قربا منهم فاذا بالدابة قد اقبلت
مسرعة الى القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى
القبر فجعلت اذنها عليه كأنها تسمع ثم ولت فارة فعلت ذلك مرة بعد اخرى
قال ابو الحكم فذكرت عذاب القبر وقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انهم ليعذبون عذابا تسمعه البهائم ذكر لنا هذه الحكاية ونحن نسمع
عليه كتاب مسلم لما انتهى القارى الى قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم انهم
يعذبون عذابا تسمعه البهائم وهذا السماع واقع على اصوات المذنبين
قال هناد بن السري في (كتاب الزهد) حدثنا وكيع عن الاعمش عن
شقيق عن عائشة رضى الله عنها قالت دخلت على يهودية فذكرت عذاب
القبر فكذبته فادخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي فذكرت ذلك له
فقال والذي نفسي بيده انهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم
اصواتهم قلت واحاديث المسئلة في القبر كثيرة كما في الصحيحين

كلية عمية لا يستماع الدابة عذاب القبر بمى أى الناس

والسنن عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
 المسلم اذا سئل في قبره فشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله فذلك
 قول الله يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة هو في لفظ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول الله ربى
 ومحمد نبي فذلك قول الله يشبث الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
 الدنيا وفي الآخرة وهذا الحديث قد رواه اهل السنن والمسائيد مطولا
 كما تقدم وقد صرح في هذا الحديث باعادة الروح الى البدن وباختلاف
 اضلاعه وهذا بين في ان العذاب على الروح والبدن مجتمعين وقد
 روى مثل حديث البراء في قبض الروح والمسئلة والنعيم والعذاب
 ابهريرة وحديثه في المسند وصحيح ابى حاتم ان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال ان الميت اذا وُضع في قبره انه يسمع خفق نعالهم حين
 يولون عنه فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه
 والزكاة عن شماله وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف
 والاحسان عند رجليه فيوتى من قبل رأسه فتقول الصلاة ما قبلى
 مدخل ثم يوتى من يمينه فيقول الصيام ما قبلى مدخل ثم يوتى عن
 يساره فتقول الزكاة ما قبلى مدخل ثم يوتى من قبل رجليه
 فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان
 ما قبلى مدخل فيقال له اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس
 وقد اخذت للغروب فيقال له هذا الرجل الذى كان فيكم مات قول فيه

تمثل الاعمال في القبر لوقاية صاحبها

تمثل الشمس في القبر كأنها تغرب

وماذا تشهد به عليه فيقول دعوني حتى اصلي فيقولون انك متصل اخبرنا
عن ما نسئلك عنه ارايتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه
وما تشهد عليه فيقول محمد اشهد انه رسول الله جاء بالحق من عند الله
فيقال له على ذلك حبيت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبث ان شاء الله
ثم يفتح له باب الى الجنة فيقال له هذا مقعدك وما اعد الله لك فيها
فيزداد غبطة وسرورا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا وينور له
فيه ويعاد الجسد لما بدى منه وتجمل نسمة في النسيم الطيب وهي
طير معاق في شجر الجنة قال فذلك قول الله تعالى يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة وذكر في الكافر ضد ذلك
الى ان قال ثم يضيق عليه في قبره الى ان تختلف فيه اضلاعه فتلك
المعيشة الضنك التي قال الله تعالى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة
اعمى ❀ وفي الصحيحين ❀ من حديث قتادة عن انس ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال ان الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه
ليسمع خفق نعالهم اتاه ملكا فيقعد انه فيقولان له ما كنت تقول
في هذا الرجل محمد فاما المؤمن فيقول اشهد انه عبد الله ورسوله قال فيقول
انظر الى مقعدك من النار قد ابد لك الله به مقعدا من الجنة قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فيراهما جميعا قال قتادة وذكر لنا انه يفسح له
في قبره سبعون ذراعا ويملا عليه خضرا الى يوم يبعثون ثم رجع الى حديث
انس قال فاما الكافر والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا

الرجل فيقول لا ادرى كنت اقول ما يقول الناس فيقولان لا دريت
ولا نليت ثم يضرب بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة فيسمعها
من عليها غير الثقلين وفي صحيح ابي حاتم عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا قبر احدكم او الانسان اتاه ملكان
اسودان ازرقان يقال لا حد هما المنكر وللآخر النكير فيقولان له
ما كنت تقول في هذا الرجل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فهو قائل
ما كان يقول فان كان مؤمنا قال هو عبد الله ورسوله اشهد ان
لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فيقولان له ان كنا
لنعلم انك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين
ذراعا وينور له فيه ويقال له نعم فيقول ارجع الى اهلي ومالي فاخبرهم
فيقولان نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى
يبعثه الله من مضجعه ذلك وان كان منافقا قال لا ادرى كنت اسمع
الناس يقولون شيئا فكنت اقله فيقولان له كنا نعلم انك تقول ذلك
ثم يقال للارض التثني عليه فالتثني عليه حتى تختلف فيها اضلاعه
فلا يزال معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وهذا صريح في ان البدن
يعذب وعنه ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا
احتضر المؤمن اتته ملائكة بجريرة يضاء فيقولون اخرجي ايتها الروح
الطيبة راضية مرضيا عنك الى روح وريحان ورب غير غضبان فتخرج
كاطيب ريح المسك حتى انه ليأوله بعضهم بعضا حتى ياتوا به باب السماء

فيقولون ما طيب هذه الريح التي جاء تكلم من الارض . فيأتون به ارواح
المؤمنين فلهم اشد فرحاً به من احدكم بقائه يقدم عليه فيسألونه
ماذا فعل فلان . قال فيقولون دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا .
فاذا قل انكم فيقولون انه ذهب به الى امه الهاوية . وان الكافر اذا
احضرته ملائكة العذاب بمسح فيقولون اخرجي مسخوطا
عليك الى عذاب الله فتخرج كاتنة ريح جيفة حتى يأتوا به باب
الارض فيقولون ما اتين هذه الروح . حتى يأتوا به ارواح الكفار .
رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً ❀ واخرجه ابو حاتم في صحيحه ❀
وقال ان المؤمن اذا حضره الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت
روحه في حريرة بيضاء فينطلق بها الى باب السماء فيقولون ما وجدنا
ريحا طيب من هذه فيقال ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقال دعوه
يستريح فانه كان في غم الدنيا . واما الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها
الى الارض فتقول خزنة الارض ما وجدنا ريحا اتين من هذه فيبلغ
بها الى الارض السفلى ❀ وروى النسائي في سننه ❀ من حديث عبد الله
ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال هذا الذي تحرك
له العرش وفتحت له ابواب السماء وشهد له سبعون الف من الملائكة لقد ضم
ضمة ثم فرج عنه . قال النسائي يعني سعد بن معاذ ❀ وروى ❀ من حديث
عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للقبر
ضغطة لونها منها احد لجانها سعد بن معاذ . رواه من حديث شعبة ❀ وقال ❀

هناد بن السري ثنا محمد بن فضل عن ابيه عن ابن ابي مليكة قال ما اجير من
 ضغطة القبر احد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا
 وما فيها قال وحدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني انه
 شهد جنازة سعد بن معاذ صبيون الف ملك لم ينزلوا الى الارض قط ولقد
 بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر
 ضمة وقال علي بن معبد ثنا عبيد الله بن زيد بن ابي انيسة عن جابر
 عن نافع قال اتينا صفة بنت ابي عبيد امرأة عبد الله بن عمرو وهي فزعة
 فقلنا ما شأنك فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قالت فحدثني ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان كنت
 لا اري لو ان احدا اعفى من عذاب القبر لعفى منه سعد بن معاذ
 لقد ضم فيه ضمة وحدثنا مروان بن معاوية عن العلاء بن المسيب
 عن معاوية العبي عن زاذان بن عمرو (١) قال لما دفن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ابنته جلس عند القبر فتربد وجهه ثم سرى عنه
 فقال له اصحابه رأينا وجهك آنفا ثم سرى عنك فقال النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ذكرت ابنتي وضعتها وعذاب القبر فدعوت الله فخرج
 عنها وايم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين وحدثنا شعيب عن
 ابن دينار عن ابراهيم القنوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله
 عنها فمريت جنازة صبي صغير فبكى فقلت لها ما يبكيك يا ام المؤمنين
 فقالت هذا الصبي بكى له شفقة عليه من ضمة القبر ومعلوم ان هذا

أحد من ضغطة القبر

كله للجسد بواسطة الروح

فصل

فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة

وهذا كما انه مقتضى السنة الصحيحة فهو متفق عليه بين اهل السنة . قال
المروزي قال ابو عبد الله عذاب القبر حق لا ينكره الاضال مضل .
وقال ابن حنبل قلت لابي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه احاديث
صحيح نومنها وتقر بها كلما جاءت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اسناد
جيد اقر رنا بها اذا لم تقر بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ودفعناه
ورددناه رددنا على الله امره قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه
قلت له وعذاب القبر حق قال حق يعذبون في القبور . قال وسمعت
ابا عبد الله يقول نو من يعذب القبر بمنكر ونكير وان العبد يسأل
في قبره فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة في القبر . وقال احمد بن القاسم قلت يا ابا عبد الله تقر بمنكر ونكير
وما يروى في عذاب القبر . فقال سبحان الله نعم تقر بذلك ونقوله
قلت هذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا او تقول ملكين قال منكر
ونكير . قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هو هكذا يعني
انهم منكر ونكير . واما اقوال اهل البدع والضلال فقال ابو الهذيل
والريسي من خرج عن صمة الايمان فانه يعذب بين النفتين والمسئلة
في القبر انما تقع في ذلك الوقت . واثبت الجبائي وابنه والبلخي عذاب
القبر ولكنهم نفوه عن المؤمنين واثبتوه لاصحاب التخليد من الكفار

والفساق على اصولهم . وقال كثير من المعتزلة لا يجوز تسمية ملائكة الله
بمنكر ونكير وانما المنكر ما يبدو من تلجلجه اذا سئل والتكير نقرع
الملكين له . وقال الصالح وصالح قبة عذاب القبر يجري على المؤمن من غير
رد الارواح الى الاجساد والميت يجوز ان يألم ويحس ويعلم بلاروح
وهذا قول جماعة من الكرامية . وقال بعض المعتزلة ان الله سبحانه
يعذب الموتى في قبورهم ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون فاذا
حشر واوجدوا تلك الآلام واحسوا بها قالوا وسبيل المعذبين من
الموتى كسبيل السكران والمنشى عليه لو ضربوا لم يجدوا الآلام فاذا
عاد اليهم العقل احسوا بالضررب . وانكر جماعة منهم عذاب القبر رأسا
مثل ضرار بن عمرو ويحيى بن كامل وهو قول المريسي فهذه اقوال
اهل الخيرة والضلالة ❀

❀ فصل ❀

وما ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل من
مات وهو مستحق للمذاب ناله نصيبه منه قبر او لم يقبر فلو اكلته
السباع او احرق حتى صار رمادا ونسف في الهواء او صلب او غرق
في البحر وصل الى روحه وبدنهم العذاب ما يصل الى القبور ❀ وفي
صحيح البخاري ❀ عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه واله وسلم
اذا صلى صلاة اقبل علينا بوجهه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا قال فان
رأى احدا وبأقصها فيقول ماشاء الله فسا لنا بما قال هل رأى احدا منكم

❀ فصل في ان عذاب القبر يراى من هو مستحق له قبر او لم يقبر ولو اكلته السباع ❀

رويا قلنا لا قال لكني رأيت الليلة رجلين اتيانى فاخذاني وادخلاني الى
الارض المقدسة فاذا رجل جائس ورجل قائم يده كلوب من حديد يدخله
في شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل بشدة الآخرة مثل ذلك ويلتئم شدة
هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على
رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة او فخر في شدة بها
رأسه فاذا ضرب به تد هدم الحجر فانطلق اليه لياخذه فلا يرجع الى
هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد اليه فضر به قلت ما هذا
قالا انطلق فانطلقنا الى نقب مثل التنورا علاه ضيق واسفله واسع
يوقد تحته نار فاذا فيه رجال ونساء عراة فباتتهم اللهب من تحتهم
فاذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا يخرجوا فاذا اخذت رجعو اقلت
ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى اتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى
وسط النهر رجل بين يديه حجارة فاقبل الرجل الذي في النهر فاذا
اراد ان يخرج رمى الرجل بحجر في فيه فرددته حيث كان فجعل كلما جاءه
ليخرج رمى في فيه بحجر فرجع كما كان فقلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا
حتى اتينا الى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة وفي اصلها شيخ وصبيان
واذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقد هافصا مدبى الشجرة
وادخلاني دارا لم ارقط احسن منها فيها شيوخ وشبان ثم صعداني
فادخلاني دارا احسن وافضل قالت طوفتاني الليلة فاخبراني عما
رأيت قال انعم الذي رأيته يشق شدة كذاب يحدث بالكذبة فتحمل

ذكر عذاب القبر

عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به الى يوم القيامة والذي رأته يشدخ رأسه
 فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به الى
 يوم القيامة واما الذي رأيت في النقب فهم الزناة والذي رأته
 في النهر فأكل الربا واما الشيع الذي في اصل الشجرة فابراهيم
 والصبيان حوله فاولاد الناس والذي يوقد النار فمالك خازن
 النار والدار الاولى دار عامة المؤمنين واما هذه الدار فدار
 الشهداء وانا جبرئيل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت
 رأسي فاذا قصر مثل السحابة قال اذ لك منزل قلت دعاني ادخل
 منزلي قال انه بقي لك عمر لم تستكمله فلوا استكملته اتيك منزلك
 وهذا نص في عذاب البرزخ فان رؤيا الانبياء وحي مطابق لما في نفس
 الامر وقد ذكر الطحاوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال امر بعبد من عباد الله ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله
 ويدعوه حتى صارت واحدة فامتلا قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه
 افاق فقال علي ما جلدة وني قالوا انك صليت صلوة بغير طهور ومرت
 على مظلوم فلم تنصره وذكر البيهقي حديث الربيع بن انس عن ابي العالية
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية سبحانه الذي
 اسرى بعده لبلا لانه قال اتى بقر من حمل عليه قال كل خطوة منتهى
 اقصى بصره فسار وسار معه جبرئيل فاتي على قوم يزرعون
 في يوم ويحصدون في يوم كلما حصداً واعد كما كان فقال يا جبرئيل

ذكر عذاب الزناة واكل الربا

عذاب من صلى بغير طهور او مر على مظلوم فلم ينصره

من هؤلاء قال هؤلاء المهاجرون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنه بسبعائة
وما انفقت من شئ فهو يخلفه وهو خير الرازقين ثم اتى على قوم ترضع رؤسهم
بالصخرة كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شئ من ذلك قال
يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلوة قال ثم
اتى على قوم على اقبالهم رقاع وعلى ادبارهم رقاع يسرحون كما تسرح الانعام
على الضريع والزقوم ورضف جهنم وحجارتها قال ما هؤلاء يا جبريل
قال هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات اموالهم وما ظلمهم الله وما الله
بظلام للعبيد ثم اتى على قوم بين ايديهم لحم من قدر نضيج ولحم آخر
خبث فجعلوا يأكلون من الخبيث ويدعون النضيج الطيب فقال يا جبريل
من هؤلاء قال هذا الرجل يقوم وعنده امرأة حلالا طيبا فيأتى المرأة
الخبيثة فنبيت معه حتى تصبح ثم اتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شئ
الا قصته (١) يقول الله تعالى ولا تقعدوا بكل صراط توعدون ثم صر على
رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها وهو يريد ان يزيد عليها
قال يا جبريل ما هذا قال هذا رجل من امتك عليه امانة لا يستطيع ادائها
وهو يزيد عليها ثم اتى على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من حديد
كلما قرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شئ قال يا جبريل من هؤلاء قال
هؤلاء خطباء الفتنة ثم اتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم فجعل النور
يريد ان يدخل من حيث خرج ولا يستطيع قال ما هذا يا جبريل قال هذا
الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها فيريد ان يردّها فلا يستطيع وذكرا الحديث

عند باب ما في الركعة

وذكر البيهقي ايضا في حديث الاسراء من رواية ابي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال فصعدت انا وجبريل فاستفتح جبريل فاذا
بآدم كهيشته يوم خلقه الله على صورته تعرض عليه ارواح ذريته المؤمنين
فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه ارواح ذريته
الفجار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضيت
هنية فاذا انا باخونة عليها اللحم مشرح ليس بقر بها احدا واذا باخونة
اخرى عليها اللحم قد اروح وتتن وعندها ناس يا كلون منها قلت يا جبريل
من هؤلاء قال هؤلاء يتركون الحلال ويأتون الحرام قال ثم مضيت
هنية فاذا انا باقوام بطونهم امثال البيوت كلما نهض احد هم خربقول
اللهم لا تقم الساعة قال وهم على سابلة آل فرعون قال فتجئ السابلة فتطأهم
فيصيحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين يا كلون الربا
لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال ثم مضيت
هنية فاذا انا بقوم مشافروهم كشافرو الابل فنفتح افواههم فيلقمون الحجر
ثم يخرج من اسافلهم فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء قال الذين
يا كلون اموال اليتامى ظلما ثم مضيت هنية فاذا انا بنساء معلقات بتدبير
فسمعتن يصحن قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضيت هنية
فاذا انا بقوم يقطع من جنوبهم اللحم فيلقمون فيقال كل كما كنت تأكل من اللحم
اخبك قلت من هؤلاء قال الهازون من امتهك وذكرك الحديث بطوله
وفي سنن ابي داود من حديث انس بن مالك قال قال رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم لما عرج بي مررت بقوم لهم اظفار من نحاس يخمشون
وجوههم وصدورهم فقلت يا جبريل من هؤلاء قال الذين يا كلون
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وقال ابو داود الطيالسي في مسنده
حد ثنا شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم اتى على قبرين فقال انهما لي عذبان في غير كبير اما احدهما فكان
ياكل لحوم الناس واما الآخر فكان صاحب نسيئة ثم دعا بجر يده فشقها
نصفين فوضع نصفها على هذا القبر ونصفها على هذا القبر وقال عسى ان
يخفف عنها مادام نار طبتين وقد اختلف الناس في هذين هل كانا
كافرين او مؤمنين فقل كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالاضافة
الى الكفر والشرك قالوا ويدل عليه ان العذاب لم يرتفع عنها وانما خفف
وايضا قاله خفف مدة وطوبه الجر يده فقط وايضا فانها لو كانا مؤمنين
لشفع فيهما وداها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فرفع عنها بشفاعته وايضا
ففي بعض طرق الحديث انها كانا كافرين وهذا التعذيب زيادة على
تعذيبهما بكفرهما وخطاياهما وهود ليل على ان الكافر يعذب بكفره وذنوبه
جميعا وهذا اختيار ابي الحكم بن برخان وقيل كانا مسلمين لشفيع صلى الله
عليه وآله وسلم التعذيب بسبب غير السببين المذكورين وقوله
وما يعذبان في كبير والكفر والشرك اكبر الكبائر على الاطلاق ولا يلزم
ان يشفع النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من
الجر اتم فقد اخبر عن صاحب الشملة الذي قتل في الجهاد ان الشملة

تشتمل عليه نارا في قبره وكان مسلما مجاهدا ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة
وحي قوله وكانا كافرين ولعلها لو صحت وكلا في من قول بعض الرواة
واقفه اعلم وهذا اختيار ابي عبد الله القرطبي *

❦ فصل ❦ ❦ ❦ ❦ ❦ واما المسئلة السابعة وهي قول السائل
ما جوا بنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر وسعته
وضيقه وكونه حفرة من حفر النار اوروضة من رياض الجنة
وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه ❦

* قالوا فاننا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عميا صميا يضر بون الموتى
بمطارق من حديد ولا نجد هناك حبات ولا ثعابين ولا نبرانا تاجج
ولو كشفنا حاله في حالة من الاحوال لوجدناه لم يتغير ولو وضعنا على عينيه
الزبيق وعلى صدره الخردل لوجدناه على حاله وكيف يفسح مد بصره
او يضيق عليه ونحن نجد به بحاله ونجد مساحته على حد ما حفرناها
لم يزد ولم ينقص وكيف يسع ذلك اللحد الضيق له وللملائكة وللصورة
التي تونسه او توحشه * قال اخوانهم من اهل البدع والضلال وكل
حديث يخالف مقتضى العقول والحس يقطع بخطئة قائله * قالوا ونحن
نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يسئل ولا يجيب ولا يتحرك
ولا يتوقد جسمه نار او من افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت
اجزائه في اجواف السباع وحواصل الطيور وبطون الحيتان ومدارج
الرياح كيف تسئل اجزائه مع تفرقها وكيف يتصور مسألة المملكين

المسئلة السابعة  المجواب الملا حدة والزاد قد الكرين لحد اب القبر وانجهو ما يثاق بهما 

لمن هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة
او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتى تلتئم اضلاعه ونحن
نذكر امور يعلم بها الجواب •

فصل

الامر الاول ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
لم يخبروا بما تحيله العقول وتقطع باستحالته بل اخبارهم قسمان (احدهما)
ما تشهد به العقول والفطن (والثاني) ما لا تدركه العقول بمجرد ما
كالغيوب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر
وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محال في العقول اصلا
وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احدا من • اما ان يكون الخبر
كذباً عليهم او يكون ذلك العقل فاسداً وهو شبهة خيالية يظن
صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اوتوا العلم الذي
انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد وقال
تعالى افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى • وقال تعالى
الذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من
ينكر بعضه • والنفوس لا تقرح بالحال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين
قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا • والحال لا يشفي ولا يحصل
به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستقر في قلبه

الامر الاول ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يخبروا بما تحيله العقول وتقطع باستحالته بل اخبارهم قسمان (احدهما) ما تشهد به العقول والفطن (والثاني) ما لا تدركه العقول بمجرد ما كالغيوب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر وتفاصيل الثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محال في العقول اصلا وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احدا من • اما ان يكون الخبر كذباً عليهم او يكون ذلك العقل فاسداً وهو شبهة خيالية يظن صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اوتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد وقال تعالى افمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو اعشى • وقال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه • والنفوس لا تقرح بالحال وقال تعالى يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا • والحال لا يشفي ولا يحصل به هدى ولا رحمة ولا يفرح به فهذا امر من لم يستقر في قلبه

خير ولم يثبت له على الاسلام قدم وكان احسن احواله الخيرة والشك

فصل

الامر الثاني ان يفهم عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مراده من غير غلو ولا تقصير فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر به عن مراده وما قصد من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذلك والمدول عنه من الضلال والمدول عن الصواب ما لا يعلم الا الله بل سوء الفهم عن الله ورسوله اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو اصل كل خطأ في الاصول والفروع ولا سيما ان اضيف اليه سوء القصد فيتفق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع فياخذ الدين واهله واهل المستعان وهل اوقع القدريه والارجية والخوارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف اهل البدع الاسوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بايدي اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن بعدهم عن الله ورسوله فمجهول لا يلتفت اليه ولا يرفع هو لاء به رأسا ولكثرة امثلة هذه القاعدة تركناها فانالو ذكرناها لاذات على عشرة الوف حتى انك لتر على الكتاب من اوله الى آخره فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا انما يعرفه من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول واما من عكس الامر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده واتبعه وقلد فيه من

مراد

احسن به الظن فليس يجدي الكلام معه شيئا فده وما اختاره لنفسه
ووله ما نولي واحمد الذي عافاك مما ابتلاه به •

فصل

الامر الثالث ان الله سبحانه جعل الدور ثلاثا دار الدنيا ودار البرزخ
ودار القرار وجعل لكل دار احكاما تختص بها وركب هذا الانسان
من بدن ونفس وجعل احكام دار الدنيا على الابدان والارواح
تعالها ولهذا جعل احكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان
والجوارح وان اضمرت النفوس خلافة وجعل احكام البرزخ على
الارواح والابدان تعالها فكم تبعت الارواح الابدان في
احكام الدنيا فتألمت بالماوراء التذت براحتها وكانت هي التي باشرت
اسباب النعيم والعذاب تمت الابدان الارواح في نعيمها وعذابها
والارواح حينئذ هي التي تبشر العذاب والنعيم فالابدان هنا
ظاهرة والارواح خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك
ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري احكام البرزخ على الارواح
فتسرى الى ابد انها نعيم او عذابا كما تجري احكام الدنيا على الابدان
فتسرى الى ارواحها نعيم او عذابا فاحط بهذا الموضع علما وعرفه كما
ينبغي يزيل عنك كل اشكال يورد عليك من داخل وخارج وقد
ارانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهدايته من ذلك انموذجا في الدنيا
من حال النائم فان ما ينعم به او يعذب في نومه يجري على روحه اصلا

الامر الثالث

توجه لطيف في بيان عذاب القبر

والبدن تبع له وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا مشاهدا فيرى
النائم في نومه انه ضرب فيصبح و اثر الضرب في جسمه ويرى انه قد
اكل او شرب فيسابقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه ويذهب
عنه الجوع والظما و اعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم في نومه
ويضرب ويبطش ويدافع كانه يقظان وهو نائم لا شعور له بشئ من
ذلك وذلك ان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من
خارجة ولود خلت فيه لاستيقظ واحس فاذا كانت الروح تتألم
وتتعم ويصل ذلك الى بدنها بطريق الاستنباع فهكذا في البرزخ بل
اعظم فان تجرد الروح هناك اكمل واغوى وهي متعلقة ببدنها
لم تنقطع عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس
من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الارواح والاجساد
ظاهرا باديا اصلا ومتى اعطيت هذا الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر
به الرسول من عذاب القبر و نعيمه و ضيقه و سمته و ضمه و كونه
حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة مطابق للعقل
وانه حق لا مريية فيه وان من اشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة
علمه اتي كما قيل *

وكم من عائب قولنا صحيحا * وآفته من الفهم السقيم
واعجب من ذلك انك تجد النائم في فراشه واحد وهذا روحه
في النعيم ويستيقظ و اثر النعيم على بدنه وهذا روحه في العذاب

ويستيقظ و اثر العذاب على بدنه وليس عند احدهما خبر بما عند الآخر
فامر البرزخ اعجب من ذلك •

فصل

الامر الرابع ان الله سبحانه جعل امر الآخرة وما كان متصلا بها غيبا
وحجبا عن ادراك المكلفين في هذه الدار وذلك من كمال حكمته
ولتمييز المؤمنين بالغيب من غيرهم فاول ذلك ان الملائكة تنزل على
المحتضر وتجلس قريبا منه ويشاهد ثم عيانا ويتحدثون عنده ومعه
الاكفان والحنوط امام الجنة واما من النار ويؤمنون على دعاء
الحاضرين بالخير والشر وقد يسلمون على المحتضر ويرد عليهم تارة
بلفظه وتارة باشارته وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا اشارة
وقد سمع بعض المحتضرين يقول اهلا وسهلا ومرحبا بهذه الوجوه
واخبرني شيخنا عن بعض المحتضرين فلا ادري اشاهده او اخبر عنه انه
سمع وهو يقول عليك السلام هاهنا فاجلس و عليك السلام هاهنا فاجلس
وقصة خير النساء رحمه الله شهيرة حيث قال عند الموت اصبر
عافاك الله فان ما امرت به لا يقوت وما امرت به يقوت ثم استدعى
بماء فتوضأ وصلى ثم قال امض لما امرت به ومات وذكر ابن
ابي الدنيا (١) ان عمر بن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال
اجلسوني واجلسوه فقال انا الذي امرتني فقصرت ونهيتني فقصبت ثلاث
مرات ولكن لا اله الا الله ثم رفع رأسه فاحد النظر فقالوا انك لا تنظر نظرا

من الارواح
فقه خير النساء رحمه الله
وقصة وفاة عمر بن عبدالعزيز

(١) هو ابو بكر عبد الله بن محمد الحافظ مات سنة (٢٨١) ١٢

شد يد ايامير المؤمنين فقال اني لارى حضرة مام بانس ولاجن ثم قبض
 وقال مسلة بن عبد الملك لما حضر عمر بن عبد العزيز (١) كناعند
 في قبة فاومى اليان اخرجوا فخرجنا فقمنا حول القبة وبقى عنده وصيف
 فسمناه يقرأ هذه الآية تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون
 علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين ما انتم بانس ولا جان ثم خرج
 الوصيف فاومى اليان ادخلوا فدخلنا فاذا هو قد قبض وقال فضالة
 ابن دينار حضرت محمد بن واسع وقد سجي للوت فجعل يقول مرحبا
 بملائكة ربي ولا حول ولا قوة الا بالله وشممت رائحة طيب لم اشم قط
 اطيب منها ثم شخص ببصره فمات والاثار في ذلك اكثر من ان تحصر
 وابلغ ويكفي من ذلك كله قول الله عز وجل فلو لا اذا بلغت الحلقوم وانتم
 حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون واي اقرب
 اليه بملائكتنا ورسلا ولكنكم لا ترونهم فهذا اول الامر وهو غير مرئي
 لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار ثم يد الملك يده الى الروح فيقبضها
 ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمعونه ثم تخرج فيخرج
 لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة اطيب من رائحة المسك والحاضرون
 لا يرون ذلك ولا يسمعونه ثم تصعد بين سباطين من الملائكة والحاضرون
 لا يرونهم ثم تاتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله وتقول
 قد موني قد موني او الى اين تذهبون بي ولا يسمع الناس ذلك فاذا اوضع
 في الخدة وسوى عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول اليه

بل لو نفر له حجر فاودع فيه وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها بل الجن لا يمنعونها ذلك بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للحلائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانفساحه للروح بالذات والبدن تبعاً فيكون البدن في لحد اضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً لروحه واما عصرة القبر حتى تختلف بعض اجزاء الموتى فلا يرد حس ولا عقل ولا فطرة ولو قد ران احدا نبش عن ميت فوجد اضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع ان تكون قد عادت الى حالها بعد العصرة فليس مع الزنادقة والملاحدة الا مجرد تكذيب الرسول ولقد اخبر بعض الصادقين انه حفر ثلاثة اقبور فلما فرغ منها اضطجع ليستريح فرأى فيما يرى النائم ملكين نزلا فوق قفالي احد الاقبور فقال احدهما لصاحبه اكتب فرسخاً في فوسخ ثم وقف على الثاني فقال اكتب ميلاً في ميل ثم وقف على الثالث فقال اكتب قترا في قتر ثم اتبعه فجئ برجل غريب لا يوبه له فدفن في القبر الاول ثم جئ برجل آخر فدفن في القبر الثاني ثم جئ بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفنت في القبر الضيق الذي سمعته يقول قترا في قتر والقبر ما بين الابهام والسبابة .

فصل

الامر الخامس ان النار التي في القبر والخضرة ليست من نار الدنيا ولا من زروع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها وانما هي من

الامر الخامس والسادس

نار الآخرة وخضرها وهي اشد من نار الدنيا فلا يحس بها اهل الدنيا
 فان الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحت
 حتى يكون اعظم حرام من حجر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك
 بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب الآخر وهذا في
 حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره وذلك في روضة من رياض الجنة
 لا يصل روحها ونعيمها الى جاره وقدرة الرب تعالى اوسع واعجب من ذلك
 وقد ارانا الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير
 ولكن النفوس مولة بالكذب بما لم تحط به علما الا من وفقه الله وعصمه
 فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بها كما يشتعل التنور
 فاذا شاء الله سبحانه ان يطلع على ذلك بعض عبيده اطعمه وغيبه عن
 غيره اذ لو اطعم العباد كلهم لزال كلفة التكليف والايمان بالغيب
 ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه صلى الله عليه وآله وسلم لولا ان
 لا تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عذاب القبر ما يسمع ولما كانت هذه
 الحكمة منفية في حق البهايم سمعت ذلك وادركته كما حادت
 برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بغلته وكادت تلقه لما مر بمن يعذب
 في قبره وحديثي صاحبنا ابو عبد الله محمد بن الرزق الحرافي انه خرج
 من داره بعد العصر بآمد الى بستان قال فلما كان قبل غروب الشمس
 توسطت القبور فاذا بقبر منها وهو جرة نار مثل كوز الزجاج والميت
 في وسطه فجعلت امسح عيني واقول انائم انائم يقظان ثم التفت الى سور

ذكر الحكمة في منزل العذار من الناس دون البهائم

المدينة وقلت والله ما انا بنائهم ثم ذهبت الى اهلي وانا مد هوش فاتوني
 بطعام فلم استطع ان آكل ثم دخلت البلد فصالت عن صاحب القبر فاذا به
 مكاس (١) قد توفي ذلك اليوم فروية هذم النار في القبر كروية الملائكة
 والجن تقع احيانا لمن شاء الله ان يريه ذلك وقد ذكر ابن ابي الدنيا
 في (كتاب القبور) عن الشعبي انه ذكر رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 مررت ببدر فرأيت رجلا يخرج من الارض فيضربه رجل بمقمة
 حتى يغيب في الارض ثم يخرج فيفعل به ذلك فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ذلك ابو جهل بن هشام يعذب الى يوم القيامة وذكر
 حديث حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال بينا
 اسير بين مكة والمدينة على راحلة وانا محقب اداة اذ مررت بمقبرة فاذا
 رجل خارج من قبره يلتهب نارا وفي عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضج
 يا عبد الله انضج فوالله ما ادري اعر فني يا صبي ام كما تدعو الناس قال فخرج
 آخر فقال يا عبد الله لا تنضح يا عبد الله لا تنضح ثم اجتذب السلسلة فاعاده
 في قبره قال ابن ابي الدنيا وحدثني ابي ثمامة بن داود ثنا حماد بن
 سلمة عن هشام بن عروة عن ابيه قال بينا راكب يسير بين مكة والمدينة
 اذ مر بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبر يلتهب نارا مصفدا في الحديد
 فقال يا عبد الله انضج يا عبد الله انضج قال وخرج آخر يتلوه فقال يا عبد الله
 لا تنضح يا عبد الله لا تنضح قال وغشي على الراكب وعدلت به راحلته الى
 العرج قال واصبح قد ابيض شعره فاخبر عثمان بذلك فذهي ان يسافر الرجل

عذاب القبر يظهر احيانا اذا شاء الله

(١) المكس الظلم والنقص ويقال مكس اذا جبي ما لا ١٢ قاموس وحده

وحده وذكرك من حديث سفيان ثناد اود بن شابور عن ابي قزعة قال مررنا
في بعض المياه التي بيننا وبين البصرة فسمعتا نهيق همار فقلنا لهم ما هذا
النهيق قالوا هذا رجل كان عندنا كانت امه تكلمه بالشيء فيقول
لما نهيق نهيقك فلما مات سمع هذا النهيق من قبره كل ليلة وذكرك
ايضا عن عمرو بن دينار قال كان رجل من اهل المدينة وكانت له
اخت في ناحية المدينة فاشتكت وكان ياتيها يعودها ثم ماتت فدفنها
فلما رجع ذكر انه نسي شيئا في القبر كان معه فاستعان برجل من اصحابه
قال فنبشنا القبر ووجدت ذلك المتاع فقال للرجل تنح حتى انظر
على اي حال اختي فرفع بعض ما على اللحد فاذا القبر مشتعل نارا
فردده وسوى القبر فراجع الى امه فقال ما كان حال اختي فقالت
ما تسئل عنها وقد هلك فقال لتخبريني قالت كانت تؤخر الصلوة
ولا تصلي فيما اظن بوضوء وتاتي ابواب الجيران فتلقم اذانها ابوابهم
وتخرج حديثهم وذكرك عن حصين الاسدي قال سمعت مرثدا
ابن حوشب قال كنت جالسا عند يوسف بن عمرو الى جنبه رجل
كان شقة وجهه صفحة من حديد فقال له يوسف حدث مرثدا
بما رايت فقال كنت شابا قد اتيت هذه القوا حش فلما وقع الطاعون
قلت اخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رايت ان احفر القبور فاني لليلة
بين المغرب والعشاء قد حفرت قبرا وانا متكى على تراب قبر آخر
اذ جيء بمجنازة رجل حتى دفن في ذلك وسووا عليه فاقبل طائران

عن
ابن خنيس الصلاة والصلاة بغير طهور

ابيضان من المغرب مثل البعيرين حتى سقط احدهما عند رأسه والآخر
عند رجليه ثم اثاراه ثم ندلى احدهما في القبر والآخر على شفيره
فجئت حتى جلست على شفير القبر وكنت رجلاً لا يملأ جوفي شيء
قال فسمعت يقول الست ان ائرا صغار لك في ثوبين ممصرين تسحبهما
كبرا تمشي الخلاء فقال انا اضعف من ذلك قال فضر به ضربة امتلاء
القبر حتى فاض ماء ودهنا ثم عاد فاعاد اليه القول حتى ضربه ثلاث
ضربات كل ذلك يقول ذلك ويذكر ان القبر يفيض ماء ودهنا قال
ثم رفع رأسه فنظر الي فقال انظر اين هو جالس بلسه الله قال ثم ضرب
جانب وجهي فسقطت فكشيت ليلتي حتى اصبحت قال ثم اخذت
انظر الى القبر فاذا هو على حاله فهذا الماء والدهن في رأي العين لهذا
الرائي وهو نار تأجج لليت كما اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن
الدجال انه ياتي معه بياض و نار فالنار ماء بارد والماء نار تأجج وذكر كرام بن ابي
الدنيا ان رجلاً سأل ابا اسحاق الفزاري عن النبش هل له توبة فقال نعم
ان صحت نيته وعلم الله منه الصدق فقال له الرجل كنت انبش القبور
وكنت اجد قوماً وجوههم لغير القبلة فلم يكن عند الفزاري في ذلك
شيء فكتب الي الاوزاعي يخبره بذلك فكتب اليه الاوزاعي تقبل
توبته اذا صحت نيته وعلم الله الصدق من قلبه واما قوله انه كان يجد
قوماً وجوههم لغير القبلة فاولئك قوم ما توالى غير السنة وقال
ابن ابي الدنيا حدثنني عبد المومن بن عبد الله بن عيسى القيسي انه قيل

عذاب الشقي

لنباش قد تاب ما عجب ما رأيت قال نبشت رجلا قال فاذا هو مسمر
بالمسامير في سائر جسده و مسمار كبير في رأسه و آخر في رجليه قال
وقيل لنباش آخر ما عجب ما رأيت قال رأيت جمجمة انسان مصبوب
فيها رصاصا قال وقيل لنباش آخر ما كان سبب توبتك قال عامة من
كنت انبش كنت اراه محول الوجه عن القبلة * قلت * وحدثني
صاحبنا ابو عبد الله محمد بن مساب السلامي وكان من خيار عباد الله وكان
يقترى الصدق قال جاء رجل الى سوق الحداد ين يغدا فباع مسامير
صغار المسمار برأسين فاخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلا تلين معه
حتى عجز عن ضربها فطلب البائع فوجده فقال من اين لك هذه
المسامير فقال لقيتها فلم يزل به حتى اخبره انه وجد قبر مفتوحا فيه
عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فعالجتها على ان اخرجها
فلم اقدر فاخذت حجر افكرت عظامه وجمعتها قال وانا رأيت تلك
المسامير قلت له فكيف صفتها قال المسمار صغير برأسين * قال * ابن ابي
الدينا وحدثني ابي عن ابي الحريس عن امه قالت لما حفر ابو جعفر
خندق الكوفة حول الناس موتاهم فرأينا شابا من حول عاضا على
يده * وذكر * عن سماك بن حرب قال مر ابو الدرداء بين القبور فقال
ما اسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي * وقال * ثابت البناني
بيننا اما شئ في المقابر واذ اصوت خلفي وهو يقول يا ثابت لا يغرنك سكونها
فكم من مغموم فيها فالتفت فلم ار احدا * ومر * الحسن علي مقبرة فقال

يا لم من عسكر ما اسكنهم وكم فيهم من مكروب و ذكر ابن ابي
الدنيا ان عمر بن عبد العزيز قال لمسئلة بن عبد الملك يا مسئلة من
دفن اباك قال مولاي فلان قال فمن دفن الوليد قال مولاي
فلان قال فانا احدك ما حدثني به انه لما دفن اباك والوليد فوضعهما
في قبورهما وذهب ليحل العقد عنهما وجد وجوههما قد حولت في اقبعتها
فانظر يا مسئلة اذا انامت فالتمس وجهي فانظر هل نزل بي منازل بالقوم
او هل عوفيت من ذلك قال مسئلة فلما مات عمرو وضعته في قبره
فلمست وجهه فاذا هو مكانه و ذكر ابن ابي الدنيا عن بعض السلف
قال ماتت ابنة لي فانزلتها القبر فذهبت اصلح اللبنة فاذا هي قد حولت
عن القبلة فاعتممت لذلك عما شديدا فاريتها في النوم فقالت يا ابت
اعتممت لما رأيت فان عامة من حولي يحولون عن القبلة قال كانها تريد الذين
ماتوا مصرين على الكبار و قال عمرو بن ميمون سمعت عمر بن عبد العزيز
يقول كنت في من دلى الوليد بن عبد الملك في قبره فنظرت الى ركبتيه
قد جمعتا في عنقه فقال ابنه عاش ابي ورب الكعبة فقلت عوجل ابوك ورب
الكعبة فاتعظ بها عمر بعده و قال عمرو بن عبد العزيز ليزيد بن المهلب
لما استعمله على العراق يا يزيد انق الله فاني حين وضعت الوليد في
لحده فاذا هو يركض في اكفانه و قال يزيد بن هارون اخبرنا هشام
ابن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن عمرو بن زهدم عن عبد الحميد
ابن محمود قال كنت جالسا عند ابن عباس فأتاه قوم فقالوا انا اخر جنا

حجاجا ومنا صاحب لنا اذا تبنا اذا الصفاح مات فيها ناله ثم انطلقنا فخرنا
 له ولحد ناله فلما فرغنا من لحده اذا نحن باسود قد ملا اللحد فخر ناله
 آخر فاذا به قد ملا لحد فخر ناله آخر فاذا به فقال ابن عباس ذلك
 الغل الذي يغفل به انطلقوا فادفنوه في بعضهما فوالذي نفسي بيده
 لو حفرتم الارض كلها لوجدتموه فيه فانطلقنا فوضناه في بعضهما فلما
 رجعنا اتينا اهله بمتبع له حنا فقلنا لا مراة ما كان يعمل زوجك
 قالت كان يبيع الطعام فيأخذ منه كل يوم قوت اهله ثم يقرض الفضل
 مثله فيلقه فيه وقال ابن ابي الدنيا حدثني محمد بن الحسين قال حدثني
 ابو اسحاق صاحب الشاط قال ذهبت الى ميت لا غسله فلما كشفت الثوب
 عن وجهه اذا بحية قد تطوقت على حلقه فذكر من غلظها قال فخرجت
 فلم اغسله فذكر والله كان يسب الصحابة رضي الله عنهم وذكر ابن
 ابي الدنيا عن سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة
 كان يحفر القبور قال حفرت قبرا ذات يوم وضعت رأسي قربا منه
 فالتفتي امرأتان في منامي فقالت احداهما يا عبد الله نشدتك بالله الا صرفت
 عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها فاستيقظت فرأها فاذا بجنازة امرأة
 قد جثت بها فقلت القبر وراه كم فصرفتهم عن ذلك القبر فلما
 كان بالليل اذا انا بالمرأتين في منامي تقول احداهما جزاك الله عنا
 خيرا فلقد صرفت عنا شر اطويلنا فقلت ما صاحبك لا تكلمني كما تكلميني
 انت قالت ان هذه ماتت عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية

عند باب سوء الارب في شأن الصحابة رضي الله عنهم اجمعين

ان لا يتكلم الى يوم القيامة • وهذه الاخبار واضافها واضعاف اضافها
بما لا يتسع لها الكتاب مما اراه الله سبحانه لبعض عباد من عذاب
القبر ونعيمه عيانا واما رؤية المنام فلو ذكرناها لجاءت عدة اسفار ومن
اراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لا بن ابي الدنيا
(وكتاب البستان) للفيرواني وغيرهما من الكتب المتضمنة لذلك وليس
عند الملاحدة والزنادقة الا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه •

❀ فصل ❀

❀ الامر السابع ❀ ان الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو اعجب
من ذلك فهذا جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويمثل
له رجلا فيكلمه بكلام يسمعه ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لا يراه ولا يسمعه وكذلك غيره من الانبياء واحيانا ياتيه الوحي في
مثل صلصلة الجرس ولا يسمعه غيره من الحاضرين وهو لاه الجن
يتحدثون ويتكلمون بالاصوات المرتفعة بيننا ونحن لا نسمعهم وقد
كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط وتضرب رقابهم وتصيح بهم
والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه قد حجب
بنى آدم عن كثير مما يحدثه في الارض وهو بينهم وقد كان جبريل
يقري النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا يسمعون
وكيف يستنكرون من يعرف الله سبحانه ويقرب قدرته ان يحدث حوادث
يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة بهم لانهم لا يطيقون

❀ الامر السابع ❀

رويتها وسامعها والعبد اضعف بصرا وسمعاً من ان يثبت لمشاهدة عذاب
القبر وكثيراً ممن اشهد الله ذلك صعق وغشي عليه ولم ينتفع بالعيش
زمناً وبعضهم كشف قناع قلبه فمات فكيف ينكر في الحكمة الالهية
اسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى اذا كشف
الغطاء رآوه وشاهدوه عياناً ثم ان العبد قادر على ان يزيل الزييق والخرذل
عن عين الميت وصدرة ثم يرد به بسرعة فكيف يعجز عنه الملك وكيف
لا يقدر عليه من هو على كل شيء قدير وكيف تعجز قدرته عن ابقائه
في عينيه وعلى صدره لا يسقط عنه وهل قياس امر البرزخ على
ما يشاهده الناس في الدنيا لا محض الجهل والضلال وتكذيب اصدق
الصادقين وتعجيز رب العالمين وذلك غاية الجهل والظلم واذا كان
احداً يمكنه توسعة القبر عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولا وعرضا
وعمقا ويسترون سبعة عن الناس ويطالع عليه من يشاء فكيف يعجز رب
العالمين ان يوسع ما يشاء على من يشاء ويسترد ذلك عن عين بنى آدم
فيراه بنو آدم ضيقاً وهو اوسع شيء واطيبه ريحاً واعظمه اضاءة ونورا وهم
لا يرون ذلك • ومسر المسئلة ان هذه السعة والضيق والاضاءة والخضرة
والنار ليس من جنس المعهود في هذا العالم والله سبحانه انما اشهد بنى آدم
في هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من امر الآخرة فقد اسبل عليه
الغطاء ليكون الاقرار به والايان سبب السعادتهم فاذا كشف عنهم الغطاء
صار عياناً مشاهداً فقلو كان الميت بين الناس موضوعاً لم يمتنع ان يأتيه

عدم كشف عذاب القبر رحمة للعباد

المكان ويسألانه من غير ان يشمر الحاضرون بذلك ويحييها من غير ان يسمعوا كلامه ويضربانه من غير ان يشاهد الحاضرون ضربه وهذا الواحد منا ينال الى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويضرب ويألم وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سري اثر الضرب والالم الى جسد . ومن اعظم الجهل استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد جعلها الله سبحانه له كالهواء للطير ولا يلزم من حجبها للاجسام الكثيفة ان تتولج فيها احجبها للارواح اللطيفة وهل هذا الا من افسد القياس وبهذا وامثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم .

فصل

الامر الثامن انه غير متمنع ان ترد الروح الى المصلوب والغريق والمحرق ونحن لا نشعر بها لان ذلك الرد نوع آخر غير المهود فهذا المقصود عليه والمسكوت والمبهوت احباء وارواحهم معهم ولا نشعر بحياتهم ومن تفرقت اجزأؤه لا يمتنع على من هو على كل شيء قد يران يحمل للروح اتصال تلك الاجزاء على تباعد ما بينها وقربه ويكون في تلك الاجزاء شعور بنوع من الالم واللذة واذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في الجمادات شعورا وادراكا تسبح ربها به وتسقط الحجارة من خشيتها وتسجد له الجبال والشجر وتسبحه الحصى والمياه والنبات قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ولو كان التسبيح هو مجرد دلالته على صانعها لم يقل ولكن لا تفقهون تسبيحهم فان كل

من التام من التسبيح بحمده

عاقل بفقه دلالتها على صانعها وقال تعالى انا ننحرفنا الجبال معه يسبحن
بالعشي والاشراق • والدلالة على الصانع لا تختص بهذه بين الوقتين
وكذلك قوله تعالى يا جبال اوبي معه • والدلالة لا تختص بمعينه وحده
وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدى فان هذا يكون لكل
مصوت وقال تعالى الم تر ان الله يسجد له من في السموات ومن في
الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير
من الناس • والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس وقد قال
تعالى الم تر ان الله يسبح له من في السموات والارض والطير صافات
كل قد علم صلاته ونسبحه • فهذا صلوة وتسبيح حقيقة يعلمها الله
وان جبرها الجاهلون المكذبون وقد اخبر تعالى عن الحجارة ان بعضها
يزول عن مكانه ويسقط من خشيته وقد اخبر عن الارض والسماء انها
ياذان له وقولها ذلك اى يستمعان كلامه وانه خاطبها فسمعها
خطابه واحسن اجوابه فقال لها انتياطوا وكرها قالتا اتينا طائعين
وقد كانت الصعابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل وسمعوا
حينئذ الجذع اليابس في المسجد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس
والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك وقد
اشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار اعادة حياة كاملة الى بدن
قد فارقه الروح فتكلم ومشى واكل وشرب وتزوج وولد له كآلة بين
خرجوا من ديارهم وعم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم •

اذا وقع الشعور بالاجساد فالاجساد ذات الارواح اولى بذلك

او كالذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها قال اني يحبني هذه
الله بعد موتها فاما الله الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما
او بعض يوم * وكفتيل بنى اسرائيل او كالذين قالوا لموسى لن نؤمن بك
حتى ترى الله جهره فاما الله الله ثم بعثهم من بعد موتهم * وكاصحاب
الكهف * وكقصة ابراهيم في الطيور الاربعة فاذا اعاد الحياة التامة
الى هذه الاجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يتمتع على قدرته
الباهرة ان يعيد اليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة تقضي بهما امرها
فيها ويستنطقها بها ويعذبها او ينعمها باعمالها وهل انكار ذلك الا مجرد
تكذيب وعناد وجحود والله التوفيق *

❀ فصل ❀

❀ الامر التاسع ❀ انه ينبغي ان يعلم ان عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب
البرزخ و نعيمه وهو ما بين الدنيا والآخرة وقال تعالى ومن وراءهم
برزخ الى يوم يبعثون * وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا
والآخرة وسمى عذاب القبر ونعيمه وانه روضة او حفرة نار باعتبار
غالب الخلق فالمصلوب والحرق والفرق واكيل السباع والطيور له
من عذاب البرزخ و نعيمه قسطه الذي تقضيه اعماله وان تنوعت
اسباب النعيم والعذاب و كيفياتها فقد ظن بعض الاوائل انه اذا حرق
جسده بالنار وصار رماذا و ذري بعضه في البحر وبعضه في البر
في يوم شديد الريح انه ينجو من ذلك فاوصى بنه ان يفعلوا به ذلك فامر الله

مسئلة السابعة
عذاب القبر و نعيمه
البرزخ

البحر فجمع ما فيه و امر البر فجمع ما فيه ثم قال قم فاذا هو قائم بين يدي الله
فسأله ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك يا رب وانت اعلم فماتلافاه
ان رحمه فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الا جزاء التي
صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤس الاشجار في
مهاب الرياح لا صاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه
ولو دفن الرجل الصالح في اتون من النار لا صاب جسده من نعيم البرزخ
وروحه نصيبه وحظه فيحمل الله النار على هذا يردها وسلاما والهواء
على ذلك نارا وسموما فمناصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها
وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل هي
طوع مشيته مذلة منقادة لقد رته ومن انكر هذا فقد جحد رب العالمين
وكفر به وانكر ربوبيته ❀

❀ فصل ❀

❀ الامر العاشر ❀ ان الموت معاد وبعث اول فان الله سبحانه وتعالى جعل
لابن آدم معادين وبعثين يميز فيهما للذين اساءوا بما عملوا ويميز
الذين احسنوا بالحسنى فالبعث الاول مفارقة الروح للبدن ومصيرها
الى دار الجزاء الاول والبعث الثاني يوم يرد الله الارواح الى
اجسادها ويبعثها من قبورها الى الجنة او النار وهو الحشر الثاني ولهذا
في الحديث الصحيح ❀ وتو من بالبعث الاخر فان البعث الاول لا ينكره
احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد

ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في
سورة المؤمنين وسورة الواقعة وسورة القيامة وسورة المطففين
وسورة النجم وغيرهما من السور وقد اقتضى عدله وحكمته ان جعلها
داري جزاء المحسن والمسي ولكن توفية الجزاء انما يكون يوم
المعاد الثاني في دار القرار كما قال تعالى كل نفس ذائقة الموت وانما
توفون اجوركم يوم القيامة وقد اقتضى عدله وارجبت اسماؤه
الحسنى وكاله المقدس نعيم ابدان اوليائه وارواحهم ونمذيب ابدان
اعدائه وارواحهم فلا بد ان يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم
واللذة ما يليق به ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه
من الالم والعقوبة ما يستحقه هذا موجب عدله وحكمته وكاله المقدس
ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لادار جزاء لم يظهر فيها ذلك
واما البرزخ فاول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار
وتنقضى الحكمة اظهاره فاذا كان يوم القيامة الكبرى وفي اهل الطاعة
واهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الابدان والارواح وعذابها
فمذاب البرزخ وتبعه اول عذاب الآخرة ونعيمها وهو مشتق منه
وواصل الى اهل البرزخ هناك كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة
الصريحة في غير موضع دلالة صريحة كقوله صلى الله عليه وآله وسلم فيفتح
له باب الى الجنة فيأتيه من روحها ونعيمها وفي الفاجر فيفتح له باب الى النار
فيأتيه من حرها وسمومها ومعلوم قطعان البدن ياخذ حظه من هذا الباب

ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى

البرزخ اول دار الجزاء

منهم وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اني اوتيت الكتاب و مثله
 معه واما الجواب المفصل فهو ان نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن
 في غير موضع فمنها قوله تعالى ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت
 والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب
 الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون وهذا
 خطاب لهم عند الموت وقد اخبرت الملائكة وهم الصادقون انهم
 حينئذ يحزون عذاب الهون ولو اننا خرجناهم ذلك الى انقضاء الدنيا لما صاع
 يقال لهم اليوم تجزون منها قوله تعالى فوقاهم سيئات ما مكروا وحاق
 بالفرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم
 الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب فذكر عذاب الدارين ذكر
 صريح لا يحتمل غيره ومنها قوله تعالى فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي
 فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون وان للذين
 ظلموا عذابا دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون وهذا يحتمل ان يراد به
 عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا وان يراد به عذابهم في البرزخ وهو اظهر لان
 كثيرا منهم مات ولم يعذب في الدنيا وقد يقال وهو اظهر ان من مات
 منهم عذب في البرزخ ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره
 فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ ومنها قوله تعالى ولنذيقنهم من
 العذاب الادنى دون المذاب الاكبر لعلمهم يرجعون وقد احتج بهذه
 الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر وفي الاحتجاج بها

شي لان هذا عذاب في الدنيا يستدعي به رجوعهم عن الكفر ولم يكن
 هذا مما يخفى على حبر الامة و ترجمان القرآن لكن من فقهه في القرآن
 ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر فانه سبحانه اخبر ان له فيهم عذابين
 ادنى واكبر فاخبر انه يذيقهم بعض الادنى ليرجعوا فدل على انه بقى
 لهم من الادنى بقية يعذبون بها بعد عذاب الدنيا ولهذا قال من العذاب
 الادنى ولم يقل ولنديقنهم المذاب الادنى فتأمل * وهذا نظير قول
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيفتح له طاقة الى النار فيأتيه من
 حرها وسمومها * ولم يقل فيأتيه حرها وسمومها فان الذي وصل
 اليه بعض ذلك وبقي له اكثر * والذي ذاقه اعداء الله في الدنيا
 بعض العذاب الادنى وبقي لهم ما هو اعظم منه * ومنها * قوله تعالى
 فلولوا اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون * ونحن اقرب اليه منكم
 ولكن لا تبصرون * فلولوا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين *
 فاما ان كان من المقر بين فروح وريحان وجنة نعيم * واما ان كان
 من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين * واما ان كان من
 المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم ان هذا لموحي اليقين *
 فسبح باسم ربك العظيم * فذكرها هنا احكام الارواح عند الموت * وذكر
 في اول السورة احكامها يوم المعاد الاكبر * وقدم ذلك على هذا تقديم
 الغاية للعناية اذ هي اهم واولى بالذكر * وجعلهم عند الموت ثلاثة اقسام
 كما جعلهم في الآخرة ثلاثة اقسام * ومنها * قوله تعالى يا ايها النفس

المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية . فادخلي في عبادي وادخلي جنتي *
وقد اختلف السلف متى يقال له ذلك فقالت طائفة يقال له عند الموت
وظاهر اللفظ مع هؤلاء فانه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن
وخرجت منه وقد فسر ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله في حديث
البراء وغيره فيقال لها ارجعي راضية مرضيا عنك * وسيا في تمام تقرير
هذا في المسئلة التي يذكر فيها مستقر الارواح في البرزخ ان شاء الله تعالى
وقوله تعالى فادخلي في عبادي . مطابق لقوله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم
الرفيق الاعلى * وانت اذا تأملت احاديث عذاب القبر ونعيمه وجدت
تفصيلا وتفسير المادل عليه القرآن وبالله التوفيق *

فصل * * * * * واما المسئلة التاسعة وهي قول السائل
ما الاسباب التي تعذب بها اصحاب القبور *

فجوابها من وجهين . مجمل ومفصل . اما المجمل . فانهم يعذبون على جهلهم
بالله واضاعتهم لامرهم وارتيكابهم لمعاصيه فلا يعذب الله روحا عرفته واجبته
وامثلت امره واجتنبت نهيه ولا بد لنا كانت فيه ابدان عذاب القبر
وعذاب الآخرة اثر غضب الله وسخطه على عبده . فمن اغضب الله وسخطه
في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر
غضب الله وسخطه عليه فمستقل ومستكثر ومصدق ومكذب * واما
الجواب المفصل . فقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجلين الذين
راهما يعذبان في قبورهما يمشي احدهما بالنيمة بين الناس ويترك الآخر

الاستبراء من البول فهذا ترك الطهارة الواجبة وذلك ان ترك السبب
الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وان كان صادقا وفي هذا تنبيه على
ان الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان اعظم عذبا كما ان في
ترك الاستبراء من البول تنبيها على ان من ترك الصلوة التي الاستبراء
من البول بعض واجباتها وشروطها فهو اشد عذبا ❦ وفي حديث ❦
شعبة اما احدهما فكان ياكل لحوم الناس . فهذا قتال وذلك غنام . وقد
تقدم حديث ابن مسعود رضي الله عنه في الذي ضرب سوطا امثلا للقبر
عليه به نار لكونه صلى صلوة واحدة بغير طهور ومر على مظلوم
فلم ينصره . وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من
يكذب الكذبة فتبلغ الآفاق . وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه
بالليل ولا يعمل به بالنهار . وتعذيب الزناة والزواني . وتعذيب اكل
الربا كما شاهدتم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في البرزخ . وتقدم حديث
ابي هريرة رضي الله عنه الذي فيه رضع رؤس اقوام بالصخر لتناقل رؤسهم عن
الصلوة . والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة
اموالهم . والذين يأكلون اللحم المتن الخبيث لزنهم . والذين تقرر
شفاهم بمقاريض من حديد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب . وتقدم
حديث ابي سعيد وعقوبة ارباب تلك الجرائم . فمنهم من بطونهم امثال
اليوت وهم على سابلة ال فرعون وهم اكلة الربا . ومنهم من تنخ
اقوامهم فيلحمون الجمر حتى يخرج من اسافهم وهم اكلة اموال اليتامى

• ومنهم المعلقات بشديهن وهن الزواني • ومنهم من تقطع جنوبهم
ويطمعون لحومهم وهم المغتابون • ومنهم من لهم اظفار من نحاس
يخمشون وجوههم وصدورهم وهم الذين يغذون اعراض الناس
وقد اخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن صاحب الشملة التي غلها من
المغنم انها تشتعل عليه نار في قبره • هذا اوله فيها حق فكيف بمن ظلم
غيره مالا حق له فيه فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والاذن
والفم واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله • فالنمام
والكذاب والمفتاب وشاهد الزور وقاذف الحصن والموضع في الفتنة
والداعي الى البدعة والقائل على الله ورسوله مالا علم له به والمجازف
في كلامه وآكل الربا وآكل اموال اليتامى وآكل السحت من الرشوة
والبرطيل (١) ونحوها وآكل مال اخيه المسلم بغير حق او مال المعاهد
وشارب المسكر وآكل لقمة الشجرة الملعونة والزاني واللوطي والسارق
والخائن والغادر والخادع والمالكروا خذ الربا معطيه وكاتبه وشاهده
والمحلل والمحلل له والمحتال على اسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه
ومؤذى المسلمين ومتبوع عوراتهم والحاكم بغير ما نزل الله والمفتي
بمخلاف ما شرعه الله والمعين على الاثم والعدوان وقاتل النفس التي
حرم الله والمحدث في حرم الله والمعتل لحقائق اسماء الله وصفاته المحدث
فيها والمقدم رايه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم والنائحة المستمع اليها ونواحي جهنم وهم المغنون الغناء الذي

(١) البرطل كقنفذ قلنسوة والبرطيل الرشوة ١٢ قاموس

حرمة الله ورسوله والمستمع اليهم والذين بينون المساجد على القبور
ويوقدون عليها القناديل والسررج والمطففون في استيفاء ما لهم اذا
اخذوه وهضم ما عليهم اذ ابدلوه والجبارون والمتكبرون والمرآون
والهامزون والملازون والطاعنون على السلف والذين ياتون الكهنة
والنجمين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم واعوان الظلمة الذين
قد باعوا آخرتهم بديناغيرهم والذي اذا خوفته بالله وذكرته به
لم يرعوه ولم ينزجرفاذ اخوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف
عن ما هو فيه والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يهندي ولا يرفع
به رأسا فاذ ابلغه عن من يحسن به الظن ممن يصيب ويخطئ عض عليه
بالنواجذ ولم يخالفه والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما
استثقل به فاذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب
سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وودان المغنى لايسكت
والذي يحلف بالله ويكذب فاذا حلف بالبندي او برأس شيخه
او قريبه او سراويل الفتوة او حياة من يحبه ويعظمه من المخلوقين
لم يكذب ولوهو دواعي عوقب والذي يفتخر بالمعصية وينكثر بها بين اخوانه
واضرابه وهو المجاهر والذي لا تأمنه على مالك وحرمتك والفاحش
اللسان البذي الذي ثركه الخلق اتقاء شره وفحشه والذي يؤخر
الصلوة الى آخر وقتها وينقرها ولا يذكر الله فيها الا قليلا ولا يؤدي
زكوة ماله طيبة بها نفسه ولا يحج مع قدرته على الحج ولا يؤدي

ما عليه من الحقوق مع قدرته عاها ولا يتورع من لحظة ولا لحظة ولا
أكلة ولا خطوة ولا يبالي بما حصل المال من حلال او حرام ولا يصل
رحمه ولا يرحم المسكين ولا الارملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيم بل
يدع اليتيم ولا يحض على طعام المسكين ويرائي للمالين ويمنع الماعون
ويشتغل بعبوب الناس عن عيبه و يذنبونهم عن ذنبه فكل هو لاء
وامثالهم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها
وصغيرها وكبرها ولما كان اكثر الناس كذلك كان اكثر اصحاب
القبور معذبين والفاثر منهم قليل فظواهر القبور تراب وبواطنها
حسرات وعذاب . ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات . وفي
باطنها الدواهي والبليات . تغلى بالحسرات كما تغلى القدر وربما فيها
ويحق لها وقد حيل بينها وبين شهواتها وامانيها . تالله لقد وعظت
فائركت لواعظ مقالا . ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم دارا وشكة
بكم زوالا . وخر بتم دار انتم مسرعون اليها اتقلا . عمرتم بيوتنا لغيركم
منافعها ومكناها . وخر بتم بيوتنا ليس لكم مساكن سواها . هذه دار
الاستباق ومستودع الاعمال ويذر الزرع وهذه محل للمبرر رياض
من رياض الجنة او حفر من حفر النار .

فصل واما المسئلة العاشرة وهي قوائمها في الاسباب

النجية من عذاب القبر

فجوابها ايضا من وجهين . محمل ومفصل . اما المحمل . فهو تجنب

تلك الاسباب التي تقتضي عذاب القبر ومن اتقها ان يجلس
الرجل عند ما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره ويرجيه
في يومه ثم يجد له توبة نصوحا بين الله فينام على تلك التوبة
ويمزم على ان لا يعاود الذنب اذا استيقظ ويفعل هذا كل ليلة
فان مات من ليلته مات على توبة وان استيقظ استيقظ مستقبلا
للعمل مسرورا باخيرا حله حتى يستقيل ربه ويستدرك ما فاته وليس
للعبد اتق من هذه النومة ولا سيما اذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال
السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند النوم
حتى يغلبه النوم فمن اراد الله به خيرا وفقه لذلك ولا قوة الا بالله
واما الجواب المفصل فنذكر احاديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فيما ينجي من عذاب القبر منها ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله
عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من
صيام شهر وقيامه وان مات اجرى عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه
رزقه وامن الفتان وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كل ميت يختم على عمله الا الذي
مات مرابطا في سبيل الله فانه ينحى له عمله الى يوم القيامة ويامن من
فتنه القبر قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وفي سنن النسائي
عن رشدين بن سعد عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان رجلا قال يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم الا

ذكر محاسبة النفس عند النوم

ذكر فضائل الشهداء *

فضيلة سورة الملك *

الشهيد قال كفى ببارقة السهوف على رأسه فئنة * وعن المقدم بن
مديكر * قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للشهيد عند الله ست
خصال يغفر له في أول دفعة من دمه ويرى مقعده من الجنة ويجار
من عذاب القبر ويامن من الفزع الأكبر ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة
منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج ثنتين وسبعين زوجة من الحور العين
ويشفع في سبعين من أقاربه رواه ابن ماجه والترمذي وهذا لفظه وقال هذا
حديث حسن صحيح * وعن ابن عباس رضي الله عنهما * قال ضرب رجل
من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خباءه على قبره وهو لا يحسب انه
قبر فاذا قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فقال يا رسول الله ضربت خبائي على قبري وانا لا احسب انه قبر فاذا
قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في المانعة هي المنجية تنجيه من عذاب القبر قال الترمذي هذا حديث
حسن غريب * وروينا * في مسند عبد بن حميد عن ابراهيم بن الحكم
عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لرجل الا تحفك
بحديث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذي يده الملك وهو على كل
شيء قد ير احفظها و علمها اهلك و ولدك وصبيان بيتك و جيرانك
فانها المنجية و المجادلة تجادل او تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارئها
و تطلب له الى ربها ان ينجيه من عذاب النار اذا كانت في جوفه
و ينجي الله بها صاحبها من عذاب القبر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

لوددت انها في قلب كل انسان من امتي * قال ابو عمر ابن عبد البر وصح
عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان سورة ثلاثين آية شفعت في
صاحبها حتى يغفر له تبارك الذي بيده الملك * وفي سنن ابن ماجه * من
حديث ابي هريرة رضي الله عنه يرفعه من مات مبطونا مات شهيدا ووقى فتنة
القبر وغدي وريح عليه برزق من الجنة * وفي سنن النسائي * عن جامع
ابن شداد قال سمعت عبدا لله بن يشكر يقول كنت جالسا مع سليمان
ابن صرد وخالد بن عرفطة فذكروا ان رجلا مات ببطنه فاذاها يشتهي ان
ان يكونا شهيدا جازته فقال احدهما لا خرا لم يقل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم من قتله بطنه لم يهذب في قبره * وقال ابو داود الطيالسي في مسنده
حدثنا شعبة حدثني احمد بن جامع بن شداد قال حدثني ابي فذكره
وزاد فقال الا خبر بلي * وفي الترمذي * من حديث ربيعة بن سيف عن
عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من مسلم
يموت يوم الجمعة اوليلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر * قال الترمذي
هذا حديث حسن غريب وليس اسناده بمتصل ربيعة بن سيف
فما يروى عن ابي عبد الرحمن الحنظلي عن عبد الله بن عمرو ولا يعرف لبيعة
ابن سيف سماع من عبد الله بن عمرو وانتهى * وقد روى الترمذي
الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا عن عياض بن عقبة الفهري
عن عبد الله بن عمر وقد رواه ابو نعيم الحافظ عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن فوعا ولفظه من مات ليلة الجمعة او يوم الجمعة اجبر من

من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة اجبر من عذاب القبر *

عذاب القبر وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهادة . تفرد به عمر بن موسى
الوجهي وهو مدني ضعيف وقوله صلى الله عليه وآله وسلم كفى ببارقة
السيوف على رأسه فتنة معناه والله اعلم قد امتحن نفاقه من ايمانه ببارقة
السيف على رأسه فلم يفر فلو كان منافقا لما صبر لبارقة السيف على رأسه
فدل على ان ايمانه هو الذي حمل على بذل نفسه لله وتسليمه اليه
وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله واظهار دينه واعزاز كلمته
فهذا قد اظهر صدق ما في ضميره حيث برز للقتل فاستغنى بذلك
عن الامتحان في قبره قال ابو عبد الله القرطبي اذا كان الشهيد
لا يفتن فالصديق اجل خطر او اعظم اجرا ان لا يفتن لانه مقدم ذكره
في التنزيل على الشهداء وقد صرح في المرباط الذي هو دون الشهيد انه
لا يفتن فكيف بمن هو اعلى رتبة منه ومن الشهيد والا حادith الصحيحة
ترد هذا القول وتبين ان الصديق يسئل في قبره كما يسئل غيره وهذا
عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين وقد قال للنبي صلى الله عليه
وآله وسلم لما اخبره عن سوال الملك في قبره فقال وانا على مثل حالتي
هذه فقال نعم وذكر الحديث . وقد اختلف في الانبياء هل يسئلون في
قبورهم على قولين وهما وجهان في مذهب احمد وغيره ولا يلزم من
هذه الخاصية التي اختص بها الشهيد ان يشاركه الصديق في حكمها
وان كان اعلى منه فخو اص الشهداء قد تنتفى عن من هو افضل منهم وان
كان اعلى منهم درجة واما حديث ابن ماجة من مات مريض مات

شهادة او وقي فتنة القبر فمن افراد ابن ماجة وفي افراد غرائب
ومكرات ومثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان صح فهو مقيد بالحديث الآخر
وهو الذي يقتله بطنه فان صح عنه انه قال للبطلون شهيد فيحمل هذا
المطلق على ذلك المقيد والله اعلم وقد جاء فيما ينبغي من عذاب القبر
حديث فيه الشفاء رواه ابو موسى المدني وبين علته في كتابه في
الترغيب والترهيب وجمله شرحه رواه من حديث الفرع بن فضالة
ثنا هلال ابو جيلة عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة قال
خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام
عليان فقال اني رأيت البارحة عجايباً رأيت رجلاً من امتي اتاه ملك
الموت ليقبض روحه فجاء به بوالديه فرد ملك الموت عنه ورأيت
رجلاً من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله فطير الشياطين
عنه ورأيت رجلاً من امتي قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته
صلاته فاستنقذته من ايديهم ورأيت رجلاً من امتي يلهث عطشاً كما
دأب من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان فاسقاه وارواه
ورأيت رجلاً من امتي ورأيت النبيين جلوساً حلقاً حلقاً كما دأب الى حلقة
طردو منع فجاءه غسله من الجنابة فاخذ بيده فاقمده الى جنبي ورأيت
رجلاً من امتي من بين يديه ظلة ومن خلفه ظلة وعن يمينه ظلة وعن
يساره ظلة ومن فوقه ظلة وهو متخير فيه فجاءه حجه وحمرته فاستخرجاه

ذكر مدافعة انواع العذاب بانواع الاعمال مفصلاً

من الظلمة وادخله في النور ✽ ورأيت رجلا من امتي يتقي و هج النار
وشررها فجاءته صدقته فصارت سترا بينه وبين النار وظللا على رأسه ✽
ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمو نه فجاءته صلاته لرحمة فقالت
يا معشر المؤمنين انه كان وصولا لرحمة فكلموه فكلمه المؤمنون وصاحفوه
وصاحفهم ✽ ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الزبانية فجاءه امره بالمعروف
ونهيته عن المنكر فاستنقذه من ايديهم وادخله في ملائكة الرحمة ✽
ورأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه وبينه وبين الله حجاب
فجاءه حسن خلقه فاخذه بيده فادخله على الله عز وجل ✽ ورأيت
رجلا من امتي قد ذهبت صحيفته من قبل شاله فجاءه خوفه من الله عز وجل
فاخذ صحيفته فوضعه في يمينه ✽ ورأيت رجلا من امتي خف ميزانه فجاءه
افراطه فثقلوا ميزانه ✽ ورأيت رجلا من امتي قائما على شفيع جهنم فجاءه
رجاؤه من الله عز وجل فاستنقذه من ذلك ومضى ✽ ورأيت رجلا من امتي
قد هوى في النار فجاءته دمعته التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذه
من ذلك ✽ ورأيت رجلا من امتي قائما على الصراط يرعد كراتر عدا السعفة
في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكن روعه ✽
ومضى ✽ ورأيت رجلا من امتي يزحف على الصراط يحبوا احيانا ويتعلق
احيانا فجاءته صلاته على فاقامته على قدميه وانقذته ✽ ورأيت رجلا
من امتي انتهى الى ابواب الجنة فغلق الابواب دونه فجاءته شهادة
ان لا اله الا الله ففتحت له الابواب وادخلته الجنة قال الحافظ ابو موسى

هذا حديث حسن جدا رواه عن سعيد بن المسيب وعمر بن ذر
وعلي بن زيد بن جدعان ونحو هذا الحديث مما قيل فيه ان رؤيا
الانبياء وحى فهي على ظاهرها لا كنحو ما روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم
انه قال رأيت كأن سيفي انقطع فاولته كذا وكذا ورأيت بقرا تنخر
ورأيت كأنني دار عقبه بن رافع وقد روي في رؤياه الطويلة من
حديث سمرة في الصحيحين من حديث علي وابي امامة وروايات هؤلاء
الثلاثة قريب بعضها من بعض مشتملة على ذكر عقوبات جماعة من
المذنبين في البرزخ فاما في هذه الرواية فذكر العقوبة واتبعها بما ينجي
صاحبها من العمل وراوي هذا الحديث عن ابن المسيب هلال
ابو جبلة مدني لا يعرف بغير هذا الحديث ذكره ابن ابي حاتم عن ابيه
هكذا ذكره الحاكم ابو احمد والحاكم ابو عبد الله ابو جبل بلاها وحقها
عن مسلم ورواه عنه الفرج بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس
بالقوى ولا المتروك ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بابي
الخطيب كان حسن المذهب جميل الطريقة وسمعت شيخ
الاسلام يعظم امر هذا الحديث وقال اصول السنة تشهد له وهو
من احسن الاحاديث

فصل **** واما المسئلة الحادية عشر وهي ان السوال في القبر هل
هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق
فقال ابو عمر بن عبد البر في (كتاب التمهيد) والآثار الدالة

رواه ابو عبد الله
المسلم والمنافق
المسلم والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق
المسئلة الحادية عشر ان السوال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق

تدل على ان الفتنة في القبر لا تكون الا مؤمن او منافق من كان منسوباً
الى اهل القبلة ودين الاسلام بظاهر الشهادة واما الكافر الجاحد
المبطل فليس ممن يستل عن ربه ودينه ونيبه وانما يستل عن هذا اهل
الاسلام فيثبت الله الذين آمنوا ويرتاب المبطلون والقرآن والسنة
تدل على خلاف هذا القول وان السؤال للكافر والمسلم قال الله
تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء * وقد ثبت في الصحيح
انها نزلت في عذاب القبر حين يستل من ربك وما دينك ومن نبيك
❦ وفي الصحيحين ❦ عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه
قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم
وذكر الحديث زاد البخاري واما المنافق والكافر فيقال له ما كنت
تقول في هذا الرجل فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيقال
لا دريت ولا تليت ويضرب بمطرفة من حديد يصيح صيحة يسمعونها
من يليه الا الثقلين * هكذا في البخاري واما المنافق والكافر بالواو وقد
تقدم في حديث ابي سعيد الخدري الذي رواه ابن ماجه والامام احمد
كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا ايها الناس ان هذا
الامة تتبلى في قبورها فاذا الانسان دفن وتولى عنه اصحابه جاءه
ملك وفي يده مطراق فاقمده فقال ما تقول في هذا الرجل فان
كان مؤمناً قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان

محمد اعبده ورسوله فيقول له صدقت فيفتح له باب الى النار فيقول
 هذا منزلك لو كفرت بربك واما الكافر والمنافق فيقول له ما تقول
 في هذا الرجل فيقول لا ادرى فيقال لا دريت ولا اهتميت ثم يفتح
 له باب الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك فاما اذا كفرت فان الله
 ابدلك به هذا ثم يفتح له باب الى النار ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة
 يسمعه خلق الله الا الثقلين فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما احد
 يقوم على رأسه ملك الا هبل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة بفضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ✽ وفي حديث ✽ البراء
 ابن عازب الطويل واما السكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
 من الدنيا نزل عليه ملائكة من السماء معهم مسوح وذكروا الحديث الى
 ان قال ثم تعاد روحه في جسده في قبره وذكروا الحديث وفي لفظ
 فاذا كان كافرا جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه فذكر الحديث
 الى قوله ما هذه الروح الحبيثة فيقولون فلان باسوء اسمائه فاذا انتهى
 به الى سماء الدنيا اغلقت دونه قال فيرمى به من السماء ثم قرأ قوله تعالى
 ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في
 مكان سحيق قال فتعاد روحه في جسده وياتيه ملكان شديد الانتهار
 فيجلسانه وينتهرا نه فيقولان من ربك فيقول هاه لا ادرى فيقولان
 لا دريت فيقولان ما هذا النبي الذي بعث فيكم فيقول سمعت الناس

يقولون ذلك لا ادري فيقولون له لا دريت وذلك قوله تعالى
ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء. وذكر الحديث واسم الفاجر
في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعاً كقوله تعالى ان البراري
نعيم وان الفجار افي حميم. وقوله تعالى كلا ان كتاب الفجار افي
لفظ آخر في حديث البراء وان الكافر اذا كان في قبل من الآخرة وانقطاع
من الدنيا نزل اليه ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسراويل
من قطر ان فيحتوشونه فتزع روحه كما ينزع السفود الكثير الشعب
من الصوف المبطل فاذا خرجت لعنه كل ملك بين السماء والارض وكل
ملك في السماء. وذكر الحديث الى ان قال. انه ليسمع خفق نعالهم اذا
ولوا مدبرين فيقال يا هذا من ربك وما ديتك ومن نبيك فيقول
لا ادري فيقول لا دريت. وذكر الحديث رواه حماد بن سلمة عن يونس
ابن حبيب عن المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء. وفي حديث عيسى
ابن المسيب عن عدي بن ثابت عن البراء خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم في جنازة رجل من الانصار وذكر الحديث الى ان قال
وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضر الموت
نزلت عليه ملائكة معهم كف من نار وحنوط من نار. فذكر الحديث
الى ان قال. فتد روحه الى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يثيران الارض
بانبياءها ويفحصان الارض باشعارها واصواتها كالرعد القصف وابصارها
كالبرق الخاطف فيجاسانه ثم يقولان يا هذا من ربك فيقول لا ادري

❖
سنة
البراء
❖

فينادي من جانب القبر لادريت فيضربانه بمرزبة من حديد لواجتمع
عليه من بين الخافقين لم نقل و يضيق عليه قبره حتى تختلف اضلاعه
و ذكر الحديث و رواه الامام احمد في مسنده عن ابي النضر هاشم بن
قاسم حدثنا عيسى بن المسيب فذكره ❀ وفي حديث ❀ محمد بن سلمة عن
خفيف عن مجاهد عن البراء قال كنت في جنازة رجل من الانصار ومعنا
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الحديث الى ان قال وقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم واذا وضع الكافر اتاه منكر ونيكر فيجلسانه فيقولان له
من ربك فيقول لا ادري فيقولان له لادريت الحديث وقد تقدم وبالجملة
فعامة من روى حديث البراء بن عازب قال فيه و اما الكافر بالجزم
بعضهم قال و اما الفاجر و بعضهم قال و اما المنافق و المرتاب و هذه اللفظة
من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا ادري اي ذلك قال و اما من
ذكر الكافر و الفاجر فلم يشك و رواية من لم يشك مع كثرتهم اولى من
رواية من شك مع انفراده على انه لا تناقض بين الروايتين فان المنافق يسئل
كما يسئل الكافر و المؤمن فيثبت الله اهل الايمان و يضل الله الظالمين و هم
الكفار و المنافقون ❀ و قد جمع ❀ ابو سعيد الخدري في حديثه الذي
رواه ابو عامر العقدي ثنا عباد بن راشد عن داود بن ابي هند عن ابي نضرة
عن ابي سعيد قال شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جنازة
فذكر الحديث و قال و ان كان كافرا او منافقا يقول له مات قول في هذا الرجل
فيقول لا ادري و هذا صريح في ان السؤال للكافر و المنافق و قول

ابي عمر رحمه الله واما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسئل عن ربه
ودينه ونبيه فيقال له ليس كذلك بل هو من جملة المسئولين واولى
بالسؤال من غيره وقد اخبر الله في كتابه انه يسئل الكافر يوم القيامة
قال تعالى ويوم يناديهم فيقول ما ذا اجبتم المرسلين وقال تعالى فوربك
لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون وقال تعالى فلنسألن الذين ارسل
اليهم ولنسألن المرسلين فاذا سئلوا يوم القيامة فكيف لا يسئلون في
قبورهم فليس لما ذكره ابو عمر رحمه الله وجه

فصل ***** واما المسئلة الثانية عشر وهي ان سؤال

منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها وغيرها

فهذا موضع قد تكلم فيه الناس فقال ابو عبد الله الترمذي انما سؤال الميت
في هذه الامة خاصة لان الامم قبلنا كانت الرسل ناتيهم بالرسالة فاذا
ابوا كفت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب فلما بعث الله محمدا صلى الله
عليه وآله وسلم بالرحمة اماما للخلق كما قال تعالى وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين امسك عنهم العذاب واعطى السيف حتى يدخل في دين
الاسلام من دخل لهابة السيف ثم يرسخ الايمان في قلبه فامهلوا من هاهنا ظهر
امر الفاق وكانوا يسرون الكفرو يعلنون الايمان فكانوا بين المسلمين في ستر
فلما ماتوا قبض الله لهم فتاني القبر ليستخرج سرهم بالسؤال ولبيز الله الخبيث
من الطيب فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا
وفي الآخرة ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء وخالف في ذلك آخرون

المسئلة الثانية عشر في ان سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الامة او يكون لها وغيرها

منهم عبد الحق الاشيلي والقرطبي وقالوا السؤال لهذه الامة واغيرها
وتوقف في ذلك آخرون منهم ابو عمر بن عبد البر فقال وفي حديث
زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان هذه الامة تبلى
في قبورها ومنهم من يرويه تسئل * وعلى هذا اللفظ يحتمل ان تكون
هذه الامة خصت بذلك فهذا امر لا يقطع عليه * وقد احتج من خصه بهذه
الامة بقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان هذه الامة تبلى في قبورها وبقوله
اوحى الي انكم تفتنون في قبوركم * وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه
الامة * قالوا ويدل عليه قول الملكين له ما كنت تقول في هذا الرجل
الذي بعث فيكم فيقول المؤمن اشهدا انه عبد الله ورسوله فهذا خاص
بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وقوله في الحديث الآخر انكم بني تمتحنون
وعني تسئلون * وقال آخرون لا يدل هذا على اختصاص السؤال
بهذه الامة دون سائر الامم فان قوله ان هذه الامة اما ان يراد به
امة الناس كما قال تعالى وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه
الا امم امثالكم * وكل جنس من اجناس الحيوان يسمى امة وفي الحديث
لولا ان السكالب امة من الامم لامرت بقتلها * وفيه ايضا حديث
النبي الذي قرصته نملة فامر بقرية النمل فاحرقت فاوحى الله اليه من اجل ان
قرصتك نملة واحدة احرقت امة من الامم تسبح * الله وان كان
المراد به امته صلى الله عليه وآله وسلم الذي بعث فيهم لم يكن فيه
ما ينفي سؤال غيرهم من الامم بل قد يكون ذكرهم اخبارا بانهم مسئولون

في قبورهم وان ذلك لا يختص بمن قباهم لفضل هذه الامة وشرها
على سائر الامم وكذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم اوحى الي انكم تفتنون
في قبوركم . وكذلك اخباره عن قول الملكين ما هذا الرجل الذي بعث
فيكم . هو اخبار لامة بما تمتحن به في قبورها والظاهر والله اعلم ان كل
نبي مع امته كذلك وانهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم
واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال واقامة
الحجة والله سبحانه وتعالى اعلم .

❀ فصل ❀ . . . ❀ واما المسئلة الثالثة عشر وهي ان الاطفال
هل يتحنون في قبورهم ❀

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لاصحاب احمد* وحجة
من قال انهم يسئلون انه يشرع الصلوة عليهم والدعاء لهم وسؤال الله ان
يقيمهم عذاب القبر وفتنة القبر ❀ كما ذكر ❀ مالك في موطنه عن ابي هريرة
رضي الله عنه انه صلى الله عليه وآله وسلم صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه
اللهم عذاب القبر ❀ واحتجوا ❀ بما رواه علي بن معبد عن عائشة
رضي الله عنها انه مر عليها بجنازة صبي صغير فبكت فقبلها ما يبكيك
يا ام المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر ❀ واحتجوا ❀
بما رواه هناد بن السري ثنا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن
المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال ان كان له صلى على المنقوس ما ان عمل
خطيئة قط فبقول اللهم اجره من عذاب القبر ❀ قالوا والله سبحانه يكمل لهم

عقو لهم ليعرفوا بذلك منزلاتهم ويلهمون الجواب عما يسئلون عنه قالوا
وقد دل على ذلك الاحاديث الكثيرة التي فيها انهم يعتمنون في الآخرة
وحكاية الاشعري عن اهل السنة والحديث فاذا امتحنوا في الآخرة
لم يمتنع امتحانهم في القبور ✽ قال الآخرون ✽ السؤال انما يكون لمن عقل
الرسول والمرسل فيسئل هل آمن بالرسول واطاعه ام لا فيقال له
ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم فاما الطفل الذي لا يميز له
بوجه ما فكيف يقال له ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث
فيكم ولورد اليه عقله في القبر فانه لا يسئل عما لم يتمكن من معرفته والعلم
به ولا فائدة في هذا السؤال وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة فان الله
سبحانه يرسل اليهم رسولا ويأمرهم بطاعة امره وعقوبتهم معهم فمن اطاعه
منهم نجا ومن عصاه ادخله النار فذلك امتحان بامرهم به فيعلمونه ذلك
الوقت لانه سؤال عن امر مضى لهم في الدنيا من طاعة او عصيان كسؤال
الملكين في القبر ✽ واما حديث ابي هريرة رضي الله عنه فليس المراد بعذاب
القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة او فعل معصية قطعا فان الله لا يعذب
احدا بلا ذنب عمله بل عذاب القبر قد يراد به الالم الذي يحصل
للميت بسبب غيره وان لم يكن عقوبة على عمل عمله ومنه قوله صلى الله
عليه وآله وسلم ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه اي يتألم بذلك ويتوجع
منه لانه يعاقب بذنب الحي ولا تروا زرة وزراخري وهذا كقول
النبي صلى الله عليه وآله وسلم السفر قطعة من العذاب فالعذاب اعم من

العقوبة ولا ريب ان في القبر من الآلام والهموم والحسرات ما قد يسرى اثره الى الطفل فيتألم به فيشرع للمصلي عليه ان يبعث الله تعالى له ان يقيه ذلك المذاب والله اعلم

فصل ٠٠٠٠ واما المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع

فجوابها انه نوعان (نوع دائم) سوى ماورد في بعض الاحاديث انه يخفف عنهم ما بين التختين فاذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ويدل على دوامه قوله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ويدل عليه ما تقدم في حديث سررة الذي رواه البخاري في رواية النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه فهو يفعل به ذلك الى يوم القيامة وفي حديث ابن عباس في قصة الجريرتين لعله يخفف عنها ما لم يبسا فجعل التخفيف مقيدا بمدة رطلو بهما فقط وفي حديث الربيع ابن انس عن ابي العالية عن ابي هريرة ثم اتى على قوم ترسخ رؤسهم بالصخر كلما ضخعت عادت لا يفتر عنهم من ذلك شيء وقد تقدم وفي الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي ليختبر فخسف الله به الارض فهو يتجمل فيها الى يوم القيامة وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر ثم يفتح له باب الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة رواه الامام احمد وفي بعض طرقه ثم يحرق له خرقا الى النار فيأتيه من غمها ودخانها الى يوم القيامة (النوع الثاني) الى مدة ثم ينقطع

المسئلة الرابعة عشر وهي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع

وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فبعذب بحسب جرمه
ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة ثم يزول عنه العذاب وقد ينقطع
عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار أو ثواب حج أو قراءة نصل
إليه من بعض أقاربه أو غيرهم وهذا كما يشفع الشافع في المذب في الدنيا
فيخلص من العذاب بشفاعته لكن هذه شفاعاة قد لا تكون بذلك بالذن
المشفوع عنده والله سبحانه وتعالى لا يتقدم أحد بالشفاعة بين يديه
الامن بعداذنه فهو الذي يأذن للشافع ان يشفع اذا اراد ان يرحم المشفوع له
ولا تغتر بغير هذا فانه شرك وباطل يتعالى الله عنه من ذا الذي
يشفع عنده الاباذنه . ولا يشفعون الا لمن ارتضى . ما من شفيع الا من
بعد اذنه . ولا تنفع الشفاعاة عند الامن اذنه . قل لله الشفاعاة جميعا له
ملك السموات والارض ✽ وقد ذكر ✽ ابن ابي الدنيا حدثنى محمد بن
موسى الصائغ ثنا عبد الله بن نافع قال مات رجل من اهل المدينة فراه
رجل كانه من اهل النار فاعتم لذلك ثم انه بعد سابعة او ثمانية رآه كأنه من
اهل الجنة فقال لم تكن قلت انك من اهل النار قال قد كان ذلك الا انه
دفن معنار جل من الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت انا منهم
✽ قال ✽ ابن ابي الدنيا وحدثنا احمد بن يحيى قال حدثنى بعض اصحابنا قال
مات اخي فرأيت في النوم فقلت ما كان حالك حين وضعت في قبرك
قال اناني آت بشعاب من نار فلولوا ان داعيا دعالى رأيت انه سيضر بني به
✽ وقال ✽ عمرو بن جرير اذا دعا العبد لاخته الميت اتاه بهاملك الى قبره

فقال يا صاحب القبر الغريب هدية من اخ عليك شفيق ❀ وقال ❀ بشار بن
غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الداء لها فقلت لي يا بشار
ابن غالب هداياك تاتي انا على اطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير قلت
وكيف ذلك قالت هكذا ادعاه المؤمنين الاحياء اذا دعوا للموتى
استجيب فمهم جمل ذلك الدعاء على اطباق النور وخمر بمناديل الحرير
ثم اتى بها الذي دعي له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك ❀ قال ❀
ابن ابي الدنيا وحدثني ابو عبيد بن مجهر قال حدثني بعض اصحابنا
قال رأيت اخالي في النوم بعد موته فقلت ايصل اليكم دعاء الاحياء
قال اي والله يترفف مثل النور ثم نلبسه ❀ وسياق ان شاء الله تعالى تمام
لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الاموات بما تهديه اليهم الاحياء .
❀ فصل ❀ ❀ ❀ ❀ ❀ واما المسئلة الخامسة عشرة وهي اين مستقر
الارواح ما بين الموت الى يوم القيامة هل هي في السماء ام في الارض
وهل هي في الجنة والنار ام لا وهل تودع في اجساد غير اجسادها
التي كانت فيها فتتعلم وتعذب فيها ام تكون مجردة ❀

فهذه مسألة عظيمة تكلم فيها الناس واختلفوا فيها وهي انما تنتمي من السمع فقط واختلف في ذلك . فقال قائلون ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ الم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولادين وتلقاهم ربهم بالعمفو عنهم والرحمة لهم وهذا مذهب ابي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم . وقالت طائفة هم بفناء الجنة على بابها يا تبهم من روحها ونعيمها

ورزقها. وقالت طائفة الارواح على افنية قبورها. وقال مالك بلغني ان الروح
مرسلة تذهب حيث شاءت. وقال الامام احمد في رواية ابنه عبد الله
ارواح الكفار في النار. وارواح المؤمنين في الجنة. وقال ابو عبد الله
ابن مندة وقال طائفة من الصحابة والتابعين ارواح المؤمنين عند الله
عز وجل ولم يزدوا على ذلك. قال وروى عن جماعة من الصحابة
والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجاية وارواح الكفار ببرهوت بئر
بحضر موت. وقال صفوان بن عمرو سألت عامر بن عبد الله ابا اليان
هل لانفس المؤمنين مجتمع فقال ان الارض التي يقول الله تعالى ولقد
كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون
قال هي الارض التي يجتمع اليها ارواح المؤمنين حتى يكون البعث
وقالوا هي الارض التي يرثها الله المؤمنين في الدنيا. وقال كعب
ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة. وارواح الكفار في سبعين
في الارض السابعة تحت خد ابليس. وقالت طائفة ارواح المؤمنين
ببئر زمزم وارواح الكفار ببئر برهوت. وقال سلمان الفارسي ارواح
المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت وارواح الكفار في
سبعين. وفي لفظ عنه نسمة المؤمن تذهب في الارض حيث شاءت. وقالت
طائفة ارواح المؤمنين عن يمين آدم وارواح الكفار عن شماله. وقالت
طائفة اخرى منهم ابن حزم مستقرا حيث كانت قبل خلق اجسادها. قال
والذي نقول به في مستقر الارواح هو ما قاله الله عز وجل وانيه

صلى الله عليه وآله وسلم لا تعداه فهو البرهان الواضح وهو ان الله عز وجل
قال واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على
انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن
هذا غافلين . وقال تعالى ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم . فصيح ان الله تعالى خلق الارواح جملة وكذلك اخبر
صلى الله عليه وآله وسلم ان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف
وماتنا كرمها اختلف . واخذ الله عهدا وشهادته بالربوبية وهي مخلوقة
مصورة عاقلة قبل ان يامر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها
في الاجساد والاجساد يومئذ تراب وماء ثم اقرها حيث شاء وهو
البرزخ الذي ترجع اليه عند الموت ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد
الجملة فينفخها في الاجساد المتولدة من المني الى ان قال فصيح ان
الارواح اجساد حاملة لا عرضها من التعارف والتناكروا انها عارفة
مميزة فيبلوهم الله في الدنيا كما يشاء ثم يتوفاها فترجع الى البرزخ
الذي راها فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة اسري به عند صماء
الدنيا ارواح اهل السعادة عن يمين آدم وارواح اهل الشقاوة عن
يساره وذلك عند منقطع العناصر ويعمل ارواح الانبياء والشهداء
الى الجنة . قال وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه
انه ذكر هذا الذي قلنا بعينه . قال وعلى هذا اجمع اهل العلم . قال ابن حزم
وهو قول جميع اهل الاسلام قال وهذا هو قول الله تعالى فاصحاب

المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشمة ما اصحاب المشمة
والسابقون السابقون اولائك المقربون في جنات النعيم ثلثة من
الاولين وقليل من الآخرين • وقوله تعالى فاما ان كان من المقربين
فروح وريحان وجنة نعيم الى آخرها فلا تزال الارواح هنالك
حتى يتم عدد الارواح كلها بنفخها في الاجساد ثم يرجوعها
الى البرزخ فتقوم الساعة ويعيد الله عز وجل الارواح الى اجسادها
ثانية وهي الحياة الثانية ويحاسب الخلق فريق في الجنة وفريق
في السعير مخلدين ابدًا انتهى • وقال ابو عمر بن عبد البر ارواح
الشهداء في الجنة وارواح عامة المؤمنين على افنية قبورهم ونحن
نذكر كلامه وما اخبر به وبنين ما فيه • وقال ابن المبارك عن ابن
جرير فيما قرئ عليه عن مجاهد ليس هي في الجنة ولكن يا كلون من
ثمارها ويجدون ريحها • وذكر معاوية بن صالح عن سعيد بن مسعود انه
سأل ابن شهاب عن ارواح المؤمنين فقال بلغني ان ارواح الشهداء
كطير خضر معلقة بالعرش تغدو وتروح الى رياض الجنة تاتي ربهافي
كل يوم تسلم عليه • وقال ابو عمر بن عبد البر في شرح حديث ابن عمر
ان احداكم اذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي ان كان من اهل
الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا
مقعدك حتى يبعثك الله الى يوم القيامة • قال وقد استدل به من ذهب
الى ان الارواح على افنية القبور وهو واضح • اذهب اليه في ذلك والله اعلم

لأن الاحاديث بذلك احسن مجيئا واثبت نقلا من غيرها
قال والمعنى عندي انها قد تكون على افنية قبورها لا على انها تلزم ولا تفارق
افنية القبور كما قال مالك رحمه الله انه بلغنا ان الارواح تسرح حيث
شاءت قال وعن مجاهد انه قال الارواح على افنية القبور سبعة ايام
من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك والله اعلم وقالت فرقة مستقرها
العدم المحض وهذا قول من يقول ان النفس عرض من اعراض البدن
كحياته وادراكه فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الاعراض المشروطة
بحياته وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة واجماع الصحابة
والتابعين كما سنذكر ذلك ان شاء الله وهو المقصود ان عند هذه الفرقة
المبطل ان مستقر الارواح بعد الموت عدم المحض وقالت فرقة مستقرها
بعد الموت ارواح اخرتنا سب اخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها
في حال حياتها فتصير كل روح الى بدن حيوان يشاكل تلك الارواح
فتصير النفس السبعية الى ابدان السباع والكلبية الى ابدان الكلاب
والبهيمية الى ابدان البهائم والدينية والسفلية الى ابدان الحشرات وهذا
قول المتناسخة منكري المعاد وهو قول خارج عن اقوال اهل الاسلام
كلهم فهذا ما تلخص لي من جمع اقوال الناس في مصير ارواحهم بعد
الموت ولا تنظر به مجموعاتي كتاب واحد غير هذا البتة ونحن
نذكر ماخذ هذه الاقوال وما لكل قول وما عليه وما هو الصواب
من ذلك الذي دل عليه الكتاب والسنة على طريقتنا التي من الله بها وهو

الارواح على افنية القبور سبعة ايام

مرجو الاعانة والتوفيق *

فصل *

فاما من قال هي في الجنة فاحتج بقوله تعالى فاما ان كان من المقربين فروح
وريجان وجنة نعم * قال وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجهما من البدن
بالموت وقسم الارواح الى ثلاثة اقسام (مقربين) واخبرنا في جنة النعيم
(واصحاب يمين) وحكم لها بالسلاام وهو يتضمن سلامتها من العذاب (ومكذبة
ضالة) واخبرنا لها نزل لا من حميم وتصلية جحيم قالوا وهذا بعد مفارقتها
للبدن قطعا وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في اول السورة فذكر حالها
بعد الموت وبعد البعث واحتجوا بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي * وقد قال غير
واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند خروجهما من الدنيا
يشترها الملك بذلك ولا ينافي ذلك قول من قال ان هذا يقال لها في
الآخرة فانه يقال لها عند الموت وعند البعث وهذه من البشري التي
قال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة
الا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون * وهذا
التنزل يكون عند الموت ويكون في القبر ويكون عند البعث واول
بشارة الآخرة عند الموت * وقد تقدم في حديث البراء بن عازب
ان الملك يقول لها عند قبضها بشري بروح وريجان وهذا من ريجان
الجنة * واحتجوا بما رواه مالك في الموطاء عن ابن شهاب عن عبد الرحمن

فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة *

ابن كعب بن مالك انه اخبره ان اياه كعب بن مالك كان يحدث ان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر
الجنة حتى يرجعه الله الى حياة يوم يبعثه قال ابو عمرو في رواية مالك
هذه بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك
وكذلك رواه يونس عن الزهري قال سمعت عبد الرحمن بن كعب
ابن مالك يحدث عن ابيه وكذلك رواه الاوزاعي عن الزهري
حدثني عبد الرحمن بن كعب وقد اعل محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث
بان شعيب بن ابي حمزة ومحمد بن اخي الزهري وصالح بن كيسان رووه
عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن جده
كعب فيكون منقطعا وقال صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن
عبد الرحمن انه بلغه ان كعب بن مالك كان يحدث قال الذهلي وهذا
المحفوظ عندنا وهو الذي يشبهه حديث صالح وشعيب وابن اخي
الزهري وخالفه في هذا غيره من الحفاظ فحكموا لما لك والاوزاعي قال
ابو عمر فانفق مالك ويونس بن يزيد والاوزاعي والحارث بن فضيل
على رواية هذا الحديث عن الزهري عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك
عن ابيه وصححه الترمذي وغيره قال ابو عمرو ولا وجه عندي لما قاله
محمد بن يحيى من ذلك ولا دليل عليه واتفاق مالك ويونس بن يزيد
والاوزاعي ومحمد بن اسحاق اولي بالصواب والنفس الى قولهم وروايتهم
اسكن وهم من الحفظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا

الحديث انتهى وقد قال محمد الذهلي سمعت علي بن المديني يقول
ولد كعب خمسة عبد الله وعبيد الله ومعبود وعبد الرحمن ومحمد قال
الذهلي فسمع الزهري من عبد الله بن كعب وكان قائداً إليه حين عمي
وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وروى عن بشير
ابن عبد الرحمن بن كعب ولا اراه سمع منه انتهى فالحديث ان كان
لعبد الرحمن عن ابيه كعب كما قال مالك ومن معه فظاهر وان
كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه
فنهايته ان يكون مرسلان هذا الطريق وموصولان الاخرى
والذين وصلوه ليسوا بدين الذين ارسلوه قدرا ولا عدداً فالحديث
من صحاح الاحاديث وانما لم يخرجه صاحب الصحيح لهذه العلة
والله اعلم قال ابو عمر واما قوله نسمة المؤمن فالنسمة هاهنا الروح يدل
على ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث نفسه حتى يرجعه الله الى
جسد يوم يبعثه . وقيل النسمة الروح والنفس والبدن واصل هذه
اللفظة اعني النسمة الانسان بعينه وانما قيل للروح نسمة والله اعلم لان
حياة الانسان بروحه واذا فارقه عدم اوصار كالمعدوم والدليل
على ان النسمة الانسان قوله صلى الله عليه وآله وسلم من اعتق نسمة مؤمنة
وقول علي رضي الله عنه والذي فلق الحبة وبرأ النسمة . وقال الشاعر
باعظم منك ثقي في الحساب . اذا النسيمات تفضن الغبارا
يعني اذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة . وقال الخليل بن احمد

النسمة الانسان قال والنسمة الروح والنسيم هبوب الريح وقوله تعلق
في شجر الجنة تروى بفتح اللام وهو الاكثر وتروى بضم اللام والمعنى
واحد وهو الاكل والرعى يقول تاكل من ثمار الجنة وتسرح بين اشجارها
والمعلقة والمعلقة والمعلق الاكل والرعى تقول العرب ماذا اليوم
علوقاي طعاما قال الربيع بن زياد يصف الخيل •

ومجنبات ما يذقن علوقة • يصنعن بالمهرات والامهار
وقال الاعشى •

وفلاة كأنها ظهر ترم • ليس فيها الا الرجميع علاق
قلت • ومنه قول عائشة والنساء اذ ذاك خفاف لم يغشهن اللحم انما ياكلن
العلاقة من الطعام • واصل اللفظة من التعلق وهو ما يعلق القلب والنفس
من الغذاء • قال واختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال قائلون منهم
ارواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا ام غير شهداء اذ لم يجسهم
عن الجنة كبيرة ولا دين وتلقاهم زبده بالمفوع عنهم والرحمة لهم • قال واحتجوا بان
هذا الحديث لم يخص فيه شهيدا من غير شهيد • واحتجوا ايضا بما روي
عن ابي هريرة ان ارواح الابرار في عليين و ارواح الفجار في سجين
وعن عبد الله بن عمرو مثل ذلك قال ابو عمرو وهذا قول يعارضه من
السنة ما لا مدفع في صحة نقله وهو قوله اذ امات احدكم عرض عليه
مقعد • بالقدرة والعشى ان كان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان كان
من اهل النار فمن اهل النار يقال له هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه

يوم القيامة و قال آخرون انما معنى هذا الحديث في الشهداء دون
غيرهم لان القرآن والسنة انما يدلان على ذلك ❀ اما القرآن فقوله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون
فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية ❀ واما الآثار فذكر حديث ابي سعيد
الخدري رضي الله عنه من طريق بقر بن مخلد (١) مرفوعا الشهداء يغدون
ويروحون ثم يكون ما واهم الى قتاديل معنقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك
و تعالي هل تعلمون كرامة افضل من كرامة اكرمتموها فيقولون لا
غيرنا و دنائك اعدت ارواحنا في اجسادنا حتى نقاتل مرة اخرى
فنقتل في سبيلك و واهم عن هناد عن اسمعيل بن المختار عن عطية عنه
❀ ثم ساق حديث ❀ ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم
في اجواف طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل
من ذهب مدالة في ظل العرش فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم
قالوا من يبلغ اخواننا انا احياء في الجنة نرزق لئلا ينكلوا عن الحرب (٢)
ولا يزهوا في الجهاد قال فقال الله عز وجل انا بلغهم عنكم فانزل الله تعالى
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون ❀
والحديث في مسند احمد ومن ابي داود ❀ ثم ذكر حديث ❀ الا عمش
عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال سألنا عبد الله بن مسعود رضي الله
عنه عن هذه الآية ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا

(١) بقي بن مخلد بوزن رضي حافظ الاندلس (٢) قال لكل عن الامر اذا امتنع ١٢

بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما ان اقدم سألنا عن ذلك فقال ارواحهم
 في جوف طير خضر تسرح في الجنة في ايها شاءت ثم تأتي الى تلك
 القناديل فاطلع اليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا قالوا اي
 شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل ذلك بهم ثلاث
 مرات فلما رأوا انهم لم يتركوا من ان يسئلوا قالوا يا رب نريد ان ترد
 ارواحنا في اجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة اخرى فلما رأى ان
 ليس لهم حاجة تركوا. والحديث في صحيح مسلم قلت وفي صحيح
 البخاري عن انس ان ام الربيع بنت البراء وهي ام حارثة بن صرافة
 اتت النبي صلى الله وآله وسلم فقالت يا نبي الله الاتحدثنني عن حارثة
 وكان قتل يوم بدر اصابه سهم فمات في الجنة صبرت وان كان
 في غير ذلك اجتمعت عليه في البكاء قال يا ام حارثة انها جنتان وان ابنك
 اصاب الفردوس الاعلى ثم ساق من طريق بن مخرمة حدثنا يحيى بن
 عبد الحميد ثنا ابن عيينة عن عبيد الله بن ابي يزيد سمع ابن عباس يقول ارواح
 الشهداء تجول في اجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة ثم ذكر عن معمر
 عن قتادة قال بلغنا ان ارواح الشهداء في صور طير يبيض تأكل من ثمار الجنة
 ومن طريق ابي عاصم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 عبد الله بن عمرو وادواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ويرزقون
 من ثمر الجنة قال ابو عمر هذه الآثار كلها تدل على انهم الشهداء دون غيرهم
 وفي بعضها في صور طير وفي بعضها في اجواف طير وفي بعضها كطير

خضر قال والذي يشبه عندي والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صور طير لمطابقته لحديثنا المذكور يريد حديث كعب بن مالك
 وقوله فيه نسمة المؤمن كطائر ولم يقل في جوف طائره قال وروى
 عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن
 مسروق عن عبد الله كطير خضر قلت والذي في صحيح مسلم في اجواف
 طير خضر قال ابو عمر فلي هذا التاويل كانه صلى الله عليه وآله وسلم قال
 انما نسمة المؤمن من الشهداء طائر يعلق في شجر الجنة قلت لاني بين
 قوله صلى الله عليه وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة وبين قوله
 ان احدهم اذا مات عرض عليه مقعد بالغداة والعشي ان كان من اهل
 الجنة فمن اهل الجنة وان كان من اهل النار فمن اهل النار وهذا الخطاب
 يتناول الميت على فراشه والشهيد كما ان قوله نسمة المؤمن طائر يعلق
 في شجر الجنة يتناول الشهيد وغيره ومع كونه يعرض عليه مقعد
 بالغداة والعشي ترد روحه انهار الجنة وتأكل من ثمارها واما المقعد الخاص
 به والبيت الذي اعدله فانه انما يدخله يوم القيامة ويدل عليه ان منازل
 الشهداء وودورهم وقصورهم التي اعد الله لهم ليست هي تلك القناديل
 التي تأوي اليها ارواحهم في البرزخ قطعاً فهم يرون منازلهم ومقاعدهم
 من الجنة ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش فان
 الدخول التام الكامل انما يكون في يوم القيامة ودخول الارواح الجنة
 في البرزخ امر دون ذلك ونظير هذا اهل الشقاء تعرض ارواحهم

على النار غدوا وعشيا فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم
ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتنعم الارواح بالجنة
في البرزخ شيء وتنعمها مع الابدان بها يوم القيامة شيء آخر فغدا
الروح من الجنة في البرزخ دون غذائهم ما بعد يوم البعث
ولهذا قال تعالى في شجر الجنة اي تأكل المعلقة وتنام الاكل
والشرب واللبس والتمتع فانما يكون اذا ردت الى اجسادها
يوم القيامة فظهر انه لا يعارض هذا القول من السنن شيء وانما
تعارضه السنة وتوافقه * واما قول من قال ان حديث كعب في
الشهداء دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه وهو حمل
اللفظ العام على اقل مسمياته فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين
قليل جدا والنبي صلى الله عليه وآله وسلم علق هذا الجزاء بوصف الايمان
فهو المقتضى له ولم يعلقه بوصف الشهادة . الا ترى ان الحكم الذي اختص
بالشهداء علق بوصف الشهادة كقوله في حديث المقدم بن معديكر
لشهيده عند الله ست خصال . يغفر له في اول دفقة من دمه . ويرى مقعده
من الجنة . ويحلى حلة الايمان . ويزوج من الحور العين . ويجار من
عذاب القبر . ويأمن من الفرع الاكبر . ويوضع على رأسه تاج الوقار
الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها . ويزوج اثنين وسبعين من الحور العين .
ويشفع في سبعين انسانا من اقاربه * فلما كان هذا يختص بالشهيد قال ان
لشهيده لم يقل ان المؤمن وكذلك قوله في حديث قيس الجذامي يعطى

الشهيد ست خصال - وكذلك سائر الاحاديث والنصوص التي علق
فيها الجزاء بالشهادة واما ما علق فيه الجزاء بالايان فانه يتناول كل
مؤمن شهيدا كان او غير شهيد. واما النصوص والآثار التي ذكر في رزق
الشهداء وكون ارواحهم في الجنة فكلها حق وهي لا تدل على انتفاء
دخول ارواح المؤمنين الجنة ولا سيما الصديقين الذين هم افضل من
الشهداء بلا نزاع بين الناس فيقال لهؤلاء ما تقولون في ارواح
الصديقين هل هي في الجنة ام لا. فان قالوا انها في الجنة ولا يسميهم لهم خير
هذا انقول فثبت ان هذه النصوص لا تدل على اختصاص ارواح
الشهداء بذلك. وان قالوا ليست في الجنة لزمهم من ذلك ان تكون
ارواح سادات الصحابة كابي بكر الصديق وابي بن كعب وعبد الله
ابن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشباههم رضي الله عنهم
ليست في الجنة وارواح شهداء زماننا في الجنة وهذا معلوم بالاطلاق
ضرورة فان قيل فاذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب
لتخصيصهم بالذكور في هذه النصوص. قلت التنبيه على فضل الشهادة
وعلو درجاتها وان هذا مضمون لا هاهنا ولا بدوان لم منه او فر نصيب
فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ اكمل من نصيب غيرهم من الاموات
على فرشهم وان كان الميت على فراشه اعلى درجة منهم فله نعيم يختص
به لا يشاركه فيه من هودونه. ويدل على هذا ان الله سبحانه جعل ارواح
الشهداء في اجواف طير خضر فانهم لما بدوا لانفسهم الله حتى اثلثوا اعداؤه

فيه اعضاءهم منها في البرزخ ابدا فاعبراً منها تكون فيها الى يوم القيامة
ويكون نعيمها بواسطة تلك الابدان اكمل من نعيم الارواح المجردة عنها
ولهذا كانت نسمة الموءن في صورة طيراو كطير ونسمة الشهيد في جوف طير
وتأمل لفظ الحديثين فانه قال نسمة الموءن طير فهذا بعم الشهيد وغيره ثم
خص الشهيد بان قال هي في جوف طير ومعلوم انها اذا كانت في جوف طير
صدق عليها انها طير فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه
بعضا ويدل على انه حق من عند الله وهذا الجمع احسن من جمع ابي
عمر وترجيحه رواية من روى ارواحهم كطير خضر بل الروايتان
حق وصواب فهي كطير خضر وفي اجواف طير خضر.

فصل

واما قول مجاهد ليس هي في الجنة ولكن يا كلون من ثارها ويمجدون
ريحها فقد يحتج لهذا القول بما رواه الامام احمد في مسنده من حديث
ابن اسحاق عن عاصم بن عمر عن محمود بن لبيد عن ابن عباس قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الشهداء على بارق نهر يباب الجنة في قبة
خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشبة وهذا لا ينافي كونهم
في الجنة فان ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة فعم
في الجنة وان لم يصيروا الى مقاعدهم منها فجاهدني الدخول الكامل
من كل وجه والتعبير يقصر عن الاشارة بتميز هذا من هذا واكمل
العبرة وادلها على المراد عبارة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة

ثم عبارة اصحابه . وكما علوت رأيت الشفاء والهدى والنور وكما نزلت
 رأيت الحيرة والدعاوي والقول بلا علم قال ابو عبد الله بن مندة
 وروى موسى بن عبدة عن عبد الله بن يزيد عن ام كبشة بنت المعرور
 قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألناه عن هذه
 الارواح فوصفها صفة ابكى اهل البيت فقال ان ارواح المؤمنين
 في حواصل طير خضر تروح في الجنة وتأكل من ثمارها وتشرب من
 مائها وتأوي الى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا الحق بنا
 اخواننا وانا وعدتنا وان ارواح الكفار في حواصل طير سود تأكل
 من النار وتشرب من النار وتأوي الى جحر في النار يقولون ربنا لا تلحق
 بنا اخواننا ولا تواتنا وعدتنا وقال الطبراني حدثنا ابو زرعة الدمشقي
 ثنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن حبيب
 قال سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ارواح المؤمنين فقال في
 طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله ارواح
 الكفار قال محبوسة في سجين ورواه ابو الشيخ عن هشام بن
 يونس عن عبد الله بن صالح ورواه ابو المغيرة عن ابي بكر بن
 ابي مرجم عن ضمرة بن حبيب وذكر ابو عبد الله بن مندة عن
 حديث غنجار عن الثوري عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن
 عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارواح
 المؤمنين في طير خضر كالزرازير تأكل من ثمار الجنة ورواه غيره موقوفا

وذكر يزيد الرقاشي عن انس وابو عبد الله الشامي عن تميم الداري
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا خرج ملك الموت بروح المؤمن الى السماء
استقبله جبرئيل في سبعين الفا من الملائكة كل منهم ياتيه بشارته من
السماء سوى بشارته صاحبه فاذا انتهى به الى العرش خر ساجدا
فيقول الله عز وجل لملك الموت انطلق بروح عبدي فضعه في صدر
مخضود وطلع منضود وظل ممدود وماء مسكوب * رواه بكر بن خنيس
عن ضرار بن عمرو عن يزيد وابي عبد الله *

❀ فصل ❀

واما قول من قال الارواح على افنية قبورها فان اراد ان هذا امر لازم
لها لا تفارق افنية القبور ابدا فهذا خطأ ترد نصوص الكتاب
والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها وسند كرمها
ما لم نذكره ان شاء الله وان اراد انها تكون على افنية القبور وقتالها اشراف
على قبورها وهي في مقرها فهذا حق ولكن لا يقال مستقرها افنية القبور
وقد ذهب الى هذا المذهب جماعة منهم ابو عمر بن عبد البر قال في
كتابه في شرح حديث ابن عمر ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده
بالقدادة والعشي * وقد استدل به من ذهب الى ان الارواح على افنية
القبور وهو اصح ما ذهب اليه في ذلك من طريق الاثر الا ترى ان
الاحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذا لك احاديث السلام على
القبور قلت يريد الاحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا ومثل

فصل في بيان قول من قال ان الارواح على افنية قبورها

حدث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه . هذا مقعدك حتى يمشك الله
يوم القيامة . ومثل حديث انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه
اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم . وفيه انه يرى مقعد . من الجنة والنار وانه
يفصح للمؤمن في قبره سبعين ذراعا ويضيق على الكافر . ومثل حديث
جابر ان هذه الامة تتلى في قبورها فاذا دخل المؤمن قبره وتولى عنه
اصحابه اناه ملك الحديث وانه يرى مقعد . من الجنة فيقول دعوني
ابشر اهلي فيقال له اسكن فهذا مقعدك ابداء . ومثل سائر احاديث عذاب
القبر و نعيمه التي تقدمت . ومثل احاديث السلام على اهل القبور
وخطابهم ومعرفتهم بزيارة الاحياء لهم وقد تقدم ذكر ذلك كله وهذا
القول تردده السنة الصحيحة والآثار التي لا مدفع لها وقد تقدم ذكرها
وكل ما ذكره من الادلة فهو يتناول الارواح التي هي في الجنة بالنص
وفي الرفيق الاعلى وقد بينا ان عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار
لا يدل على ان الروح في القبر ولا على فنائه دائما من جميع الوجوه .
بل لها اشراف واتصال بالقبر وفنائه وذلك القدر منها يرض عليه مقعده
فان للروح شانا آخر تكون في الرفيق الاعلى في اعلى عليين ولها اتصال
بالبدن بحيث اذا سلم المسلم على الميت ردا الله عليه روحه فيرد
عليه السلام وهي في الملا الاعلى وانما يغلط اكثر الناس في هذا الموضع
حيث يعتقد ان الروح من جنس ما يعبد من الاجسام التي اذا شغلت
مكنا لم يمكن ان تكون في غيره وهذا غلط محض بل الروح تكون

فوق السموات في اعلى عليين وترد الى القبر فتد السلام وتعلم
بالمسلم وهي في مكانها هناك وروح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في
الرفيق الاعلى دائما ويرد هاهنا الى القبر فتد السلام على من
سلم عليه ونسمع كلامه وقد رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم موسى
فالتأبى في قبره ورآه في السماء السادسة او السابعة فاما ان تكون
سريعة الحركة والانتقال كالحب البصر واما ان يكون المتصل منها بالقبر
وفنائها بمنزلة شعاع الشمس وجرها في السماء وقد ثبت ان روح
النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق وتسجد بين يدي العرش ثم ترد الى
جسده في ايسر زمان وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز
السموات السبع وتقفها بين يدي الله فتسجد له ويقضى فيها قضاءه ويريه
الملك ما أعد الله لها في الجنة ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه وقد تقدم
في حديث البراء بن عازب ان النفس يصعد بها حتى توقف بين
يدي الله فيقول تعالى اكتبوا كتاب مبدى في عليين ثم اعيدوه الى
الارض فيعاد الى القبر وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه فقد صرح
به في حديث ابن عباس حيث قال فيهبطون على قدر فراغه من
غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده واكفانه وقد ذكر
ابو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن ثنا ابن شهاب
ثنا عامر بن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن ابيه قال اردت
مالي بالغابة فادركني الليل فاويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام

فسمعت قراءة من القبر ما سمعت احسن منها فحُتَّت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله لم تعلم ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا يزال كذلك حتى اذا طلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانهم الذي كانت به فنفى هذا الحديث بيان سرعة انتقال ارواحهم من العرش الى الثرى ثم انتقالها من الثرى الى مكانها ولهذا قال مالك وغيره من الائمة ان الروح مرسله تذهب حيث شاءت وما يراه الناس من ارواح الموتى ومحييهم اليهم من المكان البعيد امر يعلمه عامة الناس ولا يشكون فيه والله اعلم واما السلام على اهل القبور وخطابهم فلا يدل على ان ارواحهم ليست في الجنة وانها على اافية القبور فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في اعلى عليين مع الرفيق الاعلى صلى الله عليه وآله وسلم يسلم عليه عند قبره ويرد سلام المسلم عليه وقد وافق ابو عمر رحمه الله على ان ارواح الشهداء في الجنة ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم كما علمنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان نسلم عليهم وكما كان الصحابة يسلمون على شهداء احد وقد ثبت ان ارواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم ولا يضيق عطناك عن كون الروح في الملاء الاعلى تسرح في الجنة حيث شاءت وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها وتدنو حتى ترد عليه السلام وللروح شان آخر غير شان البدن وهذا جبريل صلوات الله وسلامه

عليه رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وله ست مائة جناح منها جناحان
قد سد بهما بين المشرق والمغرب وكان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم
حتى يضع ركبته بين ركبته ويديه على فخذه وما اظنك يتسع
بطانك انه كان حينئذ في الملاء الاعلى فوق السموات حيث هو مستقره
وقد دنا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا الدنوفان التصديق بهذا
له قلوب خلقت له واهلت لمعرفته ومن لم يتسع بطانه لهذا فهو
اضيق ان يتسع للايمان بالنزول الالهى الى سماء الدنيا كل ليلة وهو
فوق سماواته على عرشه لا يكون فوقه شيء البتة بل هو العالى على كل
شيء وعلوه من لوازم ذاته وكذلك دنوه عشية عرفة من اهل الموقف
وكذلك مجيئه يوم القيامة لمحاسبة خلقه واشراق الارض بنوره
وكذلك مجيئه الى الارض حين دحاها وسواها ومدها وبسطها
وهياها لما يراد منها وكذلك مجيئه اليها قبل يوم القيامة حين يقبض من
عليها ولا يبقى بها احد كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاصبح ربك
يطوف في الارض وقد خلت عليه البلاد هذا وهو فوق سماواته على عرشه

فصل

وما ينبغي ان يعلم ان ما ذكرناه من شان الروح يختلف بحسب حال
الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر فللروح العظيمة الكبيرة
من ذلك ما ليس لمن هو دونها وانت ترى احكام الارواح في الدنيا
كيف تتفاوت اعظم تفاوت بحسب تفارق الارواح في كفياتها

وقواها

فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر

وقواها وابطائها واسراعها والمعاناة لها فللروح المطلقة من اسر البدن
وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والنفاد والهمة وسرعة الصعود
الى الله والنطاق بالله ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن
وعوائقه فاذا كان هذا وهي محبوسة في بدنها فكيف اذا تجردت وفارقت
واجتمعت فيها قواها وكانت في اصل شانها روحا عالية زكية كبيرة
ذات همة عالية فهذه لما بعد مفارقة البدن شان آخر وفعل آخر
وقد تواترت الروايات من اصناف بني آدم على فعل الارواح بعد موتها
ما لا نقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة
بالواحد والاثنين والعدد القليل ونحو ذلك وكم قد روى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم معه ابو بكر وعمر في النوم قد هزمت ارواحهم عساكر الكفر
والظلم فاذا بجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف
المؤمنين وقلتهم ومن العجب ان ارواح المؤمنين المتحايين المتعارفين
تتلاقى وبينها اعظم مسافة وابعدها فتتسالم وتعارف فيعرف بعضها
بعضا كانه جليسه وعشيرته فاذا رآه طابق ذلك ما كان عرفته روحه
قبل رؤيته ✽ قال عبد الله بن عمرو ✽ ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة
يوم وما رأى احد هما صاحبه قط ✽ ورفعه بعضهم الى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم ✽ وقال ✽ عكرمة ومجاهد اذا نام الانسان فان له سبيبا يجري
فيه الروح واصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله ما دام ذاهبا فالانسان نائم
فاذا رجع الى البدن اتبعه الانسان وكان بمنزلة شعاع الشمس الذي هو ساقط

بالارض فاصله متصل بالشمس وقد ذكر ابو عبد الله بن مندة عن بعض
 اهل العلم انه قال ان الروح يتقدم منخر الانسان ومركبه واصله في بدنه
 فلو خرج الروح بالكلية لمات كما ان السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة
 الا ترى ان مركب النار في الفتيلة وضوءها وشعاعها يملأ البيت فكذلك
 الروح يتقدم منخر الانسان في منامه حتى تاتي السماء وتجول في
 البلاد ان ولتقي مع ارواح الموتى فاذا اراه الملك المؤكل بارواح العباد
 ما احب ان يريه وكان المرئي في البقطة عاقلا ذكيا صدفالا يلتفت في
 يقظته الى شئ من الباطل رجع اليه روحه فادى الى قلبه الصدق
 مما اراه الله عز وجل على حسب خلقه وان كان خفيفا نزل فاحجب الباطل
 والنظر اليه فاذا نام واره الله امرا من خيرا او شرا رجعت
 روحه اليه فحيث مارأى شيئا من مخاريق الشيطان او الباطل وقفت
 روحه عليه كما تقف في يقظته فكذلك لا يؤدى الى قلبه فلا يعقل
 مارأى لانه خلط الحق بالباطل فلا يمكن معبرانه بعبارة وقد خلط الحق
 بالباطل وهذا من احسن الكلام وهو دليل على معرفة قائله وبصيرته
 بالارواح واحكامها وانت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو
 انفع شئ له ثم يمر بباطل وهو من غناء او شبهه او زورا وغيره فيصغى
 اليه ويفتح له قلبه حتى يتادى اليه فيتخبط عليه ذلك الذي سمعه من
 العلم والحكمة وياتبس عليه الحق بالباطل فكذلك اشان الارواح عند النوم
 واما بعد المفارقة فانها تعذب بذلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت

حفظها حال اتصالها بالبدن ويضاف الى ذلك عذابها بتلك الارادات
والشهوات التي جبل بينها وبينها ويضاف الى ذلك عذاب آخر ينشئه الله
لها ولبدنها من الاعمال التي اشتركت معها فيها وهذه هي المعيشة الضنك
في البرزخ والرزق والرزاد الذي تزود به اليه والروح الزكية العلوية المحقة
التي لا تحب الباطل ولا تالفه بضد ذلك كله تنعم بتلك الاعتقادات
الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقته من مشكوة النبوة وتلك الارادات
والهمم الزكية وينشئ الله سبحانه لها من اعمالها نعيمًا ينعمها به في البرزخ
فتصير لها روضة من رياض الجنة ولذلك حفرة من حفر النار •

فصل

واما قول من قال ارواح المؤمنين عند الله تعالى ولم يزد على ذلك فانه تادب
مع لفظ القرآن حيث يقول الله عز وجل بل احياء عند ربهم يرزقون وقد
احجج ارباب هذا القول بحجج منها ما رواه محمد بن اسحق الصنعالي
ثنا يحيى بن ابي بكير ثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب عن محمد بن عمرو
ابن عطاء عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال ان الميت اذا خرجت نفسه يعرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي
فيها الله عز وجل واذا كان الرجل السوء يعرج بها الى السماء فانه لا يفتح
لها ابواب السماء فترسل من السماء فتصير الى القبر وهذا اسناد لا تسأل
عن صحته وهو في مسند احمد وغيره وقال ابو داود الطيالسي ثنا
حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري

فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى

قال تخرج روح المؤمن اطيب من ريح المسك فتنتطق بها الملائكة الذين
يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء فيقولون ما هذا فيقولون هذا
فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمحسن عمله فيقولون مرحبا بكم وبه
فيعبضونها منهم فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله فيشرق
في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي الى العرش واما
الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون هذا فلان
ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحبا
لا مرحبا ردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى وقال المكي بن
ابراهيم عن داود بن يزيد الاودي قال ارأه عن عامر الشعبي عن
حذيفة بن اليمان انه قال الارواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنظر
موعدا حتى ينفخ فيها وذكر سفیان بن عيينة عن منصور بن صفية
عن امه انه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب فاتى اسماء
بعزها فقال لها عليك بتقوى الله والصبر فان هذه الجثث ليست بشي وانما
الارواح عند الله فقالت وما يمنعني من الصبر وقد اهدى رأس يحيى
ابن زكريا الى بغى من بغايا بني اسرائيل وذكر جرير عن الاعمش
عن شمر بن عطية عن هلال بن يساف قال كنا جلوسا الى كعب والريبع
ابن خثيم (١) وخالد بن عرعة في اناس فجاء ابن عباس فقال هذا ابن عم
نبيكم قال فوسع له فجلس فقال يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير
اربعة اشياء فاخبرني عنهن ما سمعته وما علموني وما سدره المنتهى

بيان سدره المنتهى وعين علي بن

وما قول الله لا دريس ورفناه مكانا عليا * قال اما عليون فالسما
السابعة فيها ارواح المؤمنين * واما صبيح فالارض السابعة السفلى
وارواح الكفار تحت خد ابليس * واما قول الله سبحانه لا دريس ورفناه
مكانا عليا * فادعى الله اليه اني رافع لك كل يوم مثل اعمال بنى آدم وكلم
صد يقاله من الملائكة ان يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد
عملا فحمله بين جناحيه فخرج به حتى اذا كان في السماء الرابعة لقيه
ملك الموت فكله في حاجته فقال واين هو قال هو ذابن جناحي
قال فالعجب اني امرت ان اقبض روحه في السماء الرابعة فقبض
روحه * واما سدرة المنتهى فانها سدرة على رؤس حملة العرش ينتهي
اليها علم الخلائق ثم ليس لاحد وراءها علم فلذلك سميت سدرة المنتهى *
قال ابن مندة ورواه وهب بن جرير عن ابيه ورواه يعقوب القمي
عن شمر ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب عن القاسم بن
عوف عن الربيع بن خثيم قال كنا جلوسا عند كعب فذكره وذكر
يعلى بن عبيد عن الاصحاح عن الضحاك قال اذا قبض روح العبد المؤمن
عرج به الى السماء الدنيا فينطلق معه المقربون الى السماء الثانية ثم الثالثة
ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة حتى ينتهي به الى سدرة المنتهى
قلت للضحاك لم سميت سدرة المنتهى قال لانه ينتهي اليها كل شيء من
امر الله عز وجل لا يعدوها فيقول ربي عبدك فلان وهو اعلم به منهم
فهبث الله اليه بهلك مخنوم يؤمنه من المذاب وذلك قوله تعالى كلا ان

قصة قبض روح ادريس عليه السلام في السماء الرابعة

كتاب الابرار لفي عليين وما دراك ما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون وهذا القول لا ينافي قول من قال هم في الجنة فان الجنة عند
سدة المتعنى والجنة عند الله وكان قائله رأى ان هذه العبارة اسلم
واوفق وقد اخبر الله سبحانه ان ارواح الشهداء عند الله واخبر النبي
صلى الله عليه وآله وسلم انها تسرح في الجنة حيث شاءت ❦

❦ فصل ❦

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين بالجاية و ارواح الكفار
بمحضر موت بيرهوت ❦ فقال ابو محمد بن حزم هذا من قول الرافضة وليس كما
قال بل قد قاله جماعة من اهل السنة ❦ قال ❦ ابو عبد الله بن مندة وروى عن
جماعة من الصحابة والتابعين ان ارواح المؤمنين بالجاية ثم قال اخبرنا محمد
ابن محمد بن يونس ثنا احمد بن حاصم ثنا ابو داود سليمان بن داود ثنا
همام حدثني قتادة حدثني رجل عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن عمرو
انه قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بالجاية وان ارواح الكفار تجتمع في
سبخة بمحضر موت يقال لها بيرهوت ❦ ثم ساق من طريق حماد بن سلمة عن
عبد الجليل بن عطية عن شهر بن حوشب ان كعباً رأى عبد الله بن عمرو
وقد تكاب الناس عليه يسئلونه فقال له رجل سله اين ارواح المؤمنين
وارواح الكفار فسأله فقال ارواح المؤمنين بالجاية وارواح الكفار
ببرهوت ❦ قال ❦ ابن مندة ورواه ابو داود وغيره عن عبد الجليل ثم ساق
من حديث سفيان عن فرات القزاعي عن ابي الطفيل عن علي قال خير بئر

❦ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجاية و ارواح الكفار بمحضر موت بيرهوت ❦

في الارض زمزم وشر بثري الارض برهوت بثري حضرموت
وخبر وادي الارض وادي مكة والوادي الذي اهبط فيها آدم
بالهند منه طيبكم وشر وادي الارض الاحقاف وهو في حضرموت
ترده ارواح الكفار ❀ قال ❀ ابن مندة وروى حماد بن سلمة عن علي بن
زبد عن يوسف بن مهران عن ابن عباس عن علي قال ابغض بقعة في
الارض واد بحضرموت يقال له برهوت فيه ارواح الكفار وفيه
يبرماون بالنهار اسود كانه قيح تأوى اليه الهوام • ثم ساق من طريق
اسماعيل بن اسحاق القاضي ثنا علي بن عبد الله ثنا سفيان ثنا ابان بن تغلب قال
قال رجل رأيت فيه يعني وادي برهوت فكاننا حشرت فيه اصوات الناس
وهم يقولون يادوم يادوم قال ابان فخذ ثار رجل من اهل الكتاب ان
دومه هو الملك الذي على ارواح الكفار وقال سفيان وسألنا الحضرميين
فقالوا لا يستطيع احد يبيت فيه بالليل • فهذا جملة ما علمته في هذا القول
فان اراد عبد الله بن عمرو بالجاية التمثيل والتشبيه وانها تجمع في
مكان فسمي يشبه الجاية لسعته وطيب هوائه فهذا قريب وان اراد
نفس الجاية دون سائر الارض فهذا لا يعلم الا بالتوقيف ولعله
مما تلقاه عن بعض اهل الكتاب •

❀ فصل ❀

واما قول من قال انها تجتمع في الارض التي قال الله فيها ولقد كتبنا في
الزبور من بعد ذلك ان الارض يرثها عبادي الصالحون • فهذا ان كان قاله

❀ فصل في بيان قول ان الارض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون ❀

تفسير الآية فليس هو تفسير لما وقد اختلف الناس في الارض المذكورة
 هنا فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس هي ارض الجنة وهذا قول اكثر
 المفسرين وعن ابن عباس قول آخر انها الدنيا التي فتحها الله على امة محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القول هو الصحيح ونظيره قوله تعالى في سورة
 النور وعبد الله الذين آمنوا منهم وعملوا الصالحات ليستخلفهم
 في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وفي الصحيح عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال زويت لي الارض مشارقها ومغاربها وسيبلغ ملك امتي
 ما زوى لي منها وقالت طائفة من المفسرين المراد بذلك ارض بيت
 المقدس وهي من الارض التي اورثها الله لعباده الصالحين وليست
 الآية مختصة بها

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة و ارواح
 الكفار في سجين في الارض السابعة فهذا قول قد قاله جماعة من السلف
 والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم اللهم الرفيق الاعلى
 وقد تقدم حديث ابي هريرة ان الميت اذا خرجت روحه عرج بها الى
 السماء حتى ينتهي بها الى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل وتقدم قول
 ابي موسى انها تصعد حتى تنتهي الى العرش وقول حذيفة انها موقوفة
 عند الرحمن وقول عبد الله بن عمران هذه الارواح عند الله وتقدم
 قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ارواح الشهداء تأوى الى قناديل

فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة و ارواح الكفار في سجين

تحت العرش * وتقدم حديث البراء بن عازب انها تصعد من ماء الى سماء
ويشبهها من كل سماء مقربوها حتى ينتهي بها الى السماء السابعة * وفي لفظ
الى السماء التي فيها الله عز وجل ولكن هذا لا يدل على استقرارها
هناك بل يصعد بها الى هنالك للعرض على ربها فيقضى فيها امره ويكتب
كتابته من اهل عليين او من اهل سجين ثم تعود الى القبر للمسئلة ثم ترجع
الى مقرها التي اودعت فيه فارواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم
وارواح الكفار في سجين بحسب منازلهم *

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين تجتمع بيئرز زم * فلا دليل على
هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها ولا قول صاحب يوثق
به وليس بصحيح فان تلك البئر لا تسع ارواح المؤمنين جميعهم
وهو مخالف لما ثبت به السنة الصريحة من ان نسمة الموء من طائر يعلق
في شجر الجنة * وبالجملة فهذا من ابطال الاقوال وافسد هاو هو افسد من قول
من قال انها بالجافية فان ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البئر الضيقة *

فصل

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث
شاءت * فهذا مروي عن سلمان الفارسي والبرزخ هو الحاجز بين شيتين
وكأن سلمان اراد بها في ارض بين الدنيا والآخرة مرسله هنالك تذهب
حيث شاءت وهذا قول قوي فانها قد فارقت الدنيا ولم تلح الآخرة

فصل في ابطال كون الارواح في بيئرز زم
فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض تذهب حيث شاءت

بل هي في برزخ بينها فارواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح
والريحان والنعيم وارواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب
قال تعالى ومن رآهم برزخ الى يوم يبعثون ❖ فالبرزخ ههنا بين الدنيا
والآخرة واصله الحاجز بين الشيئين ❖

❖ فصل ❖

واما قول من قال ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم وارواح الكفار عن
يساره فلعمر الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو حديث
الاسراء فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم رآهم كذلك ولكن لا يدل ذلك
على نعاد لهم في اليمين والشمال بل يكون هو لاء عن يمينه في العلو والسعة
وهو لاء عن يساره في السفلى والسجن وقد قال ابو محمد بن حزم ان ذلك
البرزخ الذي رآه فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليلة اسرى به
عند سماء الدنيا قال وذلك عند منقطع العناصر قال وهذا يدل على انها
عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر وهي الماء والتراب والنار والهواء
وهو دائماً شمع على من قال قولاً لا دليل عليه فاي دليل له على هذا القول من
كتاب وسنة وسياق اشباع الكلام على قوله اذا انتهينا اليه ان شاء الله
تعالى ❖ فان قيل ❖ فاذا كانت ارواح اهل السعادة عن يمين آدم و آدم في
السماء الدنيا وقد ثبت ان ارواح الشهداء في ظل العرش والعرش فوق السماء
السابعة فكيف تكون عن يمينه وكيف يراها النبي صلى الله عليه وآله وسلم
دناك في السماء الدنيا ❖ فالجواب ❖ من وجوه (احدها) انه لا يمنع كونها

❖ فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام وارواح الكفار عن يساره ❖

عن يمينه في جهة العلوك كما كانت ارواح الاشقياء عن يساره في جهة السفلى
(الثاني) انه غير ممتنع ان تعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سماء
الديناو ان كان مستقرا فوق ذلك (الثالث) انه لم يخبرانه راي ارواح
السعداء جميعا هناك بل قال فاذا عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة
ومعلوم قطعا ان روح ابراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة
والسابعة وكذلك الرفيق الاعلى ارواحهم فوق ذلك وارواح السعداء
بعضها اعلى من بعض بحسب منازلهم كما ان ارواح الاشقياء بعضها اسفل
من بعض بحسب منازلهم والله اعلم ❀

❀ فصل ❀

واما قول ابي محمد بن حزم ان مستقرها حيث كانت قبل خلق اجسادها
فهذا ابناء منه على مذهبه الذي اختاره وهو ان الارواح مخلوقة قبل
الاجساد وهذا فيه قولان للناس وجمهورهم على ان الارواح خلقت
بعد الاجساد والذين قالوا انها خلقت قبل الاجساد ليس معهم على
ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا اجماع الا ما فهموه من نصوص
لا تدل على ذلك او احاديث لا تصح كما احتج به ابو محمد بن حزم من
قوله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم
على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا الاية وقوله تعالى واقد خلقناكم
ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ❀ قال فصيح ان الله
خلق الارواح جملة وهي الانفس وكذلك اخبر عليه السلام ان

❀ فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت قبل خلق اجسادها ❀

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
قال واخذ عز وجل عهد هاهو شهادة تهاو هي مخلوقة مصورة عاقلة قبل
ان يأمر الملائكة بالسجود لآدم وقبل ان يدخلها في الاجساد والاجساد
يومئذ تراب وقال لان الله تعالى خلق ذلك بلفظة ثم التي توجب التعقيب
والمهلة ثم اقرها سبحانه وتعالى حيث شاء وهو البرزخ الذي ترجع اليه
عند الموت وسندكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سوال السائل
عن الارواح هي مخلوقة مع الابدان ام قبلها اذ الغرض هنا الكلام على
مستقر الارواح بعد الموت وقوله انها تستقر في البرزخ الذي كانت
فيه قبل خلق الاجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقدوه وقوله
ان ارواح السعداء عن يمين آدم وارواح الكفار الاشقياء عن يساره
حق كما اخبر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقوله ان ذلك عند منقطع
العناصر لا دليل عليه من كتاب ولا سنة ولا يشبهه اقوال اهل الاسلام
والاحاديث الصحيحة تدل على ان الارواح فوق العناصر في الجنة عند الله
وادلة القرآن تدل على ذلك وقد وافق ابو محمد على ان ارواح الشهداء في الجنة
ومعلوم ان الصديقين افضل منهم فكيف نكون روح ابي بكر الصديق
وعبد الله بن مسعود وابي الدرداء وحذيفة بن اليمان واشباههم
رضي الله عنهم عند منقطع العناصر وذلك تحت هذا الفلك الادنى وتحت
السماء الدنيا ونكون ارواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق
الساوات واما قوله قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحاق بن راهويه

انه ذكر هذا الذي قلناه بعينه قال وعلى هذا جميع اهل العلم وهو
قول جميع اهل الاسلام قلت محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب
الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم من
ظهورهم ذريبتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم الآثار التي ذكرها
السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه ثم اخذ الميثاق عليهم وردهم
في صلبه وانه اخرجهم مثل الذروانه سبحانه قسمهم اذ ذاك الى شقي
وسعيد وكتب آجالهم وارزاقهم واعمالهم وما يصيبهم من خير وشر
ثم قال قال اسحاق اجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد استنطقهم
واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة
انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك اباؤنا من قبل هذا
نص كلامه وهو كما ترى لا يدل على ان مستقر الارواح ما ذكر
ابو محمد حيث تنقطع العناصر بوجه من الوجوه بل ولا يدل على ان
الارواح كائنة قبل خلق الاجساد بل انما يدل على انه سبحانه اخرجها
حينئذ فخطبها ثم ردها الى صلب آدم وهذا القول وان كان قد قاله
جماعة من السلف والخلف فالقول الصحيح غيره كما متقف عليه
ان شاء الله اذ ليس القرض في جواب هذه المسئلة الكلام في الارواح
هل هي مخلوقة قبل الاجساد ام لا حتى لو سلم لابي محمد هذا كله
لم يمكن فيه دليل على ان مستقرها حيث تنقطع العناصر ولا ان ذلك
الموضع كان مستقرها او لا

❖ فصل ❖

واما قول من قال مستقرها العدم المحض . فهذا قول من قال انها عرض من اعراض البدن وهو الحياة وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه . وكذلك قال ابو الهذيل العلاف النفس عرض من الاعراض ولم يعينه بانه الحياة كما عينه ابن الباقلاني ثم قال هي عرض كسائر اعراض الجسم وهو لا عندهم ان الجسم اذا مات عدمت روحه كما تقدم وسائر اعراضه المشروطة بالحياة ومن يقول منهم ان العرض لا يبقى زمانين كما يقوله اكثر الاشعرية فمن قولهم ان روح الانسان الآن هي غير روحه قبل وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير ثم روح ثم تغير هكذا ابدا فيبدل له الف روح فاكثر في مقدار ساعة من الزمان فمادونها فاذا مات فلا روح تصعد الى السماء وتعود الى القبر وتقبض الملائكة ويستفتحون لها ابواب السماوات ولا تنعم ولا تعذب وانما ينعم ويعذب الجسد اذا شاء الله تنعيمه وتعذيبه رد اليه الحياة في وقت يريد نعيمه وعذابه والافلا روح هناك قائمة بنفسها البتة . وقال بعض ارباب هذا القول ترد الحياة الى عجب الذنب فهو الذي يعذب وينعم حسب وهذا قول يرده الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقول والفطن والفطرة وهو قول من لم يعرف روحه فضلا عن روح غيره وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ودلت النصوص الصحيحة الصريحة على انها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل

❖ فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض ❖

و تستفتح لها ابواب السماء وتسجد وتكلم وانها تخرج تسيل كما تسيل القطرة
وتكفن وتخط في ا كفان الجنة والنار وان ملك الموت ياخذها بيده
ثم تناولها الملائكة من يده ويشم لها كاطيب نفحة مسك او اتن جيفة
وتشيع من سماء الى سماء ثم تعاد الى الارض مع الملائكة وانها اذا خرجت
تبعها البصر بحيث يراها وهي خارجة ودل القرآن على انها تنتقل من
مكان الى مكان حتى تبلغ الخلقوم في حركتها وجميع ما ذكرنا من الادلة
الدالة على ثلثي الارواح وتعارفها وانها اجناد مجندة الى غير ذلك
نبطل هذا القول وقد شاهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الارواح ليلة
الاسراء عن يمين آدم وشماله واخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان نسمة
المؤمن طائر يعاق في شجر الجنة • وان ارواح الشهداء في حواصل طير
خضره واخبر تعالى عن ارواح آل فرعون انها تعرض على النار غدوا
وعشيا ولما اورد ذلك علي ابن الباقلاني لج في الجواب وقال يخرج
على هذا احد وجهين اما بان يوضع عرض من الحياة في اول جزء من
اجزاء الجسم واما ان يخلق لملك الحياة والنعم والعذاب جسد آخر
وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة واي قول افسد من قول
من يجعل روح الانسان عرضا من الاعراض تتبدل كل ساعة الوفا
من المرات فاذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب
ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل فهذا قول مخالف للمقل
ونصوص الكتاب والسنة والفقرة وهو قول من لم يعرف

نفسه وسيأتي ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه
من هذا الجواب ان شاء الله وهو قول لم يقل به احد من سلف الامة
ولامن الصحابة والتابعين ولاائمة الاسلام ❀

❀ فصل ❀

واما قول من قال ان مستقرها بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان
فهذا القول فيه حق وباطل . فاما الحق . فما خبر الصادق المصدوق
صلى الله عليه وآله وسلم عن ارواح الشهداء انها في حواصل طير خضرتاوى
الى قناديل معلقة بالعرش هي لها كالاوكار للطائر وقد صرح بذلك
في قوله جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر واما قوله صلى الله عليه
وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة . يحتمل ان يكون هذا الطائر
مركب الروح كالبدن لها ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء . ويحتمل ان
يكون الروح في صورة طائر وهذا اختيار ابي محمد بن حزم وابي عمر بن
عبد البر وقد تقدم كلام ابي عمرو والكلام عليه واما ابن حزم فانه قال
معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم نسمة المؤمن طائر يعلق . هو على ظاهره لا على
ظن اهل الجهل وانما اخبر صلى الله عليه وآله وسلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق
بمعنى انها تطير في الجنة لانها تمسح في صورة الطير قال . فان قيل . ان النسمة
موتثة . قلنا . قد صح عن عري فصيح انه قال اتك كتابي فاستخففت بها فقبل
له اتونث الكتاب قال اوليس صحيفة وكذلك النسمة تذكر كذلك قال
واما الزيادة التي فيها انها في حواصل طير خضر فانها صفة تلك القناديل

فصل في بيان قول من قال ان للارواح بعد الموت ابدان اخر غير هذه الابدان ❀

التي تأوى إليها الحد يثان معا حديث واحد وهذا الذي قاله في غاية
 الفساد لفظا ومعنى فان حديث نسمة الموء من طائر يعلق في شجر الجنة
 غير حديث ارواح الشهداء في حواصل طير خضر والذي ذكره محتمل
 في الحديث الاول واما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه فانه صلى الله
 عليه وآله وسلم اخبر ان ارواحهم في حواصل طير وفي لفظ في اجواف
 طير خضر وفي لفظ يعض وان تلك الطير تسرح في الجنة فتأكل من ثمارها
 وتشرب من انهارها ثم تأوى الى قناديل تحت العرش هي لها كالاوكار
 للطائر وقوله ان حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوى
 اليها خطأ قطعا بل تلك القناديل ماوى لتلك الطير فيها هنا ثلاثة امور صرح
 بها الحديث ارواح و طير هي في اجوافها وقناديل هي ماوى لتلك
 الطير والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح والطير تسرح وتذهب
 وتجي والارواح في اجوافها فان قيل يحتمل ان تجعل نفسها في صورة طير
 لانها تتركب في بدن طير كما قال تعالى في اي صورة ما شاء ربك ويدل
 عليه قوله في اللفظ الاخر ارواحهم كطير خضر كذلك رواه ابن ابي شيبه
 حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله
 قال ابو عمرو الذي يشبهه عندى والله اعلم ان يكون القول قول من قال
 كطير او صورة طير لمطابقته لحد يثنا المذكور يعنى حديث كعب
 ابن مالك في نسمة الموء من فالجواب ان هذا الحديث قد روى بهذين
 اللفظين والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الاعمش عن مسروق

فلم يخلف حديثهم انها في اجواف طير خضر ❀ واما حديث ابن عباس ❀
 فقال عثمان بن ابي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحاق عن اسمعيل
 ابن امية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم لما اصيب اخوانكم يعني يوم احد جعل الله ارواحهم في اجواف
 طير خضر ترد انهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب
 مدللة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا
 من يبلغ اخواننا عنا انا احياء في الجنة نرزق لئلا ينكوا عن الحرب
 ولا يزهوا في الجهاد فقال الله تعالى انا ابايعهم عنكم فانزل الله تعالى
 ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون -
 واما حديث كعب بن مالك ❀ فهو في السنن الاربعة ومستد احمد
 ولفظه للترمذي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان ارواح
 الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة - قال الترمذي
 هذا حديث حسن صحيح ولا محذور في هذا ولا يبطل قاعدة
 من قواعد الشرع ولا يخالف نصا من كتاب ولا سنة عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بل هذا من تمام اكرام الله لشهداء ان اعاضهم من
 ابدانهم التي مزقوها ابدانا خيرا منها تكون مركبا لارواحهم ليحصل
 بها كمال نعمهم فاذا كان يوم القيامة رد ارواحهم الى تلك الابدان
 التي كانت فيها في الدنيا فان قيل ❀ فهذا هو القول بالتناسخ وحلول
 الارواح في ابدان غير ابدانها التي كانت فيها قيل ❀ هذا المعنى الذي دلت

عليه السنة الصريحة حق يجب اعتقاده ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخا كما
ان اثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق اسمائه
الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيبا وتجسيدا وكذلك ما دل
عليه العقل والنقل من اثبات افعاله وكلامه بمشبهته ونزوله كل ليلة الى سماء
الدنيا ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباد الله حق لا يبطله تسمية المعطلين له
حلول حوادثه وكان ما دل عليه العقل والنقل من علو الله على خلقه
ومبايسته لهم واستوائه على عرشه وعروج الملائكة والروح اليه
ونزولها من عنده وصعود الكلم الطيب اليه وعروج رسوله اليه وذنوبه
منه حتى صار قاب قوسين او ادنى وغير ذلك من الادلة حق لا يبطله
تسمية الجهمية له حيزا وجهه وتجسيما قال الامام احمد لا نزيل عن الله
صفة من صفاته لاجل شناعة المشنعين فان هذا شان اهل البدع يلقبون
اهل السنة واقوالهم بالالقاب التي ينفرون منها الجهال ويسمونهم احشوا
وتركيبا وتجسيما يسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزا وجهه
ليتوصلوا بذلك الى نفي علوه على خلقه واستوائه على عرشه كما تسمى
الرافضة موالاة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلهم ومحبتهم
والدعاء لهم نصبا وكما تسمى القدرية المجوسية اثبات القد رجبرا
فليس الشان في الالقاب وانما الشان في الحقائق والمقصود ان ما دلت عليه
السنة الصريحة من جعل ارواح الشهداء في اجواف طير خضرنا سخا
لا يبطل هذا المعنى وانما التناسخ الباطل ما تقوله اعداء الرسل من

الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد ان الارواح تصير بعد مفارقة
الابدان الى اجناس الحيوان والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها
فاذا فارقت هذه الابدان انتقلت الى ابدان تلك الحيوانات فتتمتع
فيها او تعذب ثم تقارقها وتحل في ابدان اخر تناسب اعمالها واخلاقها
ومكنا ابدانها في هذا معادها عند هم ونعيمها وعذابها لا معاد لها عند هم
غير ذلك فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل
والانبياء من اولهم الى آخرهم وهو كفر باقائه واليوم الآخر وهذه
الطائفة يقولون ان مستقر الارواح بعد المفارقة ابدان الحيوانات التي
تناسبها وهو باطل قول واخشه ويليها قول من قال ان الارواح تعدم
جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تنعم ولا تعذب بل النعيم والعذاب
يقع على اجزاء الجسد او على جزء منه اما عجب او غيره فيخلق الله
فيه الالم واللذة . اما بواسطة رد الحياة اليه كما قاله بعض ارباب هذا
القول او بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم فهو لاء عند هم
لا عذاب في البرزخ الاعلى الاجساد ومقابلهم من يقول ان الروح
لا تعود الى الجسد بوجه ولا تتصل به والعذاب والنعيم على الروح
فقط والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وهؤلاء وتبين ان
العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومنفردين . فان قيل . فقد ذكرتم
اقوال الناس في مستقر الارواح وماخذهم فما هو الراجح من هذه
الاقوال حتى نعتقد . قيل . الارواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ

القول الرابع في مستقر الارواح

اعظم تفاوت (فمنها) ارواح في اعلى عليين في الملائكة الاعلى وهي ارواح
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم وهم متفاوتون في منازلهم كما رآهم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة الاسراء (ومنها) ارواح في حواصل طير
خضر تسرح في الجنة حيث شاءت وهي ارواح بعض الشهداء لا جميعهم
بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه او غيره
كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش ان رجلا جاء الى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله مالي ان قتلت في سبيل الله قال الجنة
فلما ولي قال الا الدين سارني به جبريل آتفا (ومنها) من يكون محبوبا
على باب الجنة كما في الحديث الآخر رأيت صاحبكم محبوبا على
باب الجنة (ومنها) من يكون محبوبا في قبره كحديث صاحب السئلة
التي غلها ثم استشهد فقال الناس هنيئاله الجنة فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده ان السئلة التي غلها تشتعل عليه نارا
في قبره (ومنها) من يكون مقربا باب الجنة كما في حديث ابن عباس
الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم
من الجنة بكرة وعشية . رواه احمد وهذا بخلاف جعفر بن ابي طالب
حيث ابدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء (ومنها)
من يكون محبوبا في الارض لم تمل روحه الى الملائكة الاعلى فانها
كانت روحا سفلية ارضية فان النفس الارضية لا تجتمع الانفس
السموية كما لا تجتمعها في الدنيا والنفس التي لم تكتسب في الدنيا

معرفة ربه ومحبه وذكروه والانس به والتقرب اليه بل هي ارضية
سفلية لا تكون بعد المفارقة لبدنها الا هناك كما ان النفس العلوية
التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكروه والتقرب اليه
والانس به تكون بعد المفارقة مع الارواح العلوية المناسبة لها فلهم مع
من احب في البرزخ ويوم القيامة والله تعالى يزوج النفوس بعضها
ببعض في البرزخ ويوم المعاد كما تقدم في الحديث ويجعل روحه يعني
المؤمن مع النسيم الطيب اي الارواح الطيبة المشاكلة لروحها فالروح
بعد المفارقة تلحق بأشكالها واخوانها واصحاب عملها فتكون معهم هناك
(ومنها) ارواح تكون في تنور الزناة والزواني (وارواح) في نهر الدم نسج
فيه وتلقم الحجارة فليس للارواح سعيد ها وشقيها مستقر واحد بل
روح في اعلى عليين وروح ارضية سفلية لا تصعد عن الارض وانت
اذا تأملت السنن والآثار في هذا الباب وكان لك بها فضل اعتناه عرفت
حجة ذلك ولا تظن ان بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضا فانها
كلها حق يصدق بعضها ببعض لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس واحكامها
وان لها شأنا غير شأن البدن وانها مع كونها في الجنة فهي في السماء وتتصل
بفناء القبر وبالبدن فيه وهي اسرع شئ حركة وانتقالا وصعودا
وهبوطا وانها تنقسم الى مرسله ومحبوسة وعلوية وسفلية ولها بعد
المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم والم اعظم مما كان لها حال اتصالها
بالبدن بكثير فهاك الحبس والالم والعذاب والمرض والحسرة

وهناك اللذة والراحة والنعيم والاطلاق وما شبه حالها في هذا
البدن بحال البدن في بطن امه وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه
من البطن الى هذه الدار فلهذه الانفس اربع دور كل دار اعظم من
التي قبلها (الدار الاولى) في بطن الام وذلك الحصر والضيق والغم
والظلمات الثلاث (والدار الثانية) هي الدار التي نشأت فيها والفتها
واكتسبت فيها الخير والشر واسباب السعادة والشقاوة (والدار الثالثة)
دار البرزخ وهي اوسع من هذه الدار واعظم بل نسبتها اليها
كنسبة هذه الدار الى الاولى (والدار الرابعة) دار القرار وهي الجنة او النار
فلادار بعد ها والله ينقلها في هذه الدور طبقا بعد طبق حتى يبلغها الدار
التي لا يصلح لها غير ها ولا يليق بها سوى ها وهي التي خلقت لها وهيئت
للعمل الموصل لها اليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم و شان غير
شان الدار الاخرى فبارك الله فاطر ها ومنشئها ومميتها ومحييها ومعدنها
ومشقيها الذي فاوت بينها في درجات سعادتها وشقاوتها كما فاوت
بينها في مراتب علومها واعمالها وقواها و اخلاقها فمن عرفها كما ينبغي
شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الذي له الملك كله وله الحمد
كله وبيده الخير كله واليه يرجع الامر كله وله القوة كلها والقدرة كلها والعز
كله والحكمة كلها والكمال المطلق من جميع الوجوه وعرف بمعرفة نفسه
صدق انبيائه ورسله وان الذي جاءوا به هو الحق الذي تشهد به
العقول وتقر به الفطر وما خالفه فهو الباطل والله التوفيق *

النفوس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها

فصل واما المسئلة السادسة عشر هي هل تنتفع

ارواح الموتى بشي من سعي الاحياء ام لا

فالجواب انها تنتفع من سعي الاحياء بامر ين مجمع عليها بين اهل

السنة من الفقهاء و اهل الحديث و التفسير (احدهما) ما نسب اليه

الميت في حياته (و الثاني) دعاء المسلمين له و استغفارهم له و الصدقة

و الحج على نزاع ما الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الانفاق او ثواب

العمل . فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه و عند بعض الخنفية انما يصل

ثواب الانفاق و اختلفوا في العباداة البدنية كالصوم و الصلاة و قراءة القرآن

و الذكر فذهب الامام احمد و جمهور السلف و صولها و هو قول بعض

اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى

الكحال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة او صدقة

او غير ذلك فيعمل نصفه لايه او لامله قال ارجوا وقال الميت يصل

اليه كل شيء من صدقة او غيرها . وقال ايضا اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات

وقل هو الله احد و قل اللهم ان فضله لاهل المقابر و المشهور من مذهب

الشافعي و مالك ان ذلك لا يصل . و ذهب بعض اهل البدع من اهل

الكلام انه لا يصل الى الميت شيء البتة لا دعاء ولا غيره فالدليل على

انتفاءه بما نسب اليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا مات الانسان

انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد

المسئلة السادسة عشر هل تنتفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا

فالجواب انها تنتفع من سعي الاحياء بامر ين مجمع عليها بين اهل السنة من الفقهاء و اهل الحديث و التفسير (احدهما) ما نسب اليه الميت في حياته (و الثاني) دعاء المسلمين له و استغفارهم له و الصدقة و الحج على نزاع ما الذي يصل من ثوابه هل هو ثواب الانفاق او ثواب العمل . فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه و عند بعض الخنفية انما يصل ثواب الانفاق و اختلفوا في العباداة البدنية كالصوم و الصلاة و قراءة القرآن و الذكر فذهب الامام احمد و جمهور السلف و صولها و هو قول بعض اصحاب ابي حنيفة نص على هذا الامام احمد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال قيل لابي عبد الله الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة او صدقة او غير ذلك فيعمل نصفه لايه او لامله قال ارجوا وقال الميت يصل اليه كل شيء من صدقة او غيرها . وقال ايضا اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات و قل هو الله احد و قل اللهم ان فضله لاهل المقابر و المشهور من مذهب الشافعي و مالك ان ذلك لا يصل . و ذهب بعض اهل البدع من اهل الكلام انه لا يصل الى الميت شيء البتة لا دعاء ولا غيره فالدليل على انتفاءه بما نسب اليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث الا من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد

صالح يدعوله ❦ فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على انها منه فانه هو
الذي نسب اليها ❦ وفي سنن ❦ ابن ماجه من حديث ابي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انما يلحق المؤمن من عمله
وحسناته بعد موته علما علمه ونشره او ولد اصالحا تركه او مصحفا ورثه
او مسجد ابناه او بيتا لابن السبيل بناء او نهر اكره او صدقة اخرجهما من
ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته ❦ وفي صحيح ❦ مسلم ايضا من
حديث جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من من
في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص
من اجورهم شيء ومن من في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر
من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شيء ❦ وهذا المعنى روي عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عدة وجوه صحاح وحسان ❦ وفي المسند ❦
عن حذيفة قال سأل رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فامسك القوم ثم ان رجلا اعطاه فاعطى القوم فقال النبي صلى الله
عليه وآله وسلم من من خير فاستن به كان له اجره ومن اجور من تبعه غير
منتقص من اجورهم شيئا ومن من شرا فاستن به كان عليه وزره ومن
اوزار من تبعه غير منتقص من اوزارهم شيئا ❦ وقد دل على هذا قوله
صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتل نفس ظلما الا كان على ابن آدم الاول كفل
من دمها لانه اول من من القتل فاذا كان هذا في العذاب والعقاب
ففي الفضل والثواب اولي واخرى ❦

❖ فصل ❖

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والاجماع وقواعد
الشرع (أما القرآن) فقول له تعالى والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا
اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان. فأنشئ الله سبحانه عليهم باستغفارهم
للمؤمنين قبلهم فدل على انتفاعهم باستغفار الأحياء وقد يمكن أن يقال
أنما انتفعوا باستغفارهم لأنهم سنوا لهم الإيمان بسببهم إليه فلما تبعوهم فيه كانوا
كالمستئين في حصوله لهم لكن قد دل على انتفاع الميت بالدعاء إجماع الأمة على
الدعاء له في صلوة الجنازة ❖ وفي السنن ❖ من حديث أبي هريرة رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا صليتم على الميت فاخلصوا له
الدعاء ❖ وفي صحيح مسلم ❖ من حديث عوف بن مالك قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم على جنازة فحفظت من دعائه وهو يقول
اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله
واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض
من الدنس وبد له دارا خيرا من داره واهلا خيرا من اهله وزوجا
خيرا من زوجه وادخله الجنة واعذه من عذاب القبر وعذاب النار
❖ وفي السنن ❖ عن وثالة بن الأسقع قال صلى رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم على رجل من المسلمين فسمعه يقول اللهم ان فلان ابن فلان في ذمتك
وحبل جوارك فقه من فتنة القبر وعذاب النار وانت اهل الوفاء
والحق فاغفر له وارحمه انك انت الغفور الرحيم • وهذا كثير في

❖ فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه ❖

الاحاديث بل هو المقصود بالصلاة على الميت وكذلك الدعاء له بعد الدفن
 وفي السنن * من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال قال النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا
 لا خبكم واسألوا له التثبيت فانه الا في يسئل . وكذلك الدعاء لهم عند زيارة
 قبورهم * كما في صحيح * مسلم من حديث بريدة بن الحصيب قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا
 السلام عليكم اهل الديار من المؤمنين والمسلمين وانا ان شاء الله بكم
 لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية * وفي صحيح * مسلم ان عائشة رضي الله
 عنها سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف تقول اذا استغفرت لاهل
 القبور قال قولي السلام على اهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحمهم الله
 المستقدمين منا والمستأخرين وانا ان شاء الله للاحقون * وفي صحيحه *
 عنها ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج في ليلتها من آخر الليل
 الى البقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا كم ما توعدون غدا
 مؤجلون وانا ان شاء الله بكم لاحقون اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقدة ودعاء
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم للاموات فعلا وتليما ودعاء الصحابة والتابعين
 والمسلمين عصرا بعد عصر اكثر من ان يذكر واشهر من ان ينكر وقد جاء
 ان الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول اني لى هذا فيقال بدعاء ولدك لك .

فصل

واما وصول ثواب الصدقة (ففي الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها

فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت

ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله انت امي
افتلتت نفسها ولم توص واظننا لو تكلمت تصدقت افلها اجر ان تصدقت
عنها قال نعم ❦ وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
ان سعد بن عبادة توفيت امه وهو غائب عنها فاتي النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان امي توفيت وانا غائب عنها فهل
ينفعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فاني اشهد لك ان حاططي الخراف
صدقة عنها ❦ وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رجلا قال
للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ابني مات وترك مالا ولم يوص فهل يكفي
عنه ان تصدق عنه قال نعم ❦ وفي السنن ومسنند احمد ❦ عن سعد بن
عبادة انه قال يا رسول الله ان ام سعد ماتت فاي الصدقة افضل قال
الماء خفر بئر او قال هذه لام سعد ❦ وعن عبد الله بن عمرو ان العاص
ابن وائل نذر في الجاهلية ان ينحر مائة بدنة وان هشام بن العاص
نحر خمسة وخمسين وان عمر اسأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
عن ذلك فقال اما ابوك فلوا قربا لثو جيد فصمت وتصدقت عنه
نفعه ذلك رواه الامام احمد ❦

❦ فصل ❦

واما وصول ثواب الصوم (ففي الصحيحين) عن عائشة رضي الله عنها
ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من مات وعليه صيام صام
عنه وليه (وفي الصحيحين) ايضا عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل

❦ فصل في وصول ثواب الصوم ❦

الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها
صوم شهر افا قضيه عنها قال نعم (١) فدين الله احق ان يقضى
❦ وفي رواية ❦ جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقات يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صوم نذرا فاصوم عنها
قال افرايت لو كانت على امك دين فقضيته اكان يؤدى ذلك
عنها قالت نعم قال فصومي عن امك . وهذا اللفظ للبخاري رحمه
له عليه ❦ وعن بريدة رضي الله عنه ❦ قال بينا انا جالس عند رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم اذا ثمة امرأة فقالت اني تصدقت على امي بجارية
وانها ماتت فقال وجب اجرک وردها عليك الميراث فقالت يا رسول الله
انه كان عليها صوم شهر افا صوم عنها قال صومي عنها قالت انها لم تحج
قط افا حج عنها قال حجى عنها . رواه مسلم . وفي لفظ صوم شهرين .
❦ وعن ابن عباس رضي الله عنهما ❦ ان امرأة ركت البحر فنذرت ان الله
ينجاها ان تصوم شهرا فنجهاها الله فلم تصم حتى ماتت فجاءت بنتها و
اختها
الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فامرهما ان تصوما عنها . رواه اهل السنن
والامام احمد وكذلك روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم ووصول ثواب بدل
الصوم وهو الاطعام ❦ ففي السنن ❦ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه
لكل يوم مسكين . رواه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي ولا تعرفه مرفوعا الا
من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفا ❦ وفي سنن ابى داود ❦

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم اطعم
عنه ولم يكن عنه قضاء وان نذر قضى عنه وليه •

فصل

فصل في وصول ثواب الحج

واما وصول ثواب الحج ففي صحيح البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
امراة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت ان امي نذرت
ان تحج فلم تحج حتى ماتت افاحج عنها قال حجي عنها ارايت لو كان على امك
دين اكنت قاضيته اقضوا الله فالله احق بالقضاء • وقد تقدم حديث بريرة
وفيه ان امي لم تحج قط افاحج عنها قال حجي عنها وعن ابن عباس رضي الله
عنهما قال ان امراة سنان بن سلمة الجهنمي سألت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ان امها ماتت ولم تحج افيجزي ان تحج عنها قال نعم لو كان على امها
دين فقضته عنها لم يكن يجزي عنها • رواه النسائي • وروى ايضا عن
ابن عباس رضي الله عنهما ان امراة سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ابنا
مات ولم يحج قال حجي عن ابنك • وروى ايضا عنه قال قال رجل يا نبي الله
ان ابي مات ولم يحج افاحج عنه قال ارايت لو كان على ابيك دين اكنت
قاضيه قال نعم قال فدين الله احق • واجمع المسلمون على ان قضاء الدين
يسقطه من ذمته ولو كان من اجنبي او من غير تركته وقد دل عليه حديث
ابي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت فلما قضاها قال له النبي صلى الله
عليه وسلم الآن بردت عليه جلدته • واجمعوا على ان الحي اذا كان له
في ذمة الميت حق من الحقوق فاحله منه انه ينفعه ويبرأ منه كما يسقط

من ذمة الحى فاذا سقط من ذمة الحى بالنص والاجماع مع امكان ادائه له
بنفسه ولو لم يرض به بل رده فسقطه من ذمة الميت بالابراء حيث لا يتمكن
من ادائه اولى واخرى واذا انتفع بالابراء والاسقاط فكذلك ينتفع
بالهبة والاهداء ولا فرق بينهما فان ثواب العمل حق المهدى الواهب
فاذا جعله للميت انتقل اليه كما ان ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره
هو محض حق الحى فاذا ابرأه وصل الابرأ اليه وسقط من ذمته فكلاهما
حق للميت فاي نص او قياس او قاعدة من قواعد الشرع بوجوب وصول
احدهما وينع وصول الآخر وهذه النصوص متظاهرة على وصول
ثواب الاعمال الى الميت اذا فعلها الحى عنه وهذا محض القياس فان
الثواب حق للعامل فاذا وهبه لاخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع
من هبة ماله في حياته وابرأه له منه بعد موته وقد نبه النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم بوصول ثواب الصوم الذى هو معجز ترك ونية تقوم بالقلب
لا يطلع عليه الا الله وليس بعمل الجوارح وعلى وصول ثواب القراءة
التي هي عمل باللسان تسمعه الاذن وتراه العين بطريق الاولى ويوضحه
ان الصوم نية محضة وكف النفس عن المفطرات وقد وصل الله ثوابه
الى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية بل لا تنفقر الى النية فوصول
ثواب الصوم الى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الاعمال والعبادات
فسمان مالية وبدنية وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة على
وصول ثواب سائر العبادات المالية ونبه بوصول ثواب الصوم على

العبادات المالية وبدنية

وصول ثواب سائر العبادات البدنية . واخبر بوصول ثواب الحج المركب من
المالية والبدنية فالانواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار والله التوفيق *
قال المانعون من الوصول . قال الله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى *
وقال ولا تجزون الا ما كنتم تعملون . وقال لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت
وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا مات العبد انقطع
عمله الا من ثلاث . صدقة جارية عليه . او ولد صالح يدعوله . او علم ينتفع به
من بعده . فاخبرانه انما ينتفع بما كان تسبب اليه في الحياة وما لم يكن قد تسبب
اليه فهو منقطع عنه وايضا حديث ابي هريرة رضي الله عنه المتقدم وهو قوله
ان مما يلحق الميت من عمله وحسناته بعد موته علما نشره الحديث يدل
على انه انما ينتفع بما كان قد تسبب فيه وكذلك حديث انس يرفعه
سبع يجرى على العبد اجر من وهو في قبره بعد موته من علم علما . او اكرى
نهر . او حفرييرا . او غرس نخلا . او بنى مسجدا . او ورث مصحفا . او ترك
ولدا صالحا يستغفر له بعد موته . وهذا يدل على ان ما عدا ذلك لا يحصل له
منه ثواب والام لم يمكن للحصر معنى . قالوا والاهداء حوالة والحوالة
انما تكون بحق لازم والاعمال لا توجب الثواب وانما هو مجرد تفضل الله
واحسانه فكيف يجعل العبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله
بل ان شاء آتاه وان لم يشأ لم يؤته وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو
ان يصدق عليه . ومثل هذا الاصحاح او . وهبته كصلة نرجي من
ملك لا تتحقق حصوها قالوا وايضا فالايثار باسباب الثواب مكروه .

دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات
ذكر سبع يجرى على الميت اجر من في قبره

وهو الايثار بالقرب فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو غاية فاذا
 كره الايثار بالوسيلة فالغاية اولى واخرى . وكذلك كره الامام احمد
 التأخر عن الصف الاول وايثار الغيرة لما فيه من الرغبة عن سبب
 الثواب قال احمد في رواية حنبل وقد سئل عن الرجل يتأخر عن
 الصف الاول ويقدم اباه في موضعه قال ما يعجبني هو يقدر ان
 يبر اباه بغير هذا قالوا وايضا لو ساغ الاهداء الى الميت لساغ
 نقل الثواب والاهداء الى الحي وايضا لو ساغ ذلك لساغ لهذا
 نصف الثواب وربعه وقيراط منه وايضا لو ساغ ذلك لساغ اهداؤه
 بعد ان يعمل لنفسه وقد قلتم انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداءه
 الى الميت والا لم يصل اليه فاذا ساغ له نقل الثواب فاي فرق بين
 ان ينوي قبل الفعل او بعده وايضا لو ساغ الاهداء لساغ اهداء
 ثواب الواجبات على الحي كما يسوغ اهداء ثواب التطوعات
 التي يتطوع بها قالوا وان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل
 فان المقصود منها عين المكلف العامل بالمأمور المنهي فلا يبدل المكلف
 الممتحن بغيره ولا ينوب غيره عنه في ذلك اذ المقصود طاعته هو نفسه
 وعبوديته ولو كان ينتفع باهداء غيره له من غير عمل منه لكان اكرم
 الاكرمين اولى بذلك وقد حكم سبحانه انه لا ينتفع الابسعيه وهذه
 سنته تعالى في خلقه وقضاؤه كما هي سنته في امره وشرعه فان المريض
 لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء والجائع والظمان والعاري لا ينوب

عنه غيره في الاكل والشرب واللباس * قالوا لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته
عنه قالوا ولهذا لا يقبل الله اسلام احد ولا صلاته عن صلاته فاذا
كان رأس العبادات لا يصح اهداء ثوابه فكيف فروعها قالوا * واما الدعاء
فهو سوال ورغبة الى الله ان يتفضل على الميت ويسامحه ويعفو عنه
وهذا اهداء ثواب عمل الحي اليه * قال المتصرون على وصول العبادات
التي تدخاها النيابة كالصدقة والحج * العبادات نوعان * نوع لا تدخله
النيابة بمجال كالاسلام والصلاة وقراءة القرآن والصيام فهذا النوع
يختص ثوابه بفاعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما انه في الحياة لا يفعله
احد عن احد ولا ينوب فيه عن فاعله غيره * ونوع تدخله النيابة
كرد الودائع واداء الديون واخراج الصدقة والحج فهذا يصل ثوابه
الى الميت لانه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته فبعد موته
بالطريق الاولى والاخرى * قالوا * واما حديث من مات وعليه صيام
صام عنه وليه * فجوابه من وجوه (احدها) ما قاله مالك في موطنه قال
لا يصوم احد عن احد قال وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه (الثاني) ان
ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي روى حديث الصوم عن الميت وقد روى عنه
النسائي * اخبرنا * محمد بن عبد الاعلى ثنا يزيد بن زريع ثنا حجاج الاحول
ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال لا يصلي احد عن احد (الثالث) انه حديث اختلف في اسناده هكذا قال
صاحب المفهم في شرح مسلم (الرابع) انه معارض بنص القرآن كما تقدم من

دلائل المقصود بين على وصول ثواب العبادات التي تدخاها النيابة

كتاب الروح

قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى (الخامس) انه معارض بارواه النسائي عن
ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يصلي احد
عن احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدامن خنطة
(السادس) انه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع
عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صوم
رمضان يطعم عنه (السابع) انه معارض بالعباس الجلي على الصلاة والسلام
والتوبة فان احد الا يصلاها عن احد . قال الشافعي فيما تكلم به على خبر
ابن عباس لم يسم ابن عباس ما كان نذرا ام سعد فاحتمل ان يكون نذرا
حج او عمرة او صدقة فامره بقضائه عنها . فاما من نذر صلاة او صيا ما
ثم مات فانه يكفر عنه في الصوم ولا يصام عنه ولا يصلي عنه ولا يكفر عنه في
الصلاة . ثم قال فان قيل . افروي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امر
احدا ان يصوم عن احد . قيل . نعم روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم . فان قيل . فلم لا تأخذه . قيل . حديث الزهري عن
عبيد الله عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نذرا
ولم يسمه مع حفظ الزهري وطول مجالسة عبيد الله لابن عباس فلما جاء غيره
عن رجل عن ابن عباس يعني ما في حديث عبيد الله اشبه ان لا يكون محفوظا
فان قيل . فتعرف الرجل الذي جاء بهذا الحديث يغلط عن ابن عباس
قيل . نعم روى اصحاب ابن عباس عن ابن عباس انه قال لا بن
الزبير ان الزبير حل من متعة الحج فروى هذا عن ابن عباس انها متعة

النساء . وهذا غلط فاحش فهذا الجواب عن فعل الصوم . واما فعل الحج
فانما يصل منه ثواب الاتفاق واما افعال المناسك فهي كافعال الصلاة
انما تقع عن فاعلها *

* قال اصحاب الوصول * ليس في شيء مما ذكر ثم ما يعارض ادلة الكتاب
والسنة واتفاق سلف الامة ومقتضى قواعد الشرع ونحن نجيب عن كل
مما ذكرتموه بالعدل والانصاف . اما قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى *
فقد اختلف طرق الناس في المراد بالآية . فقالت طائفة * المراد بالانسان
هاهنا الكافر واما المؤمن فله ما سعى وما سعى له بالادلة التي ذكرناها قالوا
وغاية ما في هذا التخصيص وهو جائز اذا دل عليه الدليل . وهذا الجواب
ضعيف جدا ومثل هذا العام لا يراد به الكافر وحده بل هو للمسلم
والكافر وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى ان لا تزر وازرة وزر
اخرى * والسياق كله من اوله الى آخره كالصريح في ارادة العموم لقوله تعالى
وان سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى . وهذا يعم الشر والخير
قطعا ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر كقوله تعالى فمن يعمل
مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره . وكقوله في
الحديث الالهى يا عبادي انما هي اعمالكم احصيتها لكم ثم اوفيكم اياها
فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه . وهو
كقوله تعالى يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه . ولا
تعتبر بقول كثير من المفسرين في لفظ الانسان في القرآن الانسان هاهنا

ابو جهل و الانسان هاهنا عقبة بن ابي معيط و الانسان هاهنا الوليد بن
 المغيرة قال قرآن اجل من ذلك بل الانسان هو الانسان من حيث هو من غير
 اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى ان الانسان لفي خسر • و ان الانسان
 لربه لكونوده و ان الانسان خلق هلوعا • و ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى •
 و ان الانسان لظلم كفار • و حملها الانسان انه كان ظلوما جهولا • فهذا
 شان الانسان من حيث ذاته و نفسه و غروجه عن هذه الصفات بفضل
 ربه و توفيقه له و منته عليه لا من ذاته فليس له من ذاته الا هذه الصفات
 و ما به من نعمة فمن الله وحده فهو الذي حبب الى عبده الايمان و زين في
 قلبه و كره اليه الكفر و الفسوق و العصيان • و هو الذي كتب في قلبه الايمان •
 و هو الذي ثبت انبياءه و رسله و اوليائه • على دينه • و هو الذي يصرف
 عنهم السوء و الفحشاء • و كان يرتجز بين يدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 و الله لو لا الله ما اهتدينا • و لا تصدقنا و لا صلينا
 و قد قال تعالى و ما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله • و قال تعالى و ما يدكرون
 الا ان يشاء الله • و ما تشاءون الا يشاء الله رب العالمين • فهو رب جميع
 العالم ربوبية شاملة لجميع ما في العالم من ذوات و افعال و احوال • و قالت
 طائفة الآيات اخبار بشرع من قبلنا و قد دل شرعنا على انه له ماسعي و ماسعي له
 و هذا ايضا ضعف من الاول او من جنسه فان الله سبحانه اخبر بذلك
 اخبار مقرر له محتج به لا اخبار مبطل له و لهذا قال ام لم ينشأ بما في
 صحف موسى • فلو كان هذا باطلا في هذه الشريعة لم يخبر به اخبار

قرر له محتج به . وقالت طائفة اللام بمعنى على اى وليس على
الانسان الاماسى وهذا بطل من القولين الاولين فانه قلب موضوع
الكلام الى ضد معناه المفهوم منه ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله
اللغة . واما نحو ولهم اللعنة فعلى بابها اى نصيبهم وحظهم واما ان العرب
تعرف في لغاتها لى درهم بمعنى على درهم فكلا وقالت طائفة في
الكلام حذف تقديره وان ليس للانسان الاماسى او سعى له وهذا
ايضا من التلط الاول فانه حذف . لا يدل السياق عليه بوجه وقول
على الله وكتابه بلا علم . وقالت طائفة اخرى * الاية منسوخة بقوله تعالى
والذين آمنوا واتبعوهم ذريتهم باليمان الحقنا بهم ذريتهم * وهذا منقول
عن ابن عباس رضى الله عنهما وهذا ضعيف ايضا ولا يرفع حكم الاية بمجرد
قول ابن عباس رضى الله عنهما ولا غيره انها منسوخة والجمع بين
الايتين غير متعذر ولا ممتنع فان الابناء تبعوا الآباء في الآخرة كما كانوا
تبعاهم في الدنيا وهذه التبعية هي من كرامة الآباء وثوابهم الذي نالوه
بسميتهم واما كون الابناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سعى منهم فهذا
ليس هو لهم وانما هو للآباء اقر الله اعينهم بالحق ذريتهم بهم في الجنة
وتفضل على الابناء بشيء لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان
والحور العين والحق الذين ينشئهم للجنة بغير اعمال والقوم الذين
يدخلهم الجنة بلا خير قدموه ولا عمل عملوه فقوله تعالى ان لا تزوروا
وزرا اخرى * وقوله وان ليس للانسان الاماسى . آيتان محكمتان يقتضيها

عدل الرب تعالى وحكمته وكماله المقدس والعقل والفطرة شاهدان
بهما فالاولى تقتضى انه لا يعاقب بجرم غيره والثانية تقتضى انه لا يفلح
الا بعمله وسعيه فالاولى تؤمن العبد من اخذه بجريرة غيره كما يفعله
ملوك الدنيا والثانية تقطع طمعه من نجاته بعمل آباءه وسلفه ومشائخه
كما عليه اصحاب الطمع الكاذب فتأمل حسن اجتماع هاتين الآيتين
ونظيره قوله تعالى من اهتدى فثمنا يهدي لنفسه ومن ضل فثمنا يضل
عليه اولئك رازرة وزراخرى وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا
فحكيم سبحانه لعباده بارية احكام هي غية العدل والحكمة (احدها) ان
هدى العبد بالايان والعمل الصالح لنفسه لا غيره (الثاني) ان ضل له
بنوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه لا على غيره (الثالث) ان احدا لا يواخذ
بجريرة غيره (الرابع) انه لا يعذب احدا الا بعد اقامة الحجة عليه برسله
فتأمل ما في ضمن هذه الاحكام الاربعة من حكمته تعالى وعدله وفضله
والرد على اهل الغرور والاطماع الكاذبة وعلى اهل الجهل بالله واسمائه
وصفاته وقالت طائفة اخرى المراد بالانسان هاهنا الحي دون الميت
وهذا ايضا من النمط الاول في الفساد وهذا كله من سوء التصرف
في اللفظ العام وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه في دلالات
الالفاظ وحملها على خلاف موضوعها وما يتبادر الى الذهن منها وهو
تصرف فاسد قطعاً يطرده السباق والاعتبار وقواعد الشرع وادلته
وعرفه وسبب هذا التصرف السيئ ان صاحبه يعتقد قولاً ثم يرد كلما دل

على خلافه باي طريق اتفقت له فالادلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب
الصائل لايبالي باي شيء دفعه وادلة الحق لا تتعارض ولا تناقض بل
يصدق بعضها بعضا وقالت طائفة اخرى • وهو جواب ابي الوفاء بن
عقيل قال الجواب الجيد عندي ان يقال الانسان بسبعه وحسن عشرته
اكتسب الاصدقاء واولاد الاولاد ونكح الازواج وامدى الخير
وتودد الى الناس فترحموا عليه واهدوا له العبادات وكان ذلك اثر
سبعه كما قال صلى الله عليه وآله وسلم ان اطيب ما كل الرجل من كسبه وان
ولده من كسبه • ويدل عليه قوله في الحديث الآخر اذا مات العبد انقطع
عمله الا من ثلاث علم ينتفع به من بعده • وصدقة جارية عليه • او ولد صالح
يدعوله • ومن هنا قال الشافعي اذا بذل له ولده طاعة الحج كان ذلك سببا
لوجوب الحج عليه حتى كانه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الاجنبي وهذا
جواب منو سط يحتاج الى تمام فان العبد بايمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى
في انتفاعه بعمل اخوانه المؤمنين مع عمله كما ينتفع بعملهم في الحياة
مع عمله فان المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الاعمال التي يشتركون
فيها كالصلاة في جماعة فان كل واحد منهم تضاعف صلاته الى سبعة
وعشرين ضعفا المشاركة غيره له في الصلاة فعمل غيره كان سببا
لزيادة اجره كما ان عمله سبب لزيادة اجر الآخر بل قد قيل ان الصلاة
بضاعف ثوابها بعدد المصلين وكذلك اشتراكهم في الجهاد والحج
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى وقد

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين أصابعه . ومعلوم ان هذا بامور الدين اولى منه بامور الدنيا فادخل المؤمن المسلم مع جملة المسلمين في عقد الاسلام من اعظم الاسباب في وصول تقع كل من المسلمين الى صاحبه في حياته وبعد مماته ودعوة المسلمين تحيط من ورأيهم . وقد اخبر الله سبحانه عن جملة العرش ومن حوله انهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم واخبر عن دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وابراهيم ومحمد صلى الله عليه وعليهم وسلم فالعبد بايمانه قد تسبب الى وصول هذا الدعاء اليه فكانه من سعيه يوضحه ان الله سبحانه جعل الاعادة سبيلا لتفادع صاحبه بدعاء اخوانه من المؤمنين وسعيه فاذا اتى به فقد سعى في السبب الذي يوصل اليه ذلك وقد دل على ذلك قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر وبن العاص ان اباك لو كان اقر بالتوحيد نفقه ذلك يعني العتق الذي فعل عنه بعد موته فلواتي بالسبب لكان قد سعى في عمل يوصل اليه ثواب العتق وهذه طريقة لطيفة حسنة جدا وقالت طائفة اخرى القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره وانما في ملكه لغير سعيه وبين الامر بين من الفرق ما لا يخفى فاخبر تعالى انه لا يملك الاسعية واماسعي غيره فهو ملك لساعية فان شاء ان يبذل لغيره وان شاء ان يبقيه لنفسه وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع الا بسعيه وكان شيخنا يختار هذه الطريقة ويرجحها .

فصل

وكذلك قوله تعالى لما كسبت وعلياها اكتسبت وقوله ولا تجزون
الاما كنتم تعملون على ان هذه الآية اصرح في الدلالة على ان سياقها انما
ينفي عقوبة العبد بعمل غيره واخذه بجريته فان الله سبحانه قال فاليوم
لا نطلم نفس شيئا ولا تجزون الاما كنتم تعملون فني ان يظلم بان
يزاد عليه في سيئاته او ينقص من حسناته او يعاقب بعمل غيره ولم ينف
ان ينتفع بعمل غيره لاعلى وجه الجزاء فان انتفاعه بما يهدي اليه ليس
جزاء على عمله وانما هو صدقة تصدق الله بها عليه وتفضل بها عليه من غير
سعي منه بل وهبه ذلك على يد بعض عباد لاعلى وجه الجزاء

فصل

واما استدلالكم بقوله صلى الله عليه وآله وسلم اذا مات العبد انقطع عمله
فاستدلال ساقط فانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل انقطع انتفاعه وانما اخبر
عن انقطاع عمله واما عمل غيره فهو لما له فان وهبه له فقد وصل اليه
ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو فالمنقطع شيء والواصل اليه شيء
آخر وكذلك الحديث الآخر وهو قوله ان مما يلحق الميت من حسناته
وعمله فلا ينفي ان يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته

فصل

واما قولكم الاهداء حوالة والحوالة انما تكون بحق لازم فبهذه حوالة
المخلوق على المخلوق واما حوالة المخلوق على الخالق فامر آخر لا يصح

فصل في نفي عقوبة العبد بعمل غيره

فصل في ان الاستدلال بحديث اذا مات العبد ساقط الخ
فصل في جواب قولهم الاهداء حوالة الخ

قياسها على حوالاة العبيد بعضهم على بعض وهل هذا الا من ابطال
القياس وفسده والذي يبطله اجماع الامة على انتفاعه باداء دينه
وما عليه من الحقوق وبراء المستحق لذمته والصدقة والحج عنه بالنص
الذي لا سبيل الى رده ودفعه وكذلك الصوم وهذه الاقيسة
الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع وقواعده ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم الايثار بسبب الثواب مكروه وهو مسئلة الايثار بالقرب
فكيف الايثار بنفس الثواب الذي هو الغاية فقد اجيب عنه باجوبة
(احدها) ان حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز ان
يرتد الخ فيكون قد اثر بالقرب غير اهلها وهذا قد اصاب الموت فان قيل
والمهدي اليه ايضا قد لا يكون مات على الاسلام باطنا فلا يتنفع
بما يهدي اليه وهذا سؤال في غاية البطالان فان الاهداء له من جنس
الصلوة عليه والاستغفار له والدعاء له فان كان اهلا ولا انتفع به
الداعي وحده (الجواب الثاني) ان الايثار بالقرب يدل على قلة الرغبة
فيها والتأخر عن فعلها فلو ساغ الايثار بها لافضى الى التقاعد والتكسل
والتأخر بخلاف اهدائها ثوابها فان العامل يحرص عليها لا جل ثوابها
ليستفيع به او ينفع به اخاه المسلم فيبينها فرق ظاهر (الجواب الثالث) ان الله
سبحانه يحب المبادرة والمسارة الى خدمته والتنافس فيها فان ذلك
ابلغ في العبودية فان الملوك تحب المسارة والمنافسة في طاعتها

❀ فصل في بيان قوة العلم بالايتار بسبب الثواب ❀

وخدمتها فلا يثار بذلك مناف لمقصود العبودية فان الله سبحانه امر عبده بهذه القرية اما ايجا باو اما استحبا با فاذا اثر بها ترك ما امره وولاه غيره بخلاف ما اذا فعل ما امر به طاعة وقرية ثم ارسل ثوابه الى اخيه المسلم وقد قال تعالى ما بقوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والارض ❀ وقال فاستبقوا الخيرات ❀ ومعلوم ان الاثار بها يتنافى الاستباق اليها والمساورة وقد كان الصحابة يسابق بعضهم بعضا بالقرب ولا يؤثر الرجل منهم غيره بها قال عمر والله ما سابقني ابو بكر الى خير الا سبقني اليه حتى قال والله لا اسابقك الى خير ابدا ❀ وقد قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ❀ يقال فافست في الشيء منافسة ونفاسا اذا رغبت فيه على وجه المباراة ومن هذا قولهم شئ نفسي اي هو اهل ان يتنافس فيه ويرغب فيه وهذا النفس مالى اي احبه الي وانفسى فلان في كذا اي ارغبني فيه وهذا كله ضد الاثار به والرغبة عنه ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم لوساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي ❀ فجوابه من وجهين (احدهما) انه قد ذهب الى ذلك بعض الفقهاء من اصحاب احمد وغيرهم قال القاضي وكلام احمد لا يقتضى التخصيص بالميت فانه قال يفعل الخير ويحمل نصفه لابييه وامه ولم يفرق واعترض عليه ابو الوفاء بن عقيل وقال هذا فيه بعد وهو تلاعب بالشرع ونصرف في امانته الله

❀ فصل في جواب قولهم لوساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي ❀

واستجال على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله الى غيره . وبعد الموت
قد جعل لنا طريقا الى اوصول النفع كالاستغفار والصلاة على الميت . ثم اورد
على نفسه سوا الا وهو . فان قيل . اليس قضاء الدين وتحمل الكل حال
الحياة كقضاءه بعد الموت فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في انهما
يريلان المطالبة عنه فاذا وصل قضاء الدين بعد الموت وحال الحياة
فاجعلوا ثواب الاهداء واصلاح حال الحياة وبعد الموت . واجاب عنه .
بانه لو صح هذا وجب ان تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه
ويندفع عنه ما ثم الآخرة بعمل غيره واستغفاره . قلت . وهذا لا يلزم
بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقه
عنه وقضاء دينه وهذا حق وقد اذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في اداء
فريضة الحج عن الحي المعضوب (١) والمأجور وما حيانه وقد اجاب غيره
من الاصحاب بان حال الحياة لا تثق بسلامة العاقبة خوفا ان يرتد
المهدي له فلا ينفع بما يهدي اليه . قال ابن عقيل . وهذا عذر باطل
باهداء الحي فانه لا يؤمن ان يرتد ويموت فيحبط عمله كله ومن
جملته ثواب ما اهدي الى الميت . قلت . هذا لا يلزمهم وموارد النص
والاجماع تبطله وترده . فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذن في الحج
والصوم عن الميت واجمع الناس على براءة ذمته من الدين اذ اقضاه
عنه الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال . والجواب . ان يقال ما اهداء
من اعمال البر الى الميت فقد صار ملكا له فلا يطل برده فاعله بعد

خروجه عن ملكه كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة
بل لوجع عن معصوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعصوب أن يقيم غيره
يجمع عنه فانه لا يؤمن في الثاني والثالث ذلك على ان الفرق بين الحي
والميت ان الحي ليس يحتاج كحاجة الميت اذ يمكنه ان يباشر ذلك
العمل او نظيره فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت
وايضا فانه يفضى الى اتكال بعض الاحياء على بعض وهذه مفسدة
كبيرة فان ارباب الاموال اذا فهموا ذلك واستشعروا استاجروا
من يفعل ذلك عنهم فتصير الطاعات معاوضات وذلك يفضى الى
اسقاط العبادات والنوافل ويصير ما يتقرب به الى الله يتقرب به الى
الادميين فيخرج عن الاخلاص فلا يحصل الثواب لواحد منها ونحن
نمنع من اخذ الاجرة على كل قرينة ونحبطها باخذ الاجر عليها كالتقضاء
والفتيا وتعليم العلم والصلاة وقراءة القرآن وغيره فلا يشيب الله عليها
الاخلاص اخلص العمل لوجهه فاذا فعله للاجرة لم يشب عليه الفاعل
ولا المستاجر فلا يليق بمحاسن الشرع ان يجعل العبادات الخالصة له
معاملات تقصد بها المعاوضات والاكتساب الدنيوية وفارق قضاء
الديون وضمانها فانها حقوق الادميين ينوب بعضهم فيها عن بعض فلذلك
جازت في الحياة وبعد الموت

✽ فصل ✽

واما قولكم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت

فالجواب

فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب وربعه الى الميت

❀ فالجواب من وجهين (احدهما) منع الملازمة فانكم لم تذكروا عليها دليل
الا مجرد الدعوى (الثاني) التزام ذلك والقول به نص عليه الا امام احمد
في رواية محمد بن يحيى الكحال ووجه هذا ان الثواب ملك له فله ان
يهديه جميعه وله ان يهدي بعضه يوضحه انه لو اهداه الى اربعة مثلاً
يحصل لكل منهم ربه فاذا اهدى الربع وابقى لنفسه الباقي جاز
كالواهداه الى غيره ❀

❀ فصل ❀

واما قولكم لو ساء ذلك لساء اهداؤه بعد ان يعمل له نفسه وقد قلتم
انه لا بد ان ينوي حال الفعل اهداءه الى الميت والاصل فالجواب
ان هذه المسئلة غير منصوصة عن احمد ولا هذا الشرط في كلام
المتقدمين من اصحابه وانما ذكره المناخرون كالتقاضى واتباعه ❀ قال ابن
عقيل اذا فعل طاعة من صلاة وصيام وقراءة قرآن واهداه ابا بن جعل
ثوابها للميت المسلم فانه يصل اليه ذلك وينفعه بشرط ان يتقدم نية
الهدية على الطاعة او تقارنها ❀ وقال ابو عبد الله بن حمدان في رعايته
ومن تطوع بقربة من صدقة وصلاة وصيام وحج وعمرة وقراءة
وعتق وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة او عبادة مالية وجعل جميع
ثوابها او بعضه لميت مسلم حتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودداله او
استغفر له او قضى ما عليه من حق شرعى او واجب تدخله النيابة نفعه
ذلك ووصل اليه اجره و قيل ان نواه حال فعله او قبله وصل اليه والا فلا

❀ فصل في جواب قولهم لو ساء ذلك لساء اهداؤه بعد ان يعمل لنفسه ❀

وسر المسئلة ان او ان شرط حصول الثواب ان يقع لمن اهدي له
او لا ويجوز ان يقع للعامل ثم ينتقل عنه الى غيره فمن شرط ان ينوي
قبل الفعل او الفراغ منه وصوله قال لو لم ينو وقوع الثواب للعامل فلا يقبل
انتقاله عنه الى غيره فان الثواب يترتب على العمل ترتب الاثر
على موثره ولهذا لو اعتق عبد ابن نفسه كان ولاؤه له فلو نقل ولاؤه
الى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو اعتقه من الغير فان ولاؤه
يكون للعتق عنه وكذلك لو ادى ديناً من نفسه ثم اراد بعد الاداء
ان يجعله عن غيره لم يكن له ذلك وكذلك لو حج او صام او صلى لنفسه
ثم بعد ذلك اراد ان يجعل ذلك من غيره لم يملك ذلك ويؤيد هذا
ان الذين سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك لم يسألوه عن
اهداء ثواب العمل بعده وانما سألوه عما يفعلونه من الميت كما قال سعد
ايئتمروا ان تصدق عنها ولم يقل ان اهدي لها ثواب ما تصدقت به عن
نفسى وكذلك قول المرأة الاخرى افاجج عنها و قول الرجل الاخر
افاجج عن ابي فاجابهم بالاذن في الفعل عن الميت لا باهداء ثواب
ما عملوه لانفسهم الى موتاهم فهذا لا يعرف انه صلى الله عليه وآله وسلم سئل
عنه قط ولا يعرف عن احد من الصحابة انه فعله وقال اللهم اجعل
لفلان ثواب عملي المتقدم او ثواب ما عماته لنفسى فهذا اسر الاشتراط
وهو افقه ومن لم يشترط ذلك يقول الثواب للعامل فاذا تبرع به
واهداه الى غيره كان بمنزلة ما يهديه اليه من ماله

❀ فصل ❀

واما قولكم لو ساغ الاهداء لساغ اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي . فالجواب . ان هذا الالتزام محال على اصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت فان الواجب لا يصح ان يفعله عن الغير فان هذا واجب على الفاعل يجب عليه ان يتوي به القربة الى الله واما من لم يشترط نية الفعل من الغير فهل يسوغ عنده ان يجعل للميت ثواب فرض من فروضه فيه وجهان . قال ابو عبد الله بن حمدان وقيل ان جعل له ثواب فرض من صلاة او صوم او غيرها جازواجزاً فاعله . قلت . وقد نقل عن جماعة انهم جعلوا ثواب اعمالهم من فرض ونقل المسلمين وقالوا ان الله بالفقر والافلاس المجرد والشرعة لا تمنع من ذلك فالاجر ملك العامل فان شاء ان يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك والله اعلم .

❀ فصل ❀

واما قولكم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل اذ المقصود منها عين المكلف العامل الى آخره . فالجواب . عنه ان ذلك لا يمنع اذن الشارع للمسلم ان ينفع اخاه بشيء من عمله بل هذا من تمام احسان الرب ورحمته لعباده ومن كمال هذه الشرعة التي شرعها لهم التي مبناه على العدل والاحسان والنعاف والرب تعالى اقام ملائكته وحملته عرشه يدعون لعباده المؤمنين ويستغفرون لهم ويسألونهم

❀ فصل في جواب قولهم لو ساغ الاهداء لساغ اهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي ❀
❀ فصل في جواب قولهم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل ❀

ان يقيمهم السيئات وامر خاتم رسله ان يستغفر للمؤمنين والمؤمنات
ويقيمهم يوم القيامة مقاماً محموداً ليشفع في العصاة من اتباعه واهل
سنته وقدامه تعالى ان يصلي على اصحابه في حياتهم وبعد مماتهم وكان
يقوم على قبورهم فيدعو لهم وقد استقرت الشريعة على ان المأثم الذي
على الجميع بترك فروض الكفايات تسقط اذا فعله من يحصل المقصود
بفعله ولو واحد واسقط سبحانه الارتهان وحرارة الجلود في القبر
بضمان الحيدين الميبت وادائه عنه وان كان ذلك للوجوب امتحاناً في
حق المكلف واذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الحج والصيام عن الميبت
وان كان الوجوب امتحاناً في حقه واسقط عن المأموم سجود السهو بصحة
صلاة الامام وخلوها من السهو وقراءة الفاتحة بتحمل الامام لها فهو يتحمل
عن المأموم سهوه وقراءته وسترته فقراءة الامام وسترته قراءة لمن
خلفه وستره له وهل الاحسان الى المكلف باهداء الثواب اليه الاثاس
باحسان الرب تعالى والله يحب المحسنين والخلق عيال الله فاحبهم اليه
انفعم لعباله واذ كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء ومذقة
لبن وكسرة خبز فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم وفقيرهم وانقطاع
اعمالهم وحاجتهم الى شئ يهدي اليهم اخرج ما كانوا اليه فاحب الخلق
الى الله من ينفع عياله في هذه الحال ولهذا اجاء اثر عن بعض السلف
انه من قال كل يوم سبعين مرة رب اغفر لي ولوالدي وللمسلمين
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حصل له من الاجر بعدد كل مسلم

❀ قراءة الامام قراءة لمن خلفه ❀

ومسئلة ومؤمن ومؤمنة ولا تستبعد هذا فانه اذا استغفر لاخوانه فقد احسن اليهم والله لا يضيع اجر الحسنين •

❀ فصل ❀

واما قولاكم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه • فهذه الشبهة تورد على صورتين (صورة تلزام) يدعى فيها اللزوم بين الامرين ثم يبين انتفاء اللزوم فينتفى لازومه وصورتها هكذا لو نفعه عمل الغير عنه لنفعه اسلامه وتوبته عنه لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل الغير (والصورة الثانية) ان يقال لا ينتفع باسلام الغير وتوبته عنه فلا ينتفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه • ومعلوم ان هذا التلزام والاقتران باطل قطعا (اما اولا) فلانه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص واجتمعت عليه الامة (واما ثانيا) فلانه جمع بين ما فرق الله بينه فان الله سبحانه فرق بين اسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجته وعقده عنه فالقياس المساوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا المهية على المذكي والربا على البيع (واما ثالثا) فان الله سبحانه جعل الاسلام سببا لنفع المسلمين بعضهم بمضا في الحياة وبعد الموت فاذا لم يأت بسبب انتفاعه بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمر و ان اباك لو كان اقر بالتوحيد فصمت او تصدقت عنه نفعه ذلك • وهذا كما جعل سبحانه الاسلام سببا لانتفاع العبد مما عمل من خير فاذا فاته هذا السبب لم ينفعه خير عمله ولم يقبل منه كما جعل الاخلاص

❀ فصل في جواب قولهم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه واسلامه عنه ❀

و المتابعة مسببا لقبول الاعمال فاذا فقد لم تقبل الاعمال وكما جعل الوضوء
وسائر شروط الصلاة مسببا لصحتها فاذا فقدت فقدت الصحة وهذا
شان سائر الاسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية فمن سوى
بين عالين وجود السبب وعدمه فهو مبطل * ونظير هذا الهوس ان
يقال لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين ولو خرج اهل
الكباثر من الموحدين من النار لخرج الكفار منها وامثال ذلك من
الاقيسة التي هي من نجاسات معد اصحابها ورجيع افواههم وبالجملة
فالاولى باهل العلم الاعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان
لولا انهم قد سودوا بها صحف الاعمال والصحف التي بين الناس *

❀ فصل ❀

واما قولكم العبادات نوعان (نوع) تدخله النيابة فيصل ثواب
اهدائه الى الميت (ونوع) لا تدخله فلا يصل ثوابه . فهذا هو نفس المذهب
والدعوى فكيف تحتجون به ومن اين لكم هذا الفرق فاي كتاب ام اي
سنة ام اي اعتبار دل عليه حتى يجب المصير اليه وقد شرع النبي صلى الله
عليه وآله وسلم الصوم عن الميت مع ان الصوم لا تدخله النيابة وشرع للامة ان
ينوب بعضهم عن بعض في ادائه فرض الكفاية فاذا فعله واحد ناب
عن الباقيين في فعله وسقط عنهم المأثم وشرع لقيم الطفل الذي لا يعقل
ان ينوب عنه في الاحرام وافعال المناسك وحكمه بالاجر بفعل نائبه وقد قال
ابو حنيفة رحمه الله يحرم الرفقة عن المعنى عليه فجعلوا احرام رفقة بمنزلة احرامه

❀ فصل في جواب قولهم العبادات نوعان ❀

وجعل الشارع اسلام الابوين بمنزلة اسلام اطفالهما وكذلك اسلام
 السابي والمالك على القول المنصوص فقد رأيت كيف عدت هذه
 الشريعة الكاملة افعال البر من فاعلها الى غيرهم فكيف يليق بها ان تحجر
 على العبد ان ينفع والديه ورحمه واخوانه من المسلمين في اعظم اوقات
 حاجاتهم بشئ من الخير والبريفعله ويجعل ثوابه لهم وكيف يتحجر
 العبد واسعا او يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله ان
 يصرف منه ماشاء الى من شاء من المسلمين والذي اوصل ثواب الحج
 والصدقة والعق هو بعينه الذي يوصل ثواب الصيام والصلاة والقراءة
 والاعتكاف وهو اسلام المهدى اليه وتبرع المهدى واحسانه وعدم
 حجر الشارع عليه في الاحسان بل ندبه الى الاحسان بكل طريق وقد
 تواطأت رؤيا المؤمنين وتواترت اعظم تواتر على اخبار الاموات لهم
 بوصول ما يهدونه اليهم من قراءة وصلاة وصدقة وجمع وغيره ولو
 ذكرنا ما حكى لنا من اهل عصرنا وما بلغنا عن من قبلنا من ذلك لاطال
 جد او قد قال النبي صلى عليه وآله وسلم اري رؤياكم قد تواطأت على
 انها في العشر الاواخر كما عنه صلى الله عليه وآله وسلم تواطؤ رؤيا المؤمنين
 وهذا كما يتبر تواطؤ روايتهم لما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم
 ولا في رؤياهم اذا تواطأت.

❀ فصل ❀

واما رد حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو قوله من مات وعليه

❀ فضل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام ❀

صيام صام عنه وليه بتلك الوجوه التي ذكرتموها فنحن نتنصر لحدوث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه
واما الباطل فيكفينا بطلانه من معارضته للحدوث الصحيح الصريح الذي
لا تغز قناته ولا سبيل الى مقابلته الا بالسمع والطاعة والاذعان والقبول
وليس لنا بعده الخيرة بل الخيرة وكل الخيرة في التسليم له والقول به
ولو خالفه من بين المشرق والمغرب . فاما قولكم نرده بقول مالك
في موطنه لا يصوم احد عن احد . فننازعكم يقولون بل فرد قول مالك
هذا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاي الفريقين احق بالصواب واحسن
ردا . واما قوله وهو امر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه . فمالك رحمه الله
لم يحك اجماع الامة من شرق الارض وغربها وانما حكى قول اهل
المدينة فيما بلغه ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم اطلاعه رحمه الله على
الخلاف في ذلك لا يكون مسقطا لحدوث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بل لو اجمع عليه اهل المدينة كلهم لكان الاخذ بحديث المعصوم
اولى من الاخذ بقول اهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم
دون الامة ولم يجعل الله ورسوله اقوالهم حجة يجب الرد عند
التنازع اليها بل قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول
ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا . وان
كان مالك واهل المدينة قد قالوا لا يصوم احد عن احد فقد روى
الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه

افتي في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه . وهذا مذهب الامام
احمد وكثير من اهل الحديث وهو قول ابي عبيد وقال ابو ثور يصام
عنه النذرو غيره وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه وليه .

❀ فصل ❀

واما قولكم ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت وقد قال
لا يصوم احد عن احد . فغاية هذا ان يكون الصمابي قد افتى بخلاف
ما رواه وهذا لا يقدح في روايته فان روايته معصومة وفتواه
غير معصومة ويجوز ان يكون نسي الحديث او تأوله او اعتقد له معارضا
راجحافي ظنه او لغير ذلك من الاسباب على ان فتوى ابن عباس غير
معارضة للحديث فانه افتى في رمضان انه لا يصوم احد عن احد وافتى
في النذر انه يصام عنه . وليس هذا بمخالف لروايته بل حمل الحديث
على النذر ثم ان حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه . هو ثابت من
رواية عائشة رضي الله عنها فعب ان ابن عباس خالفه فكان ماذا
بخلاف ابن عباس لا يقدح في رواية ام المؤمنين بل رد قول ابن عباس
برواية عائشة رضي الله عنها اولى من رد روايتها بقوله وايضا فابن عباس رضي الله
عنهما قد اختلف عنه في ذلك وعنه روايتان فليس اسقاط الحديث
للا رواية المخالفة له عنه اولى من اسقاطها بالرواية الاخرى بالحديث .

❀ فصل ❀

واما قولكم انه حديث اختلف في اسناده . فكلام مجازف لا يقبل قوله

❀ فصل في جواب ما قالوا ان ابن عباس هو روى حديث الصوم عن الميت الخ
❀ فصل في جواب ما قالوا انه حديث اختلف في اسناده الخ ❀

فالحد يث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبها الصحيح ولم يختلف
في اسنده . قال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال
من مات وعليه صيام صام عنه وليه . وصححه الامام احمد وذهب اليه
وعلى الشافعي القول به على صحته فقال وقد روي عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم في الصوم عن الميت شئ فان كان ثابتا صيم عنه كما يحج عنه
وقد ثبت بلا شك فهو مذهب الشافعي كذلك قال غيره واحد من
ائمة اصحابه . قال البيهقي بعد حكايته هذا اللفظ عن الشافعي قد ثبت جواز
القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون غير قصة
ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك . وميتا في تقرير ذلك عند
الجواب عن كلامه رحمه الله . وقولكم انه معارض بنص القرآن وهو قوله
وان ليس للانسان الا ما سعى . اساءة ادب في اللفظ وخطا عظيم في
المعنى وقد اعاد الله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان تعارض مبتد
لنصوص القرآن بل تعاضد هاو تؤيد ها والله ما يصنع التعصب ونصرة
التقليد وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية وبيننا انها لا تعارض
بينها وبين سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوجه وانما يظن التعارض من
سوء الفهم وهذه طريقة وخيمة ذميمة وهي رد الالن الثابتة بما يفهم من
ظاهر القرآن والسلم كل العلم تنزيل السنن على القرآن فانها مشتقة منه
وما خوزة عن من جاء به وهي بيان لانها مناقضة له وقولكم انه معارض

بما رواه النسائي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يصلي احد عن
 احد ولا يصوم احد عن احد ولكن يطعم عنه كل يوم مدم من حنطة .
 نخطا قبيح فان النسائي رواه هكذا (اخرنا) محمد بن عبد الاعلى ثايز يد بن
 زريع ثنا حجاج الاحول ثنا ايوب بن موسى عن عطاء بن ابي رباح عن ابن
 عباس رضي الله عنهما قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد
 ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مدم من حنطة . هكذا رواه قول ابن عباس
 لا قول رسول صلى الله عليه وآله وسلم فكيف يعارض قول رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم بقول ابن عباس ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقل هذا
 الكلام قط وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين انه قال من مات وعليه
 صيام صام عنه وليه . وكيف يقوله وقد قال في حديث بريدة الذي رواه
 مسلم في صحيحه ان امرأة قالت له ان امي ماتت وعليها صوم شهر قال
 صومي عن امك . واما قولكم انه معارض بحديث ابن عمر رضي الله عنهما
 من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه . فمن هذا النمط فانه حديث باطل
 على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال البيهقي حديث محمد بن
 عبد الرحمن بن ابي ليلى عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه لا يصح .
 ومحمد بن عبد الرحمن كثير الوهم وانما رواه اصحاب نافع عن نافع عن ابن عمر
 رضي الله عنهما من قوله . واما قولكم انه معارض بالقياس الجلي على الصلاة

والاسلام والتوبة فان احدا لا يفعلها عن احد فلعمري الله انه لقياس
جلي البطلان والفساد لرد سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصحيحة
الصريحة له وشهادتها بطلانها وقد اوضحنا الفرق بين قبول الاسلام
عن الكافر بعد موته وبين انتفاع المسلم بما يهدى به اليه اخوه المسلم من
ثواب صيام او صدقة او صلاة ولعمري ان الفرق بينهما اوضح من
ان يخفى وهل في القياس افسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهدى به
اليه اخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الاسلام عن الكافر بعد موته
او قبول التوبة عن المحرم بعد موته *

❦ فصل ❦

واما كلام الشافعي رحمه الله في تعليقه راوي حديث ابن عباس رضي الله
عنهما ان نذرا لم سعد كان صوما ❦ فقد اجاب عنه انصر الناس له وهو البيهقي
ونحن نذكر كلامه بلفظه قال في (كتاب المعرفة) بعد ان حكى كلامه قد ثبت
جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن
ابن عباس رضي الله عنهما وفي رواية اكثرهم ان امرأة سألت فاشبه ان تكون
غير قصة ام سعد وفي رواية بعضهم صومي عن امك ❦ قال وتشهد له بالصحة
رواية عبد الله بن عطاء المدني قال حدثني عبد الله بن بريدة الاسلمي
عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانت امرأة فقالت
يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة علي امي فماتت وبقيت
الوليدة قال قد وجب اجر ك ورجعت اليك في الميراث قالت فانها

فصل في جواب تعليقه راوي حديث ابن عباس ان نذرا لم سعد كان صوما ❦

ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن امك قالت وانها ماتت ولم تحج قال
فحجني عن امك رواه مسلم في صحيحه من اوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى
قلت وقد روى ابو بكر بن ابي شيبة ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم
البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء رجل الى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله ان امي ماتت وعليها صيام
شهر افاقضيه عنها فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لو كان عليها دين اكنت
قاضيته عنها قال نعم قال فدين الله احق ان يقضى ورواه ابن خزيمة ثنا معاوية
ابن عمرو ثنا زائدة عن الاعمش فذكره ورواه النسائي عن قتيبة بن سعيد
ثنا عن ثرة عن الاعمش فذكره فهذا غير حديث ام سعد اسنادا
ومتنا فان قصة ام سعد رواها مالك عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان سعد بن عباد استفتى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان امي ماتت وعليها نذر فقال النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم اقضه عنها هكذا اخرجاه في الصحيحين فهب ان هذا هو المحفوظ
في هذا الحديث انه نذر مطلق لم يسم فهل يكون هذا في حديث الاعمش
عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير على ان ترك استئصال النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم لسعد في النذر هل كان صلاة او صدقة او صياما مع ان الناذر
قد ينذر هذا وهذا يدل على انه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلاة
والالقال له ما هو النذر فان النذر اذا انقسم الى قسمين نذر يقبل القضاء
عن الميت ونذر لا يقبله لم يكن بد من الاستئصال ❀

فصل

ونحن نذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت لئلا يتوهم ان في المسئلة
اجماع بخلافه قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يصام عنه في النذر ويطعم
عنه في قضاء رمضان وهذا مذهب الامام احمد وقال ابو ثور يصام عنه
النذر والقرض وكذلك قال داود بن علي واصحابه يصام عنه نذرا
كان او فرضا وقال الاوزاعي يجعل عليه مكان الصوم صدقة فان
لم يجد صام عنه وهذا قول سفيان الثوري في احدى الروايتين عنه
وقال ابو عبيد القاسم بن سلام يصام عنه النذر ويطعم عنه في
القرض وقال الحسن اذا كان عليه صيام شهر فصام عنه ثلاثون
رجلا يوما واحدا جاز

فصل

واما قولكم انه يصل اليه في الحج ثواب النفقة دون افعال المناسك
فدعوى مجردة بلا برهان والسنة ترد هان النبي صلى الله عليه وسلم
قال حج عن اييك وقال للمرأة حجبي عن امك فاخبر ان الحج نفسه
عن الميت ولم يقل ان الاتفاق هو الذي يقع عنه وكذلك قال للذي
سمعه يلبي عن شبرمة حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة ولما سأله المرأة
عن الطفل الذي معها فقالت هذا حج قال نعم ولم يقل انما له ثواب
الاتفاق بل اخبر ان له حجامع انه لم يفعل شيئا بل عليه ينوب عنه في افعال
المناسك ثم ان النائب عن الميت قد لا ينفق شيئا في حجته غير نفقة

فصل في ذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت

كتاب النفقة

مقامه فما الذي يجعل ثواب نفقة مقامه للمحجوج عنه وهو لم ينفقهما على الحج بل تلك نفقته اقام ام سافر فهذا القول ترويه السنة والقياس والله اعلم *

فصل *

* فان قيل * فهل تشترون في وصول الثواب ان يهديه بلفظه ام يكفي في وصوله مجرد نية العامل ان يهديها الى الغير . قيل * السنة لم تشتراط التلفظ بالاهداء في حديث واحد بل اطلق صلى الله عليه وسلم الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة ولم يقل لفاعل ذلك وقل اللهم هذا عن فلان ابن فلان والله سبحانه يعلم نية العبد وقصده بعمله فان ذكره جاز وان ترك ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل اليه ولا يحتاج ان يقول اللهم اني صائم غدا عن فلان ابن فلان ولهذا والله اعلم اشترط من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقعا بالقصد عن الميت فاما اذا فعله لنفسه ثم نوى ان يجعل ثوابه للغير لم يصح للغير بمجرد النية كما لو نوى ان يهب او يعتق او يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية وما يوضح ذلك انه لو بنى مكانا بنية ان يجعله مسجدا او مدرسة او سقاية ونحو ذلك صار وقفا بفعله مع النية ولم يخرج الى تلفظ وكذا لو اعطى الفقير مالا بنية ان يزكاه سقطت عنه الزكاة وان لم يتلفظ بها وكذا لو ادى عن غيره دين احيا كان او ميتا سقط من ذمته وان لم يقل هذا عن فلان * فان قيل * فهل يتعين عليه تعليق الاهداء بان يقول اللهم ان كنت قبلت هذا العمل واثبتني عليه فاجعل ثوابه لفلان ام لا . قيل *

فصل هل يشترط في اصال الثواب التلفظ بالاهداء ام يكفي مجرد النية *

هل يتعين في اهداء التبرع بالعمل بالقبول ام لا *

لا ينعين ذلك لفظا ولا قصد ابل لا فائدة في هذا الشرط فان الله سبحانه
انما يفعل هذا سواء شرطه او لم يشرطه فلو كان سبحانه يفعل غير هذا
بدون الشرط كان في الشرط فائدة واما قوله اللهم ان كنت اثبتني
على هذا فاجعل ثوابه لفلان فهو بناء على ان الثواب يقع للعامل
ثم ينتقل منه الى من اهدى له وليس كذلك بل اذا وى حال اقل انه
عن فلان وقع الثواب او لا عن المعمول له كما لو اعتق عبده عن غيره
لا نقول ان الولاء يقع للمعتق ثم ينتقل عنه الى المعتق عنه فهكذا هذا
وبالله التوفيق فان قيل فما الافضل انه يهدي الى الميت قيل الافضل
ما كان انفع في نفسه فالمعتق عنه والصدقة افضل من الصيام عنه وافضل
الصدقة ما صادفت حاجة من المتصدق عليه وكانت دائمة مستمرة
ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم افضل الصدقة سقي الماء
وهذا في موضع يقل فيه الماء ويكثر فيه العطش والافسقي الماء على
الانهار والغنى لا يكون افضل من اطعام الطعام عند الحاجة وكذلك
الدعاء والاستغفار له اذا كان بصدق من الداعي واخلاص وتضرع فهو
في موضعه افضل من الصدقة عنه كالصلاة على الجنائز والوقوف للدعاء
على قبره وبالجملة فافضل ما يهدي الى الميت العتق والصدقة والاستغفار له
والدعاء له والجمع عنه واما اقراة القرآن واهدائه تطوعا
بغير اجرة فهذا يصل اليه كما يصل ثواب الصوم والجمع فان قيل فهذا
لم يكن معروفا في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم مع شدة حرصهم

بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به

على الخير ولا ارشد هم النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليه وقد ارشد هم الى
الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام فلو كان ثواب القراءة
يصل لارشد هم اليه ولكانوا يفعلونه . فالجواب . ان مورد هذا السؤال
ان كان معتز فابو صول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار قبل له
ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول
ثواب هذه الاعمال وهل هذا لا يفرق بين المتماثلات وان لم يعترف
بوصول تلك الاشياء الى الميت فهو صحيح بالكتاب والسنة والاجماع
وقواعد الشرع واما السبب الذي لاجله لم يظهر ذلك في الصاف فهو
انهم لم يكن لهم اوقاف على من يقرأ ويهدي الى الموتى ولا كانوا يعرفون
ذلك البتة ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده (١) كما يفعله الناس اليوم
ولا كان احد هم يشهد من حضره من الناس على ان ثواب هذه القراءة
للميت بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم ثم يقال لهذا القائل لو كانت
ان تنقل عن واحد من الصاف انه قال اللهم ثواب هذا الصوم فلان
لعمرت فان القوم كانوا احرص شئ على كتمان اعمال البر فلم يكونوا
لشهود واعلى الله بايصال ثوابها الى امواتهم . فان قيل . فرسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ارشد هم الى الصوم والصدقة والحج دون القراءة . قيل . هو
صلى الله عليه وآله وسلم لم يبتدئهم بذلك بل خرج ذلك منه مخرج الجواب
لم فهداه الله عن الحج عن ميتة فاذن له وهذا سأل عن الصيام عنه فاذن له
وهذا سأل عن الصدقة فاذن له ولم يمنعهم مما سوى ذلك واي فرق بين

(١) قلت قدم في اول هذا الكتاب عن الشعبي قال كانت الانصار
اذا مات لم الميت اختلفوا الى قبره يقرؤن القرآن . الحسن بن احمد عفا الله عنها

وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد نية وامساك وبين وصول ثواب
القراءة والذكر والقائل ان احدا من السلف لم يفعل ذلك قائل
مالا علم له به فان هذه شهادة على نفي. الم يعلمه فمأيد ربه ان السلف كانوا
يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه بل يكفي اطلاع علام
الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لاسيما والتلفظ بنية الاهداء لا يشترط
كما تقدم. وصر المسئلة ان الثواب ملك للعامل فاذا تبرع به واهداه الى
اخيه المسلم او صله الله اليه فما الذي خص من هدايا ثواب قراءة القرآن
وحج علي العبد ان يوصله الى اخيه وهذا عمل الناس حتى المنكرين في
سائر الاعصار والامصار من غير تكبير من العلماء. فان قيل. فما تقولون
في الاهداء الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. قيل. من الفقهاء المتأخرين
من استحبوه ومنهم من لم يستحبوه وراه بدعة فان الصحابة لم يكونوا يفعلونه وان
النبي صلى الله عليه وآله وسلم له اجر كل من عمل خيرا من امته من غير ان
ينقص من اجر العامل شيء لانه هو الذي دل امته على كل خير وارشدهم
ودعاهم اليه ومن دعا الى هدى فله من الاجر مثل اجر من تبعه من
غير ان ينقص من اجرهم شيء وكل هدى وعلم فاما ناله امته على يد
فله مثل اجر من اتبعه اهداه اليه او لم يهد. والله اعلم.

فصل * * * * * واما المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة
او محدثة مخلوقة واد اكانت محدثة مخلوقة وهي من امر الله فكيف يكون امر الله
محدثا مخلوقا وقد اخبر سبحانه انه تنفخ في آدم من روحه فهذا الاضافة اليه هل

❀ الحمد لله الذي جعل الروح قديمة ومحمداته مخلوقة ❀

تدل على انها قد يقيم لا وما حقيقة هذه الاضافة فقد اخبر عن آدم انه خلقه
 بيده ونفخ فيه من روحه فاضاف اليه الروح فاضافة واحدة ✽
 فهذه مسئلة زل فيها عالم وصل فيها طوائف من بني آدم وهدي الله اتباع
 رسوله فيها للخلق المبين والصواب المستبين فاجمعت الرسل صلوات الله
 وسلامه عليهم على انها محدثة مخلوقة مصنوعة مبرورة مدبرة هذا معلوم
 بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كما يعلم بالاضطرار
 من دينهم ان العالم حادث وان معاد الابدان واقع وان الله وحده الخالق
 وكل ما سواه مخلوق له وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم
 وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدودها وانها
 مخلوقة حتى نبغت نابغة من قصر فهمهم في الكتاب والسنة فزعم انها قديمة غير
 مخلوقة واحتج بانها من امر الله وامره غير مخلوق وبان الله تعالى اضافها
 اليه كما اضاف اليه علمه وكتابه وقدرته وسمعه وبصره ويده وتوقف
 اخرون فقالوا لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة وسئل عن ذلك حانظ
 اصبهان ابو عبد الله بن مندة فقال اما بعد فان سائلا سألني عن الروح
 التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وابدانهم وذكر ان اقواما انكروا
 في الروح وزعموا انها غير مخلوقة وخص بعضهم منها ارواح القدس
 وانها من ذات الله قال وانا اذكر اختلاف اقارب متقدميهم وامين
 ما يخالف افوا يلهم من الكتاب والاثروا قاييل الصحابة والتابعين واهل
 العلم واذكر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والاثروا اوضح خطأ

اختلاف الاقوال في الروح على ما نقله الحافظ ابن مندة ✽

المتكلم في الروح بغير علم وان كلامهم يوافق قول جهل واصحابه فنقول
وبالله التوفيق ان الناس اختلفوا في معرفة الارواح ومحلها من النفس
وقال بعضهم الارواح كلها مخلوقة وهذا مذهب اهل الجماعة والاثار
واحتجوا بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف
منها ائتلف وما تناكر منها اختلف والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى الله حقيقةها و علمها عن الخلق
واحتجوا بقول الله تعالى قل الروح من امر ربي وقال بعضهم الارواح نور
من نور الله تعالى وحياته من حياته واحتج بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان الله خلق خلقه في ظلمة والقي عليهم من نوره ثم ذكر الخلاف في الارواح
هل تموت ام لا وهل تعذب مع الاجساد في البرزخ وفي مستقرها
بعد الموت وهل هي النفس او غيرها وقال محمد بن نصر المروزي
في كتابه تناول صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح آدم
ما تناولته النصارى في روح عيسى وما تناولوه قوم من ان الروح انفصل من
ذات الله فصارت في المؤمن فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعا لان
عيسى عندهم روح من اقدصار في مريم فهو غير مخلوق عندهم وقال صنف من
الزنادقة وصنف من الروافض ان روح آدم مثل ذلك انه غير مخلوق وتناولوا
قوله تعالى ونفخت فيه من روحي وقوله تعالى ثم سواه ونفخ فيه من روحي
فزعوا ان روح آدم ليس بمخلوق كما تناول من قال ان النور من الرب
غير مخلوق قالوا ثم صار بعد آدم في الوصي بعده ثم هو في كل نبي ووصي الى

الروح غوز
الام

ان صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وامام فيه يعلم الامام كل شي ولا يحتاج ان يعلم من احد ولا خلاف بين المسلمين ان الارواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله خلقها وانشأها وكونها واختارها ثم اضافها الى نفسه كما اضاف اليه سائر خلقه قال تعالى ومنخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه • وقال • شيخ الاسلام ابن تيمية روح الآدمي مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الامة وائمتها وسائر اهل السنة وقد حكي اجماع العلماء على انها مخلوقة غير واحد من ائمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من اعلم اهل زمانه بالاجماع والاختلاف وكذا لك ابو محمد بن قتيبة قال في (كتاب اللفظ) لما تكلم على الروح قال النسم الارواح قال واجمع الناس على ان الله تعالى هو فائق الحبة وبارئ النسمة اي خالق الروح • وقال • ابو اسحاق بن شاقلا فيما اجاب به في هذه المسئلة سألت رجلا انه عن الروح مخلوقة هي او غير مخلوقة قال وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب ان الروح من الاشياء المخلوقة وقد تكلم في هذه المسئلة طوائف من اكابر العلماء والمشائخ وردوا على من يزعم انها غير مخلوقة وصنف الحافظ ابو عبد الله بن مندة في ذلك كتابا كبيرا وقلبه الامام محمد بن نصر المروزي وغيره والشيخ ابو سعيد الخرازو ابو يعقوب النهرجوري والقاضي ابو يعلى وقد نص على ذلك الاثمة الكبار واشتد تكبيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم فكيف بروح غيره كما ذكره

الامام احمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية • ثم ان
الجهمي ادعى امره فقال • انا جدد آية في كتاب الله مما يدل على ان القرآن
مخلوق قول الله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنيته القاها
الى مريم وروح منه • وعيسى مخلوق • قلنا له • ان الله تعالى منعك الفهم
للقرآن ان عيسى تجري عليه الفظ لا تجري على القرآن لاننا نسبه مولودا
وطفلا وصيبا وغلما ياكل ويشرب وهو مخاطب بالامر والنهي يجري
عليه الخطاب والوعد والوعيد ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية ابراهيم فلا يحل
لنا ان نقول في القرآن ما نقول في عيسى فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال
في عيسى ولكن المعنى في قوله تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنيته
القاها الى مريم وروح منه • فالكلمة التي القاها الى مريم حين قال له كن فكان
عيسى يكن وليس عيسى هو كن ولكن كان يكن فكان من الله قول وليس كن
مخلوقا وكذبت النصارى والجهمية على الله في امر عيسى وذلك ان الجهمية
قولوا روح الله وكنيته الا ان كنيته مخلوقة وقالت النصارى عيسى روح الله
وكنيته من ذاته كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب • قلنا نحن • ان عيسى
بالكلمة كان وليس عيسى هو الكلمة ونما الكلمة قول الله تعالى كن وقوله وروح
منه • يقول من امره كان الروح فيه كقوله تعالى وسخر لكم ما في السموات
وما في الارض جميعا منه • يقول من امره وتفسير روح الله انما معناها
بكلمة الله خلقها كما يقال عبد الله وسماؤه الله وارض الله فقد صرح بان
روح المسيح مخلوق فكيف بسائر الارواح وقد اضاف الله اليه الروح

الذي ارسله الى مريم وهو عبده ورسوله ولم يدل ذلك على انه
قديم غير مخلوق فقال تعالى فارسلنا اليها رحوها فتعثل لها بشرا سويا قالت
اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انار رسول ربك لا هب لك
غلاما زكيا فهذا الروح هو روح الله وهو عبده ورسوله ومنذ كثر ان شاء
الله تعالى اقسام المضاف الى الله واني يكون المضاف صفة له قد يمي
واني يكون مخلوقا وما ضابط ذلك ❀

❀ فصل ❀

والذي يدل على خلقه ما وجوه (الوجه الاول) قول الله تعالى الله خالق كل
شيء فهذا اللفظ عام لا يخص فيه بوجه ما ولا يدخل في ذلك صفاته
فانها داخل في مسمى اسمه فانه سبحانه هو الاله الموصوف بصفات الكمال
فعله وقد رته وحياته وارادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل
في مسمى اسمه ليس داخل في الاشياء المخلوقة كما لم تدخل ذاته فيها
فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق ومعلوم قطعا ان
الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته وانما هي مصنوع من مصنوعات
فوق الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والانس (الوجه
الثاني) قوله تعالى لتركيا وقد خلقك من قبل ولم تكن شيئا وهذا
الخطاب لروحه وبدنه ليس لبدنه فقط فان البدن وحده لا يفهم
ولا يخاطب ولا يعقل وانما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح
(الوجه الثالث) قوله تعالى وان خلقكم وانا تعملون (الوجه الرابع) قوله تعالى وان قد

❀ فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح ❀

خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم وهذا الاخبار انما
يتناول ارواحنا و اجسادنا كما يقوله الجمهور و اما ان يكون واقعا على
الارواح قبل خلق الاجساد كما يقوله من يزعم ذلك وعلى التقديرين
فهو صريح في خلق الارواح (الوجه الخامس) النصوص الدالة على انه
سبحانه ربنا ورب آبائنا الاولين ورب كل شيء وهذه الربوبية شاملة
لارواحنا و ابداننا فالارواح مربية له مملوكة كما ان الاجسام كذلك
و كل مربية مملوكة فهو مخلوق (الوجه السادس) اول سورة في القرآن
وهي الفاتحة تدل على ان الارواح مخلوقة من عدة اوجه . احدىها .
قوله تعالى الحمد لله رب العلمين . والارواح من جملة العالم فهو ربها . الثاني .
قوله تعالى اياك نعبد و اياك نستعين . فالارواح عابدة له مستعينة ولو كانت
غير مخلوقة لكانت معبودة مستعانة بها . الثالث . انها فقيرة الى هداية
فاطرها و ربها تسئله له ان يهديها صراطه المستقيم . الرابع . انها منعم عليها
مرحومة و مفضوب عليها و ضالة شقية و هذا شأن المربوب المملوك
لا شأن القديم غير المخلوق (الوجه السابع) النصوص الدالة على ان
الانسان عبد بجملة و ليست عبودية واقعة على بدنه دون روحه
بل عبودية الروح اصل و عبودية البدن تبع كما انه تبع لها في الاحكام
وهي التي تحركه و تستعمله و هو تبع لها في العبودية (الوجه الثامن)
قوله تعالى هل اتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا *
فلو كانت روحه قديمة لكان الانسان لم يزل شيئا مذكورا فانه انما هو

انسان بروحه لا يبدنه فقط كما قيل :

يا خاد م الجسم كم تشقى بخد منه . فالت بالروح لا بالجسم انسان
(الوجه التاسع) النصوص الدالة على ان الله سبحانه كان ولم يكن شئ
غيره كما ثبت في صحيح البخارى من حديث عمران بن حصين ان اهل اليمن
قالوا يا رسول الله جئناك لتتفق في الدين وتسا لك عن اول هذا
الامر فقال كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء وكتب
في الذكر كل شئ . فلم يكن مع الله ارواح ولا نفوس قديمة يساوى وجودها
وجوده تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل هو الاول وحده لا يشاركه
غيره في اوليته بوجه من الوجوه . (الوجه العاشر) النصوص الدالة
على خلق الملائكة وهم ارواح مستغنية عن اجساد تقوم بها وهم مخلوقون
قبل خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي يحدث الروح
في جسد ابن آدم بتفخه مخلوقا فكيف تكون الروح الحادثة بنفخه قديمة
وهو لا اله الا هو يظنون ان الملك يرسل الى الجنين بروح قديمة
ازلية ينفخها فيه كما يرسل الرسول يشوب الى الانسان يلبسه اياه وهذا
ضلال وخطا وانما يرسل الله سبحانه اليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث
له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح
وحدها له كما كان الوطى والانزال سبب تكوين جسمه والغذاء سبب
نموه فمادة الروح من نفخة الملك ومادة الجسم من صب الماء في الرحم
فهذه مادة ساهوية وهذه ارضية فمن الناس من تغلب عليه المادة

الساوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة ومنهم من تغلب عليه
المادة الارضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الارواح السفلية
فالملك اب لروحه والتراب اب لبده وجسمه (الوجه الحادي عشر)
حديث ابي هريرة رضي الله عنه الذي في صحيح البخاري وغيره عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر
منها اختلف . والجنود المجندة لا تكون الا مخلوقة وهذا الحديث رواه عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابو هريرة وعائشة ام المؤمنين وسمان الغارمي
وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن
ابي طالب وعمرو بن عبسة رضي الله عنهم الوجه الثاني عشر ان الروح توصف
بالوفاة والقبض والامساك والارسال . وهذا شان المخلوق المحدث
المر بوب قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وان لم تمت في منامها
فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان
في ذلك لايات لقوم يتفكرون . والانفس هاهنا هي الارواح قطعاً وفي
الصحيحين من حديث عبد الله بن ابي قتادة الانصاري عن ابيه قال سر ينامع
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر ذات ليلة فقلنا يا رسول الله لو عرست
بنا فقل اني اخاف ان تناموا فمن يوقظنا للصلاة فقال بلال انا يا رسول الله
قال فعرس بالقوم فاضطجعوا واستند بلال الى راحلته فقلبتة عيناه
فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد طلع جانب الشمس فقال
يا بلال اين ما قلت لنا فقال والذي بعثك بالحق ما اقيمت علي نومة مثلاً

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء ووردها
حين شاء فلهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاه الله حين موتها
وفي منامها وهي التي يتوفاه الملك الموت وهي التي تتوفاه رسل الله سبحانه
وهي التي يجلس الملك عندها من صاحبها ويخرجها من بدنه كرها ويكفنها
بكفن من الجنة او النار ويصعد بها الى السماء فتصلى عليها الملائكة وتلعنها
وتوقف بين يدي ربه فيقضى فيها امره ثم تعاد الى الارض فتدخل بين الميت
واكفانه فيسئل ويمتحن ويماقب وينعم وهي التي تجعل في اجواف الطير
الخضر تاكل وتشرب من الجنة وهي التي تعرض على النار غدو او عشيا
وهي التي تؤمن وتكفر وتطعم وتعصى وهي الامارة بالسوء وهي اللوامة
وهي المطمئنة الى ربها وامره وذكره وهي التي تعذب وتنعيم وتسعد وتشتقي
وتحبس وترسل وتصع وتسقم وتلدو تألم وتحاف وتحزن وما ذاك
الاسماء مخلوق مبدع وصفات منشأ مخترع واحكام موبوب مدبر
مصرف تحت مشيئة خالقه وفاطره وبارئه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم يقول عند نومه اللهم انت خلقت نفسي وانت توفاهالك مماتها وبجائها
فان امسكتهم افارحها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين
وهو تعالى باري النفوس كما هو باري الاجساد قال تعالى ما اصاب من
مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك
على الله يسير قيل من قبل ان نبرأ المصيبة وقيل من قبل ان نبرأ الارض
وقيل من قبل ان نبرأ الانفس وهو اولى لانه اقرب مذكور الى الضمير

ولو قيل يرجع الى الثلاثة اى من قبل ان نبرأ المصيبة والارض والاقص
 لكن اوجه وكيف تكون قديمة مستغنية عن خالق محدث مبدع لها
 وشواهد الفقر والحاجة والضرورة اعدل شواهد على انها مخلوقة
 مربية مصنوعة وان وجود ذاتها وصفاتها وفعالها من ربها و فاطرها
 ليس لها من نفسها الا العدم فهي لا تملك لنفسها ضرا ولا نفعا ولا موتا
 ولا حياة ولا نشورا لا نستطيع ان نأخذ من الخير الا ما عطاها ولا نتقى
 من الشر الا ما وقاها ولا تنهدي الى شيء من مصالح دنياها واخرها
 الا ببدها ولا تصلح الا بتوقيه لها واصلاخه اياها ولا تعلم الا ما علمها
 ولا تعتمدى ما لم ينفعو الذي خلقها فسواها والهمها فجورها وتقواها
 فآخبر سبحانه انه خالقها ومبدعها وخالق افعالها من الفجور والتقوى
 خلا فالن يقول انها ليست مخلوقة ولمن يقول انها وان كانت مخلوقة
 فليس خالقا لافعالها بل هي التي تخلق افعالها وهما قولان لا لاهل الضلال
 والقي ومعلوم انها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في
 وجودها وصفاتها وكما لو كان ابطال الباطل فان فقرها اليه سبحانه في
 وجودها وكما وصلها حها هو من لوازم ذاتها ليس معللا بعلة فانه امر
 ذاتي لها كما ان غناه ربه و فاطرها ومبدعها من لوازم ذاته ليس معللا بعلة
 فهو سبحانه الغنى بالذات وهي الفقيرة اليه بالذات فلا يشاركه سبحانه
 في غناه مشارك كما لا يشاركه في قدمه وروبيته والهيته وملكه التام وكاله
 المقدس مشارك فشواهد الخلق والحدوث على الارواح كشواهد

على الابدان قال تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغني
الحميد . وهذا الخطاب بالفقر اليه للارواح والابدان ليس هو للابدان
فقط وهذا الغناء التام لله وحده لا يشركه فيه غيره وقد ارشد الله
سبحانه عباده الى اوضح دليل على ذلك بقوله فلولا اذ ابغيت الخلقوم
وانتم حينئذ تنظرون . ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون . فلولا
ان كنتم غير مدنيين ترجعونها ان كنتم صادقين . اى فلولا ان كنتم
غير مملوكين ومقهورين ومربوبيين ومجازين باعمالكم تردون الارواح
الى الابدان اذ اوصلت الى هذا الموضع اولا تعلمون بذلك انها
مدينة مملوكة مربوبة محاسبة مجزية بمعملها وكلما تقدم ذكره في هذا الجواب
من احكام الروح وشأنها ومستقرها بعد الموت فهو دليل على انها مخلوقة
مربوبة مدبرة ليست بقديمة وهذا الامر اوضح من ان تساق الأدلة عليه
لولا ضلال من المتصرفه واهل البدع ومن قصر فهمه في كتاب الله
وسنة رسوله فاقى من سوء الفهم لا من النص فكلموا في انفسهم وارواحهم
بما دل على انهم من اجهل الناس بها وكيف يمكن من له ادنى مسكة من
عقل ان ينكر امر تشهد به عليه نفسه وصفاته وافعاله وجوارحه
واعضائه بل تشهد به السموات والارض والخليقة فله سبحانه في
كل ماسواه آية بل آيات تدل على انه مخلوق مربوب وانه خالقهم وربهم
وبارئهم ومليكم ولوجحد ذلك فعه شاهد عليه *

❖ فصل ❖

واما ما احتجبت به هذه الطائفة فاما ما اتوا به من اتباع متشابه القرآن
والعدول عن محكمه فهذا شان كل ضال ومبتدع فمحكم القرآن من
اوله الى آخره يدل على ان الله تعالى خالق الارواح ومبدعها واما قوله تعالى
قل الروح من امر ربي . فمعلوم قطعا انه ليس المراد هاهنا بالامر الطلب
الذي هو احد انواع الكلام فيكون المراد ان الروح كلامه الذي يأمر به
وانما المراد بالامر هاهنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب وفي
القرآن منه كثير كقوله تعالى اتى امر الله . اي مأموره الذي قدره
وقضاه وقال له كن فيكون وكذلك قوله تعالى فما اغنت عنهم آلهتهم التي
يدعون من دون الله من شيء لما جاء امر ربك . اي مأموره الذي أمر به من
اهلاكهم وكذلك قوله تعالى وما امر الساعة الا بالبحر . وكذلك الخلق
يستعمل بمعنى المخلوق كقوله تعالى للجنة انت رحمتي . فليس في قوله تعالى قل
الروح من امر ربي . ما يدل على انها قد يمة غيرة مخلوقة بوجه ما . وقد قال
بعض السلف في تفسيرها جرى بأمر الله في اجساد الخلق وبقدرته استقر
وهذا بناء على ان المراد بالروح في الآية روح الانسان وفي ذلك خلاف
بين السلف والخلف واكثر السلف بل كلهم على ان الروح المسئول عنها
في الآية ليست ارواح بني آدم بل هو الروح الذي اخبر الله عنه في كتابه
انه يقوم يوم القيامة مع الملائكة وهو ملك عظيم وقد ثبت في الصحيح
من حديث الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا

ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف ❖

امشي مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حزة المدينة وهو متكئ على عسيب فمرنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه عسى ان يخبر فيه بشئ تكرهونه وقال بعضهم نسأله فقام رجل فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعملت انسه يوحى اليه فقمت فلما تجلى عنه قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تيتهم من العلم الا قليلا . و معلوم انهم انما سألوه عن امر لا يعرف الا بالوحى وذلك هو الروح الذى عند الله لا يعلمها الناس واما ارواح بنى آدم فليست من الغيب وقد نكلم فيها طوائف الناس من اهل الملل وغيرهم فلم يكن الجواب عنهما من اعلام النبوة . فان قيل . فقد قال ابو الشيخ ثنا الحسين ابن محمد بن ابراهيم انا ابراهيم بن الحكم عن ابيه عن السدي عن ابي مالك عن ابن عباس قال بعثت قريش عقبة بن ابي معيط وعبد الله بن ابي امية بن المغيرة الى يهود المدينة يسألونهم عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا لهم انه قد خرج فينا رجل يزعم انه نبي وليس على ديننا ولا على دينكم قالوا فمن تبعه قالوا سفلتنا والضعفاء والعبيد ومن لا خير فيه واما اشراف قومه فلم يتبعوه فقالوا انه قد اظل زمان نبي يخرج وهو على ما تصفون من امر هذا الرجل فاتوه فاسئلوه عن ثلاث خصال نامركم بهن فان اخبركم بهن فهو نبي صادق وان لم يخبركم بهن فهو كذاب سلوه عن الروح التى نفخ الله تعالى في آدم فان قال لكم هي من الله فقولوا كيف

يذهب الله في النار شيئا هو منه فسأل جبريل عنها فانزل الله عز وجل
 ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي • يقول هو خلق من خلق
 الله ليس هو من الله • ثم ذكر باقي الحديث • قيل مثل هذا الاسناد لا يحتاج
 به فانه من تفسير السدي عن ابي مالك وفيه اشياء منكورة وسياق هذه
 القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سياق السدي
 وقد رواها الاعمش والمغيرة بن مقسم عن ابراهيم عن علقمة عن
 عبد الله قال مر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على ملا من اليهود وانا ماشي
 معه فسألوه عن الروح قال فسكت فظننت انه يوحى اليه فنزلت
 ويسألونك عن الروح يعني اليهود قل الروح من امر ربي وما او تيتهم من
 العلم الا قليلا • وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا كذلك نجد مثله
 في التوراة ان الروح من امر الله عز وجل رواه جرير بن عبد الحميد وغيره
 عن المغيرة • وروى يحيى بن زكريا بن ابي زائدة عن داود بن ابي هند عن
 عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال انت اليهود الى النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم فسألوه عن الروح فلم يجبهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشي فانزل الله
 عز وجل ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما او تيتهم من العلم
 الا قليلا • فهذا يدل على ضعف حديث السدي وان السؤال كان بمكة فان
 هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح في ان السؤال كان بالمدينة مباشرة
 من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ولبادر الى جوابهم بما تقدم من اعلام الله له

وما نزل عليه وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه الآية اعظم اضطراب فاما ان تكون من قبل الرواة او تكون اقواله قد اضطربت فيها ونحن نذكر ذلك فقد ذكرنا رواية السدي عن ابي مالك عنه ورواية داود بن ابي هند عن عكرمة عنه يخالفها في رواية داود ابن ابي هند هذه اضطراب فقال مسروق بن المزيان وابراهيم بن ابي طالب عن يحيى بن زكريا عنه ان اليهود انت النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحديث وقال محمد بن نصر المروزي ثنا اسحاق انا يحيى بن زكريا عن داود بن ابي هند عن عكرمة عن ابن عباس قال قالت قريش لليهود اعطونا شيئا نسأل عنه هذا الرجل فقالوا سلوه عن الروح فنزلت ويسألونك عن الروح الآية - وهذا يخالف الرواية الاخرى عنه وحديث ابن مسعود وعن ابن عباس رواية ثالثة قال هشيم ثنا ابو بشر عن مجاهد عن ابن عباس قل الروح امر من امر الله عز وجل وخلق من خلق الله وصور مثل صور بني آدم وما نزل من السماء ملك الاومعه واحد من الروح وهذا يدل على انها غير الروح التي في ابن آدم وعنه رواية رابعة قال ابن مندة روى عبد السلام بن حرب عن خصيف عن مجاهد عن ابن عباس ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي قد نزل من القرآن بمنزل كن تقول كما قال الله ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ثم ساق من طريق خصيف عن عكرمة عن ابن عباس انه كان لا يفسر اربعة اشياء الرقيم والغسلين والروح وقوله تعالى ومنفر لكم مافي السماوات ومافي

بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير الآية ويسئلونك عن الروح

الارض جميعا منه ✽ وعنه رواية خامسة رواها جوير عن الضحاك عنه
ان اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الروح فقال قال الله
تعالى قل الروح من امر ربي . يعنى خلقا من خلقى وما او تسم من العلم
الا قليلا . يعنى لو سئلتهم عن خلق انفسكم وعن مدخل الطعام والشراب
ومخرجهما وما وصفتم ذلك حق صفته وما اهتمد يتم لصفته وعنه رواية
سادسة روى عبد الغنى بن سعيد ثنا موسى بن عبد الرحمن عن ابن
جريج عن عطاء عن ابن عباس وعن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس
في قوله تعالى ويسألونك عن الروح وذلك ان قريشا اجتمعوا فقال بعضهم
لبعض والله ما كان محمد بكذب ولقد نشأ فينا بالصدق والامانة
فارسلوا جماعة الى اليهود فاسئلوهم عنه وكانوا مستبشرين به ويكثر
ذكره ويدعون نبوته ويرجون نصرته موقنين بانه سيهاجر اليهم
ويكونون له انصارا فسالوهم عنه فقالت لهم اليهود سلوه عن ثلاث سلوه عن
الروح وذلك انه ليس في التوراة قصته ولا نفسيه الا ذكر اسم الروح
فانزل الله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي . يريد من خلق
ربي عز وجل . والروح في القرآن على عدة اوجه . احدها . الوحي
كقوله تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا . وقوله تعالى يلقى الروح
من امره على من يشاء من عباده . وسمى الوحي روحا لما يحصل به من
حياة القلوب والارواح ✽ الثاني ✽ القوة والثبات والنصرة التي يؤيد
بها من شاء من عباده المؤمنين كما قال اولائك كتب في قلوبهم الايمان

✽ ان معنى الروح في القرآن على عدة اوجه ✽

وايدهم بروح منه ❀ الثالث ❀ جبريل كقوله تعالى نزل به الروح الامين
على قلبك ❀ وقال تعالى من كان عدوا لجبريل فانه نزله على قلبك باذن الله ❀
وروح القدس قال تعالى قل نزله روح القدس ❀ الرابع ❀ الروح
التي سأل عنها اليهود فاجيبوا بانها من امر الله وقد قيل انها الروح المذكورة
في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون ❀ وانها الروح
المذكورة في قوله تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم ❀ الخامس ❀
المسيح ابن مريم قال تعالى انما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكنه
القاهالي مريم وروح منه ❀ واما ارواح بني آدم فلم تقع تسميتها في القرآن
الا بالنفس قال تعالى يا ايها النفس المظمنة ❀ وقال تعالى ولا اقسم بالنفس
اللوامنة ❀ وقال تعالى ان النفس لامارة بالسوء ❀ وقال تعالى اخرجوا انفسكم
❀ وقال تعالى ونفس وباسواها فالها فجرها وتقاها ❀ وقال تعالى كل نفس
ذائقة الموت ❀ واما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح والمقصود ان
كونها من امر الله لا يدل على قد مها وانها غير مخلوقة ❀

❀ فصل ❀

واما استدلالهم باضافتها اليه سبحانه بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي ❀
فيمبغى ان يعلم ان المضاف الى الله سبحانه نوعان ❀ صفات لا تقوم بانفسها ❀
كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر فهذه اضافة صفة الى الموصوف
بها فعلمه وكلامه وارادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة
وكذلك وجهه ويده سبحانه ❀ والثاني ❀ اضافة اعيان منفصلة عنه

❀ قال تعالى
يا ايها النفس
المظمنة
❀

كالبيت والناقة والعبد والرسول والروح فهذه اضافة مخلوق الى خالقه
ومصنوع الى صانعه لكنها اضافة تقتضي تخصيصا وتشريفا يتميز به
المضاف عن غيره كبيت الله وان كانت البيوت كلها ملكا له وكذلك
نافذة الله والنور كلها ملكه وخالقه لكن هذه اضافة الى الهيته تقتضي محبته
لهما تكريمه وتشريفه بخلاف الاضافة العامة الى ربوبيته حيث تقتضي
خلقه وايحاده فلا اضافة العامة تقتضي الابدان والخاصة تقتضي
الاختيار والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال تعالى وربك يخلق
ما يشاء ويختار . واطافة الروح اليه من هذه الاضافة الخاصة لا من العامة
ولا من باب اضافة الصفات فتأمل هذا الموضع فانه يخلصك من ضلالات
كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس . فان قيل . فماتقولون في قوله تعالى
ونفخت فيه من روحي . فاضاف النفخ الى نفسه وهذا يقتضي المباشرة منه
تعالى كما في قوله خلقت بيدي ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح في
قوله صلى الله عليه وآله وسلم فياتون آدم فبقولون انت آدم ابوالبشر خلقتك الله
بيده . ونفخ فيك من روحه . اسجد لله ملائكته وعلمك اسماء كل شئ .
فذكر والادم اربع خصائص اخضع بها عن غيره ولو كانت الروح التي
فيه انما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك وكان بمنزلة المسيح بل
وسائر اولاد . فان الروح حصلت فيهم من نفخة الملك وقد قال الله تعالى
فاذا اسويته ونفخت فيه من روحي فهو الذي سواه بيد . وهو الذي نفخ فيه
من روحه . قيل . هذا الموضع هو الذي اوجب لهذه الطائفة ان قالت بقدم

الروح وثوقف فيها آخرون ولم يفهموا مراد القرآن . فاما الروح المضافة
الى الرب فهي روح مخلوقة اضافها الى نفسه اضافة تخصيص وتشريف
كما ينالوا النفخ فقد قال تعالى في مريم التي احصنت فرجها فنفخ فيها
من روحنا . وقد اخبر في موضع آخر انه ارسل اليها الملك فنفخ في فرجها
وكان النفخ مضافا الى الله امر او اذنا و الى الرسول مباشرة . يبقى ههنا
امر ان . احدهما . ان يقال فاذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك
وهو الذي ينفخ الارواح في سائر البشر فما وجه تسمية المسيح روح الله
واذا كانت سائر الناس تحدث ارواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح
الثاني . ان يقال فهل تعلق الروح بآدم كانت بواسطة نفخ هذا الروح هو الذي
نفخها فيه باذن الله كما نفخها في مريم ام الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه
كما خلقه بيده . قيل لعمر الله انهما سوالان مهمان فاما الاول . فالجواب عنه
ان الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف الى الله الذي اختصه
لنفسه و اضافته اليه وهو روح خاص من بين سائر الارواح وليس
بالملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار فان الله
سبحانه وكل بالرحم ملكا ينفخ الروح في الجنين فيكتب رزق المولود
واجله وعمله وشقاؤه وسعادته واما هذا الروح المرسل الى مريم
فهو روح الله الذي اصطفاه من الارواح لنفسه فكان لمريم بمنزلة
الاب لسائر النوع فان نفخته لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح
الذكر للانثى من غير ان يكون هناك وطى واما ما اختص به آدم فانه

لم يخلق كخلق المسيح من ام ولا كخلق سائر النوع من اب وام ولا كان الروح الذي نفخ الله فيه منه هو الملك الذي ينفخ الروح في سائر اولاده ولو كان كذلك لم يكن لا دم به اختصاص وانما ذكر في الحديث ما اختص به علي غيره وهو اربعة اشياء خلق الله له بيده ونفخه فيه من روحه واتحاد ملائكته له وتعاينه اسماء كل شيء فنفخه فيه من روحه يستازم تافخا ونفخا ومنفوخا ومنفوخا فالتنفوخ منه هو الروح المضافة الى الله فمنها سرت النفخة في طينة آدم والله تعالى هو الذي نفخ في طينته من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص واما كون النفخة مباشرة منه سبحانه كما خلقه بيده او انها حصلت بامره كما حصلت في مريم عليها السلام فهذا يحتاج الى دليل والفرق بين خلق الله له بيده ونفخه فيه من روحه ان اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة والخلق فعل من افعال الرب واما التدخ فعمل هو من افعاله القائمة به او هو مفعول من مفعولاته القائمة بغيره المتصلة عنه وهذا مما لا يحتاج الى دليل وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم فانه مفعول من مفعولاته واصله اليه لانه باذنه وامره فنفخه في آدم هل هو فعل له او مفعول وعلى كل تقدير فالروح التي نفخ منها في آدم روح مخلوقة غير قديمة وهي مادة روح آدم فروحه اولى ان تكون حادثة لمخلوقة وهو المراد *

فصل * * * * * واما المسئلة الثامنة عشر وهي تقدم خلق الارواح

على الاجساد او تأخر خلقها عنها *

فهذه المسئلة للناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الاسلام

المسئلة الثامنة عشر وهي تقدم خلق الارواح على الاجساد او تأخر خلقها عنها *

وغيره ومن ذهب الى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي
وابو محمد بن حزم وحكاية ابن حزم اجماعا ونحن نذكر حجج الفريقين
وما هو الاول منها بالصواب ❀ قال من ذهب الى تقدم خلقها
على خلق البدن قال الله تعالى ونقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة
اسجدوا لآدم فسجدوا ❀ قالوا ثم للترتيب والمهلة فقد تضمنت الآية ان
خلقها تقدم على امر الله للملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعا ان
ابد اننا خادثة بعد ذلك فعلم انها الارواح ❀ قالوا ويدل عليه قوله سبحانه
واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم
الست بربكم قالوا بلى ❀ قالوا وهذا الاستنطاق والاشهاد انما كان لارواحنا
اذ لم تكن الابدان حينئذ موجوده في الموطأ (حدثنا) مالك عن زيد بن
ابن ابي نسيه ان عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخبره عن
مسلم بن يسار الجهني ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية واذا اخذ
ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم فقال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم يعمل عنها فقال خلق الله آدم ثم مسح ظهره يمينه فاستخرج
منه ذريته فقال خلقت هؤلاء النار وبمهل اهل النار يعملون ❀ وخلقت
هؤلاء الجنة وبمهل اهل الجنة يعملون ❀ فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله اذا خلق الرجل للجنة استعمله
بمهل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة
واذا خلق المبدل للنار استعمله بمهل اهل النار حتى يموت على عمل من

دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق البدان ❀

اعمال اهل النار فيدخله به النار قال الحاكم هذا حديث على شرط مسلم
وروى الحاكم ايضا من طريق هشام بن زيد عن زيد بن اسلم عن ابي صالح
عن ابي هريرة مرفوعا لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل
نسمة هو خالقها الى يوم القيامة امثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان
منهم ويصا من نور ثم عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب قال
هؤلاء ذريتك فرأى رجلا منهم اعجبه ويصص ما بين عينيه فقال
يا رب من هذا فقال هذا ابنك داود يكون في آخر الامم
قال كم جعلت له من العمر قال ستين سنة قال يا رب زده من عمري
اربعين سنة فقال الله تعالى اذا يكتب ويختتم فلا يبدل فلما اتقضى
عمر آدم جاءه ملك الموت قال اولم يبق من عمري اربعون
سنة فقال اولم تجعلها لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي
فنسيت ذريته وخطا خطا ذريته قال هذا على شرط مسلم ورواه
الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه الامام احمد
من حديث ابن عباس قال لما نزلت اية الدين قال رسول الله صلى الله عليه
والآله وسلم ان اول من جحد آدم وزاد محمد بن سعد ثم اكمل الله لا آدم
الف سنة ولداود مائة سنة وفي صحيح الحاكم ايضا من حديث ابي جعفر
الداربي ثنا الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب في قوله تعالى
واذا اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم الآية قال جمعهم له يومئذ جميعا ما
هو كائن الى يوم القيامة فجعلهم ارواحا ثم صورهم واستنطقهم فكلوا

واخذ عليهم العهد والميثاق واشهدهم على انفسهم السميت بر بكم قالوا ابلى
 شهد نا ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين قال فاني اشهد عليكم
 السموات السبع والارضين السبع واشهد عليكم اباكم آدم ان تقولوا
 يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشرکوا بي شيئا فاني ارسل اليكم
 رسلي بذكر ونكم عهدي وميثاقي وانزل عليكم كتيبي فقالوا انشهد انك
 ربنا والمنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم ابراهيم آدم فرأى فيهم الغنى والفقير
 وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لوسويت بين عبادك فقال
 اني احب ان اشكر وراى فيهم الانبياء مثل السرج وخصوا بميثاق
 آخر بالرسالة والنبوة فذلك قوله واذا اخذنا من النبين ميثاقهم ومنك ومن
 نوح وهو قوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها
 لا تبديل لخلق الله وهو قوله تعالى هذا نذير من النذر الاولى وهو قوله
 تعالى وما وجدنا الاكثرهم من عهد وان وجدنا اكثرهم لفاسقين وكان روح
 عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق فارسل ذلك الروح
 الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فدخل من فيها وهذا السناد
 صحيح (فقال) اسحاق بن راهويه ثابعية بن الوليد قال اخبرني الزبيدي
 محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن ابي قتادة البصري
 عن ابيه عن هشام بن حكيم بن حزام ان رجلا قال يا رسول الله اتبدا
 الاعمال ام قد مضى القضاء فقال ان الله لما اخرج ذرية آدم من ظهره
 اشهدهم على انفسهم ثم افاض بهم في كيفية فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء

لانه فاهل الجنة يسرون لعمل اهل الجنة و اهل النار يسرون لعمل
 اهل النار (قال) اسحاق وانا انضر ثنا ابو معشر عن سعيد المقبري ونافع
 مولى الزبير عن ابي هريرة قال لما اراد الله ان يخلق آدم فذكر خلق آدم
 فقال له يا آدم اي يدي احب اليك ان لمريك ذريتك فيها فقال يمين ربي
 وكتايد يري يمين فبسط يمينه فاذا فيها ذريته كلهم ما هو خالق الى
 يوم القيامة الصحيح على هيبته و المبتلى على هيبته و الانبياء على هيبتهم
 فقال الا اغفيتهم كلهم فقال اني احب ان اشكر و ذكر الحديث (وقال)
 محمد بن نصر ثنا محمد بن يحيى ثنا سعيد بن ابي مرجم اخبرنا الليث بن
 سعد حدثني ابن عجلان عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابيه عن عبد الله
 ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال بيده فقبضها فقال اختر يا آدم فقال
 اخترت يمين ربي وكتايدك يمين فبسطها فاذا فيها ذريته فقال من
 هو لاء يا رب قال من قضيت ان اخلق من ذريتك من اهل الجنة الى ان تقوم
 الساعة (قال واخبرنا) اسحاق ثنا جعفر بن عون انا هشام بن سعيد عن زيد بن
 اسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لما خلق الله
 آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته الى
 يوم القيامة (وحدثنا) اسحاق وعمرو بن زرارة اخبرنا اسمعيل عن كلثوم بن
 جبر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في قوله تعالى واذا خذرك من بني آدم
 ذريتهم الآية قال مسح ربك ظهر آدم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها
 الى يوم القيامة نعمان هذا الذي وراه عرفة فاخذ من ثاقهم الست بر بكم

قالوا بلى شهدناه ورواه ابو جرة الضبي ومجاهد وحبيب بن ابي ثابت
وابو صالح وغيرهم عن ابن عباس وقال اسحاق اخبرنا جرير عن منصور
عن مجاهد عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال اخذهم كما يوخذ
المشط بالراس (وحدثنا) حماد عن ابن جريح عن الزبير بن موسى عن سفيان
ابن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان الله ضرب منكبه اليمين فخرجت
كل نفس مخلوقة للجنة يبصاه نقية فقال هو لاهل الجنة ثم ضرب منكبه
اليسرى فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء فقال هو لاهل النار
ثم اخذ عهد على الايمان به والمعرفة له ولا امره والتصدق به وبامره من
بني آدم كلهم واشهدهم على انفسهم فآمنوا وصدقوا وعرفوا واقرؤا
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن ابي مالك وابي صالح عن ابن
عباس ومن مرة المحدثي عن ابن مسعود عن اناس من اصحاب النبي صلى الله
عليه وآله وسلم في قوله تعالى واذا اخذ ربك من بني آدم الاية لما اخرج الله
آدم من الجنة قبل ان يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمين فاخرج
منه ذرية يبصاه مثل اللؤلؤ وكهية الذر فقال لهم ادخلوا الجنة برحمتي
ومسح صفحة ظهره اليسرى فاخرج منه ذرية سوداء كهية الذر فقال
ادخلوا النار ولا ابالي فذلك حيث يقول واصحاب اليمين واصحاب
الشمال ثم اخذ منهم الميثاق فقال الست بربكم قالوا بلى فاعطاه طائفة
طائمين وطائفة كارهين على وجه التقية فقال هو والملائكة شهدنا ان
تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا انما اشرك آبائنا ومن

قبل وكناذرية من بعد هم فليس احد من ولد آدم الا وهو يعرف ان الله
ربه ولا مشرك الا وهو يقول انا وجدنا آباءنا على امة فذلك قوله تعالى
واذا اخذ ربك من بني آدم ميثاقهم فلو شاء لم نذكرهم اجمعين قال يعني يوم
اخذ عليهم الميثاق (قال) اسحاق واخبرنا روح بن عباد عن ثاموس بن
عبدة الربدى قال سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه
الآية واذا اخذ ربك من بني آدم الآية اقروا له بالايان والمعرفة الارواح
قبل ان يخلق اجسادها قال وثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك عن
عطاء في هذه الآية قال اخر جوامن صلب آدم حين اخذ منهم الميثاق
ثم ردوا في صلبه قال اسحاق واخبرنا علي بن الاكلم عن الضحاك قال ان الله
اخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون الى ان تقوم الساعة فاخرجهم
مثل الذر فقال الميت بربكم قالوا ابلى قالت الملائكة شهدنا ان تقولوا
يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين ثم قبض قبضة يمينه فقال هؤلاء في
الجنة وقبض اخرى فقال هؤلاء في النار قال اسحاق واخبرنا ابو عامر
العقدي و ابو نعيم الملائي قال ثنا هشام بن سعد عن يحيى بن ابي
سعيد قال قلت لابن المسيب ما تقول في العزل قال ان شئت حدثتك
حدثنا هو حق ان الله سبحانه لما خلق آدم اراه كرامة لم يرها احد من
خلق الله اراه كل نسمة هو خالقها من ذريته الى يوم القيامة فمن حدثك
ان يزيفهم شيئا او ينقص منهم فقد كذب ولو كان لي سبعون

ما باليت . وفي تفسير ابن عيينة عن الربيع بن انس عن ابي العالية وله اسلم
من في السموات والارض طوعا وكرها قال يوم اخذ الميثاق قال
اسحاق فقد كان في ذلك الوقت مقرين وذلك ان الله عز وجل اخبر
انه قال الست بربكم قالوا بلى والله تعالى لا يخاطب الا من يفهم عنه
المخاطبة ولا يجيب الا من فهم السؤال فاجابهم اياه بقولهم دليل على
انهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاد اياهم الست بربكم فاجابوه
من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بان قالوا بلى فاقروا له بالربوبية .

فصل

واحبوا ايضا بارواه ابو عبد الله بن مندة اخبرنا محمد بن صابر البخاري
ثنا محمد بن المنذر بن سعد الهروي ثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي
ثنا عتبة بن السكن ثنا رطاة بن المنذر ثنا عطاء بن عجلان عن يونس بن
حليس عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
يقول ان الله خلق ارواح العباد قبل العباد بالفي عام فما تعارف منها
اتلف وماتناكر منها اختلف . فهذا بعض ما احتج به هو لاه . قال الآخرون
الكلام معكم في مقامين . احدهما . ذكر الدليل على الارواح
انها خلقت بعد خلق الابدان . الثاني . الجواب عما استدلت به . فاما المقام
الاول . فقد قال تعالى يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى . وهذا خطاب
للانسان الذي هو روح وبدن فدل على ان جملة مخلوقة بعد خلق
الابوين واصرح منه قوله يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس

ذكر الدليل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب عما استدلت به القائلون بتقديم خلق الارواح

واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء واتقوا الله
 الآية وهذا صريح في ان خلق جملة النوع الانساني بعد خلق اصله فان
 قيل • فهذا لا يفي تقدم خلق الاواح على اجسادها وان خلقت بعد خلق
 ابي البشر كما دلت عليه الآثار المتقدمة • قيل • سنبين ان شاء الله تعالى
 ان الآثار المذكورة لا تدل على سبق الارواح الاجساد فبقا مستقراتنا بنا
 وغايتها ان تدل بعد صحتها وثبوتها على ان بارئها وفاطرها سبحانه محصور
 النسم وقد رخلهها وارجاها واعمالها واستخرج تلك الصور من مادتها ثم
 اعادها اليها وقد خرج كل فرد من افرادها في وقته المقدر له ولا تدل
 على انها خلقت خلقا مستقرا ثم استمرت موجودة حية عالمة ناطقة كلها في
 موضع واحد ثم ترسل منها الى الابدان جملة بعد جملة كما قاله ابو محمد بن
 حزم فهل تحمل الآثار ما لا طاقة لها به نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة
 بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير او لا فيجزي الخلق الخارجي
 مطابقا للتقدير السابق كشأنه تعالى في جميع مخلوقاته فانه قد رها
 اقدارها وارجالها وصفات وهيئات ثم ابرزها الى الوجود مطابقة لذلك
 التقدير الذي قدره لها لا ان يدعيه ولا ينقص منه فلا آثار المذكورة
 انما تدل على اثبات القدر السابق وبعضها يدل على انه سبحانه استخرج
 امثالهم وصورهم وميزا اهل السعادة من اهل الشقاوة واما مخاطبتهم
 واستنطاقهم واقرارهم له بالربوبية وشهادتهم على انفسهم بالعبودية
 فمن قاله من السلف فانما هو بناء منه على فهم الآية والآية لم تدل على هذا

بل دلت على خلافه واما حديث مالك فقال ابو عمرو هو حديث منقطع
مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة
وهو ايضا مع هذا الاسناد لا يقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل انه
مديني وليس بمسلم بن يسار البصري قال ابن ابي خيثمة قرأت على يحيى بن
معين حديث مالك هذا عن زيد بن ابي انيسة فكذب بيده على مسلم بن يسار
لا يعرف ثم ساقه ابو عمرو من طريق النسائي (اخبرنا) محمد بن وهب ثنا محمد بن
سئمة قال حدثني ابو عبد الرحمن قال حدثني زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد
ابن عبد الرحمن عن مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة (ثم ساقه) من طريق
صغيرة (حدثنا) احمد بن عبد الملك بن واقد ثنا محمد بن سئمة عن ابي عبد الرحمن
عن زيد بن ابي انيسة عن عبد الحميد عن مسلم بن نعيم قال ابو عمرو زيادة
من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة ان الذي لم يذكره
احفظ وانما تقبل الزيادة من الحافظ المتقن وجملته القول في هذا
الحديث انه حديث ليس اسناده بالقائم لان مسلم بن يسار ونعيم
ابن ربيعة جميعا غير معروفين بحمل العلم ولكن معنى هذا الحديث
قد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من وجوه كثيرة ثابتة يطول
ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة يطول ذكرهم ومرا
ابي عمرو الا حديث الدالة على القدر السابق فانها هي التي ساقها بقصد
ذلك فذكر حديث عبد الله بن عمرو في القدر وقال في آخره وسأله رجل
من منزلة اوجهية فقال يا رسول الله فقيم العمل فقال ان اهل الجنة

يسرون لعمل اهل الجنة . واهل النار يسرون لعمل اهل النار . قال وروى
 هذا المعنى في القدر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب وابي بن
 كعب وعبد الله بن عباس وابن عمر وابو هريرة و ابو سعيد و ابو صريجة
 الفخاري و عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عمرو و عمران بن حصين
 وعائشة و انس بن مالك وسرافقة بن جهم وابو موسى الاشعري وعبادة
 ابن الصامت واكثر احاد بث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثيرا منها
 باسناد . واما حديث ابي صالح عن ابي هريرة فانما يدل على استخراج
 الذرية وتمثيلهم في صور الذر وكان منهم حينئذ المشرق والمظلم وليس
 فيه انه سبحانه خلق ارواحهم قبل الاجساد واقربها بموضع واحد ثم
 يرسل كل روح من تلك الارواح عند حدوث بدنها اليه نعم هو سبحانه
 يخص كل بدن بالروح التي قد ران يكون له في ذلك الوقت واما انه
 خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت وفرغ من خلقها واودعها في
 مكان معطلة عن بدنها حتى اذا حدث بدن ارسلها اليه من ذلك المكان
 فلا يدل شيء من الاحاديث على ذلك البتة لمن تأملها واما حديث ابي
 ابن كعب فليس هو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغايته لوصح ولم يصح
 ان يكون من كلام ابي وهذا الاسناد يروى به اشياء منكورة جدا
 مرفوعة وموقوفة و ابو جعفر الرازي وثق وضمفه . قال علي بن المديني
 كان ثقة وقال ايضا كان يخطئ وقال ابن معين هو ثقة وقال ايضا كذب
 حديثه الا انه يخطئ وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث وقال

ايضا صالح الحديث وقال القلا من سبي الحفظ وقال ابو زرعة عيم
 كثير او قال ابن حبان ينفرد بالمناكير عن المشاهير قلت وما ينكر من هذا
 الحديث قوله فكان روح عيسى من تلك الارواح التي اخذ عليها الميثاق
 فارسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من اهلها مكانا شرقيا فادخل في
 فيها ومعلوم ان الروح الذي ارسل الى مريم ليس هو روح المسيح بل ذلك
 الروح نفع فيها فحملت بالمسيح قال تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا
 سويا قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا قال انما انار رسول ربك
 لاهب لك غلاما زكيا فروح المسيح لا يخاطبها عن نفسه بهذه المخاطبة
 قطعا وفي بعض طرق حديث ابي جعفر هذا ان روح المسيح هو الذي
 خاطبها وهو الذي ارسل اليها وها هنا اربع مقامات (احدها) ان الله سبحانه
 استخرج صورهم وامثالهم فبرز شقيهم وسعيدهم ومعافاهم من مبتلاهم
 (و الثاني) ان الله سبحانه اقام عليهم الحجة حينئذ واشهدهم بر بويتهم
 واشتهد عليهم ملائكته (الثالث) ان هذا هو تفسير قوله تعالى واذا اخذ
 ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم (الرابع) انه اقرن تلك الارواح كلها
 بعد اخراجها بمكان وفرغ من خلقها وانما يتجدد كل وقت ارسال جملة
 منها بعد جملة الى ابدانها فاما المقام الاول فالانوار متظاهرة به مرفوعة
 وموقوفة واما المقام الثاني فانما اخذ من اخذه من المفسرين
 من الالية وظنوا انه تفسيرها وهذا قول جمهور المفسرين من اهل الاثر
 قال ابو اسحاق جائز ان يكون الله سبحانه جعل لامثال الذرات التي اخرجها

فهما تعقل به كما قال قالت غملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقد سخر مع
داود الجبال تسبح معه والطير وقال ابن الانباري مذهب اهل الحديث
وكبراء اهل العلم في هذه الآية ان الله اخرج ذرية آدم من صلبه واصلاب
اولاده وهم في صور الذر فاخذ عليهم الميثاق انه خالقهم وانهم مصنوعون
فاعترفوا ببدء ذلك وقبلوا واذ لك بعد ان ركب فيهم عقولا عرفوا
بها ما عرض عليهم كما جعل للجبل عقلا حين حو طب وكما فعل ذلك بالبعير
لما سجد والنحلة حتى سمعت وانقادت حين دعيت وقال الجرجاني ليس
بين قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهرا آدم فخرج منه ذريته
وبين الآية اختلاف بحمد الله لانه عز وجل اذا اخذهم من ظهرا آدم فقد
اخذهم من ظهور ذريته لان ذرية آدم ذرية لذريته بعضهم من بعض
وقوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين اى عن الميثاق
الماخوذ عليهم فاذا قالوا ذلك كانت الملائكة شهودا عليهم باخذ الميثاق
قال وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من ان الله تعالى
قال للملائكة اشهدوا فقالوا اشهدنا قال وزعم بعض اهل العلم ان الميثاق
انما اخذ على الارواح دون الاجساد ان الارواح هي التي تعقل وتفهم
ولها الثواب وعليها العقاب والاجساد اموات لا تعقل ولا تفهم
قال وكان اسحاق بن راهويه يذهب الى هذا المعنى وذكر انه قول
ابي هريرة قال اسحاق واجمع اهل العلم انها الارواح قبل الاجساد
استنطقهم واشهدهم قال الجرجاني واحتجوا بقوله تعالى ولا تحسبن الذين

قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء . والاجساد قد بليت وضلت في
الارض والارواح ترزق وتفرح وهي التي تلد وتالم وتفرح وتحزن
وتعرف وتتكلم . وبيان ذلك في الاحلام موجودان الانسان يصبح اثر
لذة الفرح والم الحزن باق في نفسه مما تلاقي الروح دون الجسد . قال
وحاصل الفائدة في هذا الفصل انه سبحانه قد اثبت الحجة على كل
منفوس من يبلغ ومن لم يبلغ الميثاق الذي اخذه عليه وزياد على من
بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبت في نفسه وفي العالم والارسل
المنفذة اليهم مبشرين ومنذرين وبالمواعظ بالثلاث المنقولة اليهم
اخبارها غير انه عز وجل لا يطالب احدا منهم من الطاعة الا بقدر الزمة
من الحجة وركب فيهم من القدرة واتاهم من الادلة وبين سبحانه
ما هو عامل في البالغين الذين ادر كوا الامر والنهي وحجب عنا علم
ما قدره في غير البالغين الا انا نعلم انه عدل لا يجر في حكمه
وحكيم لا تفاوت في صنعه وقادر لا يسئل عما يفعل له الخلق والامر
تبارك الله رب العالمين .

❀ فصل ❀

ونازع هو لا غيرهم في كون هذا معنى الآية وقالوا معنى قوله واذ اخذ
ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم . اي اخرجهم وانشأهم بعد ان
كانوا انطفا في اصلاب الالباء الى الدنيا على تربيتهم في الوجود واشهدهم
على انفسهم انه ربهم بما اظهر لهم من آياته وبراهينه التي تضطرهم الى

ان يعلموا انه خالقهم فليس من احد الا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على
انه بارئته و نافذ الحكم فيه فلما عرفوا ذلك و د عام كل ما يرون
و يشاهدون الى المصديق به كانوا بمنزلة الشاهد بين و الشاهد بين على انفسهم
بصحة كما قال في غير هذا الموضع شاهد بين على انفسهم بالكفره يريدون
بمنزلة الشاهد بين و ان لم يقولوا نحن كفرة كما تقول قد شهدت جوارحي
بقولك تريد قد عرفته فكان جوارحي لو امتنشهدت و في و صمها ان
تنطق اشهدت و من هذا اعلامه و تبينه ايضا شهد الله انه لا اله الا هو
يريد اعلم و بين فاشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكماء و غيرهم هذا
كلام ابن الانباري و زاد الجرجاني بيان هذا القول فقال حاكبا عن
اصحابه ان الله لما خلق الخلق و نفذ علمه فيهم بما هو كائن و عالم يكن بعد
بما هو كائن كالكائن اذ علمه بكونه مانع من غير كونه تابع في مجاز العريية
ان يوضع ما هو متظر بعد مما لم يقع بعد موقع الواقع لسبق علمه بوقوعه
كما قال عز وجل في مواضع من القرآن كقوله تعالى و نادى اصحاب النار
و نادى اصحاب الجنة و نادى اصحاب الاعراف قال فيكون تاويل
قوله و اذا اخذ ربك و اذا ياخذ ربك و كذلك قوله و اشهدهم على
انفسهم اى و يشهدهم بما ركب فيه من العقل الذي يكون به الفهم
و يجب به الثواب و العقاب و كل من ولد و بلغ الحنث و عقل الضر و النفع
و فهم الوعد و الوعيد و الثواب و العقاب صار كائن الله تعالى اخذ
عليه الميثاق في التوحيد بما ركب فيه من العقل و اراه من الآيات

والله لا تل على حد و منه والله لا يجوز ان يكون قد خلق نفسه واذا
لم يميز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثلته وليس من مخلوق يبلغ
هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهم الا اذا حربه امر يفرع الى الله
عز وجل حين يرفع رأسه الى السماء ويشير اليها باصبعه علامته بان
خالقه تعالى فوقه واذا كانت العقل الذي منه الفهم والافهام مؤد يا
الى معرفة ما ذكرنا ود الا عليه فكل من بلغ هذا المبلغ فقد اخذ عليه
العهد والميثاق اذ جعل فيه السبب والآلة التي ين بها يؤخذ العهد
والميثاق وجائز ان يقال له قد اقر واذعن واسلم كما قال الله عز وجل والله
يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها وقال واحتجوا بقوله
صلى الله عليه وآله وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون
حتى يفنى وعن النائم حتى يتبته • وقوله عز وجل ان اعرضنا الامانة على
السموات والارض والجبال فابدين ان يحملنها واشفقن منها • ثم قال تعالى
وحملها الانسان • الامانة ما هنا عهد وميثاق فامتناع السموات والارض
والجبال من حمل الامانة لاجل خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والافهام
وحمل الانسان اياها لما كان العقل فيه قال ولا عرب فيها ضروب نظم فمنها قوله
ضمن القنان لفقوس بئانها • ان القنان لفقوس لا ياتلي

والقنان جبل قد ذكر انه قد ضمن لفقوس وضمانه لما انهم كانوا اذا حزمهم
امر من هزيمة وخوف لجأوا اليه فيعمل ذلك كالضمان لهم ومنه قول النابغة
كاجارف الجولان هلل وبه • وجور ان منها خاشع متضائل

واجارف الجولان جبلا وجوران الارض التي الى جانبها وقال هذا
 القائل ان في قوله تعالى ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين او تقولوا
 انما اشرك ابائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم * دليلا على هذا التأويل لانه
 عز وجل اعلم ان هذا الاخذ العهد عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا
 عن هذا غافلين * والغفلة هاهنا لا تخلو من احد وجبين (اما ان تكون عن
 يوم القيامة وعن اخذ الميثاق فاما يوم القيامة فلم يذ كر سبحانه في كتابه انه
 اخذ عليهم عهد او ميثاق بمرقة البعث والحساب وانما ذ كر معرفته
 فقط واما اخذ الميثاق فلاطفال والاسقاط ان كان هذا العهد مأخوذا
 عليهم كما قال المخالف فهم لم يبلغوا بعد اخذ هذا الميثاق عليهم مبلغا
 يكون منهم غفلة عنه فيحسدونه وينكرونه فتكون هذه الغفلة منهم
 وهو عز وجل لا يؤخذهم بما لم يكن منهم وذكر ما لا يجوز ولا يكون محال
 وقوله تعالى او تقولوا انما اشرك ابائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فلا يخلو
 هذا الشرك الذي يؤخذون به ان يكون منهم انفسهم او من آباءهم
 فان كان منهم فلا يجوز ان يكون ذلك الا بعد البلوغ وثبوت الحجة
 عليهم اذ الطفل لا يكون منه شرك ولا غيره وان كان من غيرهم فالامة
 مجمعة على ان لا تزر وازرة وزر اخرى كما قال عز وجل في الكتاب
 وليس هذا بخالف لما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهر
 آدم واخرج منه ذريته فاخذ عليهم العهد * لانه صلى الله عليه وآله وسلم
 قص قول الله عز وجل فجاء مثل نظمه فوضع الماضي من اللفظ موضع

المستقبل قال وهذا شبه القصة بقصة قوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين
لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به
فجعل سبحانه ما نزل على الانبياء من الكتاب والحكمة ميثاقا اخذه من
اممهم بعد ثم يدل على ذلك قوله تعالى ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم
لتؤمنن به ولتنصرنه ثم قال للامم اقرروا ثمواخذتم على ذلكم اصري
قالوا اقررنا قال فاشهدوا انا معكم من الشاهدين فجعل سبحانه بلوغ
الامم كتابه المنزل على انبيائهم حجة عليهم كاخذ الميثاق عليهم وجعل
معرفةهم به اقرارا منهم فأتت وشبهه به ايضا قوله تعالى واذكروا نعمته الله عليكم
وميثاقه الذي واثقكم به اذ قلتم سمعنا واطعنا فهذا ميثاقه الذي اخذه
عليهم بعد ارسال رسله اليهم بالايمان به وتصديقه ونظيره قوله تعالى
والذين يوفون بعهده الله ولا يتفصون الميثاق وقوله تعالى الم اعهد اليكم
يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان انه لكم عدو مبين وان اعبدوني هذا
صراط مستقيم فهذا عهده اليهم على السنة واصله ومثله قوله تعالى لبني
اسرائيل واوفوا بعهدي اوف بعهدكم ومثله واذا اخذ الله ميثاق الذين
اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه وقوله تعالى واذا اخذنا من النبين
ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم
ميثاقا غليظا فهذا ميثاق اخذه منهم بعد بعثهم كما اخذ من اممهم بعد انذارهم
وهذا الميثاق الذي لعن سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله تعالى فيما نقضهم
ميثاقهم لعنهم وجعلنا قلوبهم قاسية فانما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي اخذه

عليهم على السنة رسله وقد صرح به في قوله تعالى واذا اخذنا ميثاقكم ورفعنا
فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون . ولما كانت
هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها
اهل الكتاب فانه ميثاق اخذه عليهم بالايمان به وبرسله ولما كانت هذه آية
الاعراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والشهادت العام لجميع المكلفين
من اقر برؤيته ووجدانيته وبطلان الشرك وهو ميثاق وشهادت تقوم
به عليهم الحجة وينقطع به العذر وتحل به العقوبة ويستحق بمخالفته
الاهلاك فلا بد ان يكونوا ذاكرين له عارفين به وذلك ما فطرهم عليه
من الاقرار برؤيته وانه ربهم وفاطرهم وانهم مخلوقون من ربهم
ثم ارسل اليهم رسله يذكرو نعم بما في فطرهم وعقولهم ويعرفون نعم حقه
عليهم وامره ونهييه ووعدده ووعيده ونظم الآية انما يدل على هذا من
وجوه متعددة . **الاحدها** انه قال واذا اخذ ربك من بنى آدم ولم يقل آدم
وبنوا آدم غير آدم . **الثاني** انه قال من ظهورهم ولم يقل ظهره . وهذا
بدل بعض من كل او بدل اشتمال وهو احسن . **الثالث** انه قال ذرياتهم
ولم يقل ذريته . **الرابع** انه قال واشهدهم على انفسهم اى جعلهم شاهدين
على انفسهم فلا بد ان يكون الشاهد ذا كراما مشهده وهو انما يذكركر شهادته
بعد خروجه الى هذه الدار لا يذكركر شهادة قبلها (الخامس) انه سبحانه
اخبر ان حكمة هذا الاشهاد اقامة الحجة عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة
انا كنا عن هذا غافلين . والحجة انما قامت عليهم بالرسول والفطرة التى فطرنا

عليها كما قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة
بعد الرسل * السادس * تذكرهم بذلك لئلا يقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا
غافلين ومعلوم انهم غافلون بالاخراج لهم من صلب آدم كلهم واشهادهم جميعا
ذلك الوقت فهذا الايدى * واحد منهم * السابع * قوله تعالى او تقولوا انما اشرك
آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم * فذكر حكمتين في هذا التعريف
والاشهاد (احداها) ان لا يدعوا الغفلة (والثانية) ان لا يدعوا التقليد
فالغافل لا شعوره والمقلد متبع في تقليده لغيره * الثامن * قوله تعالى افتهلكنا
بما فعل المبطلون * اي لوعذبتهم بمحورهم وشرهم لقالوا ذلك وهو سبحانه
انما يهلكهم لخالفه رسوله وتكذيبهم فلواهلكهم بتقليد آبائهم في شرهم من غير
اقامة الحجة عليهم بالرسل لاهلكهم بما فعل المبطلون او اهلكهم مع غفلتهم
عن معرفة بطلان ما كانوا عليه وقد اخبر سبحانه انه لم يكن ليهلك القرى
بظلم واهلها غافلون * وانما يهلكهم بعد الاعذار والانذار (التاسع) انه
سبحانه اشهد كل واحد على نفسه انه ربه وخالقه واحتج عليهم بهذا الاشهاد
في غير موضع من كتابه كقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات
والارض ليقولن الله فاني يوفكون * اي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد
هذا الاقرار منهم ان الله ربهم وخالقهم وهذا كثير في القرآن فهذه هي
الحجة التي اشهدهم على انفسهم بمضمونها وذكرتهم به رسوله بقوله تعالى
افى الله شك فاطر السموات والارض * فانه تعالى انما ذكرهم على السنة
رسوله بهذا الاقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط باقرار سابق على ايجادهم

ولا اقام به عليهم حجة . العاشر . انه جعل هذا آية وهي الدلالة الواضحة
 البينة المستلزمة لدلولها بحيث لا يتخلف عنها المدلول وهذا شان آيات
 الرب تعالى فانها ادلة معينة على مطلوب معين مستلزمة للعلم به فقال
 تعالى وكذلك تفصل الآيات . اى . مثل هذا التفصيل والتبيين تفصل
 الآيات لعلهم يرجعون من الشرك الى التوحيد ومن الكفر الى الايمان
 وهذه الآيات التي فصلها هي التي بينها في كتابه من انواع مخلوقاته
 وهي آيات افقية ونفسية آيات في نفوسهم وذواتهم وخلقهم وآيات
 في الاقطار والنواحي مما يحدثه الرب تبارك وتعالى مما يدل على
 وجوده و وحدانيته وصدق رسوله وعلى المعاد والقيامة ومن اينها
 ما تشهد به كل واحد على نفسه من انه ربه وخالقه ومبدعه وانه مربوب
 مخلوق مصنوع حادث بعد ان لم يكن . ومحال ان يكون حادث بلا
 محدث او يكون هو المحدث لنفسه فلا بد له من موجد اوجده ليس كمثله
 شئ وهذا الاقرار والمشاهدة فطرة فطروا عليها ليست بمكتسبة وهذه
 الآية وهي قوله تعالى واذا خذربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم .
 مطابقة لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة .
 ولقوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها
 لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون . منيبين
 اليه . ومن المفسرين من لم يذكر الا هذا القول فقط كالزمنشري ومنهم
 من لم يذكر الا القول الاول فقط ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي

و الواحدى و الماوردي وغيرهم قال الحسن بن يحيى الجرجاني فان
اعترض معترض في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم انه قال ان الله مسح ظهر آدم فاخرج منه ذريته واخذ عليهم
المهد ثم ردهم في ظهره . وقال ان هذا مانع من جواز التاويل الذي
ذهب اليه لا يمنع ردهم في الظهر ان كان اخذ الميثاق عليهم بعد
البلوغ و تمام العقل . قيل له . ان معنى ثم ردهم في ظهره ثم يردهم في ظهره
كما قلنا ان معنى اخذ ربك ياخذ ربك فيكون معناه ثم يردهم في ظهره
بوفاتهم لانهم اذا ماتوا ردا الى الارض للدفن و آدم خلق منها و ردا
فيها فاذا ردا فيها فقد ردا في آدم وفي ظهره اذ كان آدم خلق منها
و فيها ردا و بعض الشيء من الشيء و فيما ذهبتم اليه من تاويل هذا الحديث
على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في هذا المعنى الا ان يرد
تاويله الى ما ذكرنا لانه عز وجل قال و اذا اخذ ربك من بنى آدم من
ظهورهم ذرياتهم . ولم يذكر آدم في القصة انما هوها هنا مضاف اليه لتعريف
ذريته انهم اولاده وفي الحديث انه مسح ظهر آدم فلا يمكن ردا ما جاء
في القرآن وما جاء في الحديث الى الاتفاق الا بالتاويل الذي ذكرناه
قال الجرجاني و انا اقول ونحن الى ما روي في الآية عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم و ما ذهب اليه اهل العلم من السلف الصالح امثل
وله اقبل و به آنس و الله ولي التوفيق لما هو اولى و اهدي على ان
بعض اصحابنا من اهل السنة قد ذكر في الرد على هذا القائل معنى يحتمل

ويسوغ في النظم الجارى ومجاز العربية بسهولة وامكان من غير تعسف
ولا استكرام وهو ان يكون قوله تعالى واذا اخذ بك من بنى آدم مبتدا
خبره من انه عز وجل عما كان منه في اخذ العهد عليهم واذا يقتضى جوابا
يجعل جوابه قوله تعالى قالوا بلى وانقطع هذا الخبر بتمام قصته ثم ابتدا
عز وجل خبرا آخر بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة فقالوا شهدنا
يعنى نشهد كما قال الخطبة

شهد الخطبة حين يلقى ربه ان الوليد احق بالمدر

بمعنى يشهد الخطبة يقول تعالى تشهد انكم ستقولون يوم القيامة انا كنا عن هذا
غافلين اى عما هم فيه من الحساب والمناقشة والمواخذة بالكفر ثم اضاف اليه
خبرا آخر فقال او تقولون معنى وان تقولوا لان او بمعنى واوالنسق مثل قوله
تعالى ولا تطع منهم اثما او كفورا فناويله ونشهد ان تقولوا يوم القيامة انما
اشرك آباؤنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم اى انهم اشركوا وحملوا على
مذهبهم في الشرك في حسابنا لغيرنا على مذهبهم واقتدىنا بهم فلا ذنب لنا
اذ كنا مقتدىين بهم والذنب في ذلك لهم قالوا انا وجدنا آباءنا على امة
وانا على آثارهم مقتدون بدل على ذلك قولهم افتهكنا بما فعل المبطلون
اى حملهم ايانا على الشرك فتكون القصة الاولى خبرا عن جميع المخلوقين
باخذ الميثاق عليهم والقصة الثانية خبر عما يقول المشركون يوم القيامة
من الاعتذار وقال فيما ادعاه المخالف انه تفاوت فيما بين الكتاب والخبر
لاختلاف الفاظهما فيهما قول لا يجب قبوله بالنظر والعبر التى تأيد بها

لخالفته فقال ان الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح
 ظهر آدم . افلا زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب
 بعضها ولم يذكر كلها ولو اخبر صلى الله عليه وآله وسلم بسوى هذه الزيادة
 التي اخبر بها ماعسى ان يكون قد كان في ذلك الوقت الذي اخذ فيه
 العهد لم يضمه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان
 زيادة في الفائدة وكذلك الالفاظ اذا اختلفت في ذاتها وكان مرجعها
 الى امر واحد لم يوجب ذلك تناقضا كما قال عز وجل في كتابه في خلق آدم
 فذكر مرة انه خلق من تراب ومرة انه خلق من حمأ مسنون . ومرة من
 طين لازب . ومرة من صلصال كالفخار . فهذه الالفاظ مختلفة ومعانيها
 ايضا في الاحوال مختلفة ان الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب الا
 ان مرجمها كالم في الاصل الى جوهر واحد وهو التراب ومن التراب
 قد رجت هذه الاحوال فقوله سبحانه وتعالى واذا خذ ربك من
 بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله مسح ظهر
 آدم فاستخرج منه ذريته معنى واحد في الاصل الا ان قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم مسح ظهر آدم . زيادة في الخبر عن الله عز وجل ومسحه عز وجل
 ظهر آدم واستخرج ذريته ومنه مسح لظهور ذريته واستخرج
 ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لا تأخذ علمنا ان جميع ذرية آدم
 لم يكونوا من صلبه لكن لما كان الطبقة الاولى من صلبه ثم الثاني من صلب
 الاول ثم الثالث من صلب الثاني جاز ان ينسب ذلك كله الى ظهر آدم

لانهم فرعه وهو اصلهم وكما جاز ان يكون ما ذكر الله عز وجل انه استخرجه
من ظهور ذرية آدم من ظهر آدم جاز ان يكون ما ذكر صلى الله عليه وآله
وسلم انه استخرجه من ظهر آدم من ظهور ذريته اذ الاصل والفرع شئ واحد
وفيه ايضا انه عز وجل لما اضاف الذرية الى آدم في الخبر احتمل ان يكون
الخبر عن الذرية وهو آدم كما قال عز وجل فطنت اصنافهم لما خاضعين
والخبر في الظاهر عن الاعناق والنعمة للاسماء المكنية فيها وهو مضاف
اليها كما كان آدم مضافا اليه هناك وليسا جميعا بالمقصودين في الظاهر
بالخبر ولا يحتمل ان يكون قوله خاضعين للاعناق لان وجه جمعها
خاضعات ومنه قول الشاعر

وتشرق بالقول الذي قد اذعنه * كما شرقت صدر القناة من الدم
فالصدر مذكرو قوله شرقت انث لاضافة الصدر الى القناة

❀ فصل ❀

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الآية وعلى كل تقدير فلا يدل
على خلق الارواح قبل الاجساد خلقا مستقرا وانما غابتها ان تدل على
اخراج صورهم وامتثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم ردهم الى اصلهم
ان صح الخبر بذلك والذي صح انما هو اثبات القدر السابق وتقسيمهم الى
شقي وسعيد واما استدلال ابي محمد بن حزم بقوله تعالى ولقد خلقناكم
ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فابى القردة والناس فمَنَّ اللَّهُ
بِآدَمَ فَسَوَّاهُ وَجَعَلَ فِيهِ مِمَّا يَشَاءُ فَمَا الْبَقِ هَذَا الاستدلال
بظاهريته لترتيب الامر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا والخطاب

للجملة المركبة من البدن والروح وذلك متأخر عن خلق آدم ولهذا قال
ابن عباس ولقد خلقناكم يعني آدم ثم صورناكم لذريته ومثال هذا ما قاله
مجاهد خلقناكم يعني آدم وصورناكم في ظهر آدم واما قال خلقناكم بلفظ الجمع
وهو يريد آدم كما تقول ضربناكم واما ضربت سيدهم واختار ابو عبيد
في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد ثم قلنا للملائكة اسجدوا له وكان قوله
تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية آدم وصورهم في الارحام وثم
توجب التراب والترتيب فمن جعل الخلق والتصوير في هذه الآية
لاولاد آدم في الارحام يكون قد راعى حكمهم في الترتيب الا ان ياخذ
بقول الاخفش فانه يقول ثم هاهنا في معنى الواو قال الزجاج وهذا خطأ
لا يميزه الخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه قال ابو عبيد وقد بينه مجاهد
حين قال ان الله تعالى خلق ولد آدم وصورهم في ظهره ثم امر بعد ذلك
بالسجود قال وهذا بين في الحديث وهوانه اخرجه من ظهره في صور الذر
قلت . والقرآن يفسر بعضه بعضا ونظيره هذه الآية قوله تعالى
يا ايها الناس ان كنتم في ريب مما نزلنا من البعث فانا خلقناكم من تراب ثم من
نطفة فاقوم الخلق من تراب عليهم وهولاء بهم آدم اذ هو اصلهم
والله سبحانه يخاطب الموجودين والمراد اباؤهم كقوله تعالى واذ قلتم
يا موسى لن نؤمن بك حتى ترى الله جهرة فاخذتكم الساعة وانتم
تظنون . وقوله تعالى واذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد الاية
وقوله تعالى واذ قلتم نفسا فادرا اتم فيها . وقوله تعالى واذ خذنا ميثاقكم

ورفعنا فوقكم الطور • وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد به ابائهم
فهكذا قوله ولقد خلقناكم ثم صورناكم وقد يستلزم سبحانه من ذكر
الشخص الى ذكر النوع كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين
ثم جعلناه نطفه في قرار مكين • فالخلق من سلاله من طين آدم والمجموع
نطفه في قرار مكين ذريته واما حديث خاق الارواح قبل الاجساد
بالني عام فلا يصح اسناده ففيه عتبه بن السكن قال الدارقطني متروك
وأرطاة بن المنذر قال ابن عدي بعض احاديثه غلط •

فصل

واما الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها فمن وجوه
احدها • ان خلق ابي البشر واصلمهم كان هكذا فان الله سبحانه ارسل
جبريل فقبض قبضة من الارض ثم خمرها حتى صارت طيناً ثم صورته ثم نفخ
فيه الروح بعد ان صورته فلما دخلت الروح فيه صار لحماً ودماً حياً ناطقاً
ففي تفسير ابي مالك و ابي صالح عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود
وعن الناس من اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم لما فرغ الله عز وجل من
خلق ما احب استوى على العرش فجعل ابليس ملكاً على سماء الدنيا وكان من
الخران قبله من ملائكة يقال لهم الجن وانما سمو الجن لانهم خزان اهل
الجنة وكان ابليس مع ملكه خازن فوق في صدره وقال ما اعطاني الله
هذا الا لمزيد لي وفي لفظ لمزية لي على الملائكة فلما وقع ذلك الكبر في نفسه
اطلع الله على ذلك منه فقال الله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة

فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها

قالوا ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الارض قال الله تكون
له ذرية يفسدون في الارض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا قالوا ربنا
ان يحمل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك
قال اني اعلم ما لا تعلمون يعني من شان ابليس فبعث جبريل الى الارض
لياتي به طين منها فقالت الارض اني اعوذ بالله منك ان تقبض مني فارجع
ولم ياخذ وقال رب انها عذت بك فاعذت فابعث ميكائيل فعاذت منه
فعاذها فابعث ملك الموت فعاذت منه فقال وانا اعوذ بالله ان ارجع
ولم انفذ امره فاخذ من وجه الارض وخلط فلم ياخذ من مكان
واحد فاخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء ولذا لك خرج بنو آدم مختلفين
فصعد به قبل الرب عز وجل حتى عاد طينا لازبا واللازب هو الذي يلزق
بعضه ببعض ثم قال للملائكة اني خالق بشر من طين فاذا سمعوه ونفخت فيه
من روحي فقعوا له ساجدين فخلق الله بيده لكيلا يتكبر ابليس عنه فيقول له
تتكبر عما عملت بيدي ولم اتكبر انا عنه فخلقه بشرا فكان جسدا من طين
اربعين سنة فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما راوه وكان اشد هم منه فزعوا
ابليس فكان يمر به فيضر به فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له
صلصلة فذ لك حين يقول من صلصال كالفخار ويقول لامر ما خلقت
ودخل من فيه فخرج من دبره فقال للملائكة لا ترهبوا من هذا فان ربكم
صمد وهذا الجوف لئن سلطت عليه لاهلكنه فلما بلغ الحين الذي
يريد الله جل ثناؤه ان ينفخ فيه الروح قال للملائكة اذا نفخت فيه من

روحي فاستجدوا له فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس فقالت
الملائكة قل الحمد لله فقال الحمد لله فقال له الله یرحمک ربک فلما دخل
الروح في عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل
ان يبلغ الروح رجليه فنفض عجلان الى ثمار الجنة فذلك حين يقول
خلق الانسان من عجل . وذكر باقي الحديث وقال يونس بن عبد الاعلى
اخبرنا ابن وهب ثنا ابن زيد قال لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة
ذعر اشد يدا وقالوا ربنا لم خلقت هذه النار ولاي شئ خلقتها قال لمن
عصاني من خلقي ولم يكن لله يومئذ خلق الا الملائكة والارض ليس
فيها خلق انما خلق آدم بعد ذلك وقرأ قوله تعالى هل اتى على الانسان
حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا . قال عمر بن الخطاب يا رسول الله
ليت ذلك الحين ثم قال وقالت الملائكة وياقبي علينا دهر نهضيك فيه
لا يرون له خلقا غيرهم قال لا اتي اريد ان اخلق في الارض خلقا واجعل
فيها خليفة وذكر الحديث . قال ابن اسحاق فيقال والله اعلم خلق الله آدم
ثم وضعه ينظر اليه اربعين عاما قبل ان ينفخ فيه الروح حتى عاد صلبه الا
كالنخار ولم تمسه نار فيقال والله اعلم لما انتهى الروح الى رأسه عطس
فقال الحمد لله وذكر الحديث . والقرآن والحديث والآثار تدل على انه
سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده فمن تلك النفخة حدث فيه
الروح ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة ارواح ذريته لما عجزت
الملائكة من خلقه ولما عجزت من خلق النار وقالت لا ي شئ خلقتها

وهي ترى ارواح بني آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث ولما كانت ارواح الكفار كلها تبعلا بليس بل كانت الارواح الكافرة مخلوقة قبل كفره فان الله سبحانه انا حكم عليه بالكفر بعد خلق بدن آدم وروحه ولم يكن قبل ذلك كافرا فكيف تكون الارواح قبله كافرة ومؤمنه وهو لم يكن كافرا اذ ذلك وهل حصل الكفر للارواح الابتزينة واغوائه فالارواح الكافرة انما حدثت بعد كفره الا ان يقال كانت كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه والذي انحجوا به على تقديم خلق الارواح يخالف ذلك وفي حديث ابي هريرة في تخلق العالم الاخبار عن خلق اجناس العالم تاخر خلق آدم الى يوم الجمعة ولو كانت الارواح مخلوقة قبل الاجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة ايام فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الايام علم ان خلقها تابع لخلق الذرية وان خلق آدم وحده هو الذي وقع في تلك الايام الستة واما خلق ذريته فعلى الوجه المشاهد المعين ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة ناطقة لكانت ذاكرة لذلك في هذا العالم شاعرة به ولو بوجه ما ومن الممتنع ان تكون حية عالمة ناطقة عارفة بربها وهي بين ملائكة الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بحالها قبل ذلك بوجه ما واذ كانت بعد المفارقة تشعر بحالها وهي في البدن على التفصيل وتعلم ما كانت عليه هاهنا مع انها اكتسبت بالبدن امور اعاقها عن كثير من كمالها فلان تشعر بحالها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاولى الا ان يقال تعلقها

بالبدن واشتغالها بئد يبره منعها من شعورها بما لها الا اول فيقال هب
انه منعها من شعورها به على التفصيل والكمال فعل بمنعها عن ادنى شعور
بوجه مامما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن ومعلوم ان تعلقها بالبدن
لم يمنعها عن الشعور بلول احوالها وهي في البدن فكيف يمنعها من الشعور
بما كان قبل ذلك وايضا فانها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة
حية ناطقة عاقلة فلما تعلق بالبدن سلبت ذلك كله ثم حدث لها الشعور
والعلم والعقل شيئا فشيئا وهذا لو كان لكان من اعجب الامور ان تكون
الروح كاملة عاقلة ثم تعود ناقصة ضميعة جاهلة ثم تعود بعد ذلك الى
عقلها وقوتها فاني في العقل والنقل والفطرة ما يدل على هذا وقد قال
تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع
والابصار والافئدة لعلكم تشكرون فهذه الحال التي اخرجنا عليها هي
حالتنا الاصلية والعلم والعقل والمعرفة والقوة طار علينا حادث فينا بعد
ان لم يكن ولم تكن نعلم قبل ذلك شيئا البته اذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل
به وايضا فلو كانت مخلوقة قبل الاجساد وهي على ما هي الآن من طيب
وخبث وكفر وايمان وخير وشر لكان ذلك ثابتا لها قبل الاعمال
وهي انما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من اعمالها التي سمعت في
طلبها واستعانت عليها بالبدن فلم تكن لتتصف بتلك الهيئات والصفات
قبل قيامها بالابدان التي بها عملت تلك الاعمال وان كان قد رها
قبل ايجادها ذلك ثم خرجت الى هذه الدار على ما قدر لها فنحن

فالجواب ❀ ان هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف واضطربت افواههم فيها وكثر فيها خطوئهم وهدى الله اتباع الرسول واهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم فنذكر اقوال الناس ومالهم وما عليهم في تلك الاقوال ونذكر الصواب بحمد الله وعونه قال ابو الحسن الاشعري في مقالاته اختلف الناس في الروح والنفس والحياة وهل الروح هي الحياة او غيرها وهل الروح جسم ام لا فقال النظام الروح جسم وهي النفس وزعم ان الروح هي بنفسه وانكر ان تكون الحياة والقوة معنى غير الحى القوي وقال آخرون الروح عرض وقال قائلون منهم جعفر بن حرب لا ندري الروح جوهر او عرض كذا قال واعتلوا في ذلك بقوله تعالى ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي ❀ ولم يخبر عنها ما هي لانها جوهر ولا عرض قال واظن جعفرا اثبت الحياة غير الروح واثبت الحياة عرضا وكان الجبائي يذهب الى ان الروح جسم وانها غير الحياة والحياة عرض ويعتدل بقول اهل اللغة خرجت روح الانسان وزعم ان الروح لا تجوز عليها الاعراض وقال قائلون ليس الروح شئ اكثر من اعتدال الطبائع الاربع ولم يرجعوا من قولهم الا الى المعتدل ولم يشبوا في الدنيا شيئا الا الطبائع الاربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وقال قائلون ان الروح معنى خامس غير الطبائع الاربع وانه ليس في الدنيا الا الطبائع الاربع والروح واختلفوا في الروح في بعضها بعضهم طباعا وبينها

بعضهم اجسادا • وقال قائلون الروح الدم الصافي الخالص من الكدر
والعفونات وكذلك قالوا في القوة • وقال قائلون الحياة في الحرارة العريزية
وكل هؤلاء الذين حكمنا اقوالهم في الروح من اصحاب الطبائع يشبثون
ان الحياة هي الروح • وكان الاضم لا يثبت الحياة والروح شيئا غير الجسد
ويقول ليس اعقل الا الجسد الطويل العريض العميق الذي اراه
واشاهده وكان يقول النفس في هذا البدن بعينه لا تغير وانما جرى
عليها هذا الذكر على جهة البيان والتاكيد بحقيقة الشيء لا على انها معنى غير
البدن • وذكروا عن ارسطاطا ليس ان النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت
النسق واللون وانما جوهر بسيط مثبت في العالم كله من الحيوان على
جهة الاعمال له والتدبير وان لا يجوز عليه صفة قلة ولا كثرة قال وهي
على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية وانها
في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير • وقال آخرون بل النفس معنى
موجود ذات حدود و اركان وطول وعرض وعمق وانها غير مفارقة
في هذا العالم لغيرها فيما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق
وكل واحد منها يجمعها صفة الحدود والنهاية • وقالت طائفة ان النفس
موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قد منازكهم من معنى الحدود والنهايات
الا انها غير مفارقة لغيرها بما لا يجوز ان يكون موصوفا بصفة الحيوان
وحكي الجبرير عن جعفر بن مبرش ان النفس جوهر ليس هو هذا الجسم وليس
بجسم ولكنه معنى باين الجوهر والجسم • وقال آخرون النفس معنى غير

الروح والروح غير الحياة والحياة عنده عرض وهو ابو الهذيل وزعم
انه قد يجوز ان يكون الانسان في حال نومه مسلوب النفس والروح
دون الحياة واستشهد على ذلك بقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها
والتي لم تمت في منامها وقال جعفر بن حرب النفس عرض من الاعراض
يوجد في هذا الجسم وهو احد الآلات التي يستعين بها الانسان على الفعل
كالصحة والسلامة وما شبهها وانما غير موصوفة بشئ من صفات الجواهر
والاجسام . هذا ما حكاه الاشعري . وقالت طائفة النفس هي النسيم
الداخل والخارج بالتنفس قالوا والروح عرض وهو الحياة فقط وهو
غير النفس وهذا قول القاضي ابي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الاشعرية
وقالت طائفة ليست النفس جسما ولا عرضا وليست النفس في مكان
ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض ولا شئ في العالم ولا
خارجة ولا مجاورة له ولا مبانة وهذا قول المشائين وهو الذي حكاه
الاشعري عن ارسطاطاليس وزعموا ان تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه
ولا بالمجاورة ولا بالمساكنة ولا بالاتصاق ولا بالمقابلة وانما هو التدبير له
فقط واختار هذا المذهب البوسنجي ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ومعمر
ابن عباد الغزالي وهو قول ابن سينا والنباء وهو احدى المذاهب
وابطالها وابعدها من الصواب . قال ابو محمد بن حزم وذهب سائر اهل
الاسلام والملل المقررة بالمعاد الى ان النفس جسم طويل عريض عميق
ذات مكان جثة متميزة مصرفة للجسد قال وبهذا تقول . قال والنفس

والروح اسمان متراد فان لمعني واحد ومعناها واحد وقد ضبط ابو عبد الله
ابن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال ما يشير اليه كل انسان بقوله
انا اما ان يكون جسما او عرضا سار باقى الجسم ولا جسما ولا عرضا ساريا
فيه اما القسم الاول وهو انه جسم فذلك الجسم اما ان يكون هذا
البدن واما ان يكون جسما شاركا لهذا البدن واما ان يكون خارجا عنه
اما القسم الثالث وهو ان نفس الانسان عبارة عن جسم خارج
عن هذا البدن فهذا لم يقله احد واما القسم الاول وهو ان الانسان
عبارة عن هذا البدن والميكل المخصوص فهو قول جمهور الخلق وهو المختار
عند اكثر المتكلمين قلت هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي
اقوالهم من اهل البدع وغيرهم من المضلين واما اقوال الصحابة والتابعين
واهل الحديث فلم يكن له بها شعور البتة ولا اعتقاد لهم في ذلك قولا
على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسئلة والمذهب الحق الذى
دل عليه القرآن والسنة واقوال الصحابة لم يعرفه ولم يذكره وهذا
الذى نسبته الى جمهور الخلق من ان الانسان هو هذا البدن المخصوص
فقط وليس وراءه شئ هو من ابطال الاقوال في المسئلة بل هو ابطال من قول
ابن مينا واتباعه بل الذى عليه جمهور العقلاء ان الانسان هو البدن
والروح معا وقد يطلق اسمه على احدهما دون الآخر بقربة للناس لهم اربعة
اقوال في مسمى الانسان هل هو الروح فقط او البدن فقط او مجموعهما
او كل واحد منهما وهذه الاقوال الاربعة لهم في كلامه هل هو اللفظ فقط

او المعنى فقط • او مجموعهما • او كل واحد منهما • فالخلاف بينهم في
الناطق ونطقه قال الرازي واما القسم الثاني وهو ان الانسان عبارة
عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن فالقائلون
بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه • الاول •
انه عبارة عن الاخلاط الاربعة التي منها يتولد هذا البدن • والثاني •
انه الدم • والثالث • انه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب
اليسر من القلب وينفذ في الشريانات الى سائر الاعضاء • والقول
الرابع • انه الروح الذي يصعد في القلب الى الدماغ ويتكيف بالكيفية
الصالحة لقبول قوة الحفظ والفكر والذكر • والخامس • انه جزء لا يتجزأ
في القلب • والسادس • انه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس
وهو جسم نوراني علوي خفيف حتى يتمكن في جواهر الاعضاء
ويسرى فيها سر يان الماء في الورد و سريان الدهن في الزيتون والنفار في
الفحم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار القائضة عليها من هذا
الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الاعضاء وافادها
هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذا فسدت هذه الاعضاء
بسبب استيلاء الاخلاط الغليظة عليها او خرجت عن قبول تلك الآثار
فارق الروح البدن وانفصل الى عالم الارواح وهذا القول هو الصواب
في المسئلة وهو الذي لا يصح غيره وكل الاقوال سواء باطلة وعليه دل
الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل والفطرة ونحن نسوق

✽ القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل وذكره لا اله

الادلة عليه على نسق واحد ❖ الدليل الاول ❖ قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ❖ ففي الآية ثلاثة ادلة الاخبار بتوفيتها وامساكها وارسلها . الرابع . قوله تعالى ولو نرى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا ايديهم اخرجوا انفسكم اليوم تجزون عذاب الهون ❖ الى قوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة . وفيها اربعة ادلة (احدها) بسط الملائكة ايديهم لتناولها (الثاني) وصفها بالاخراج والخروج (الثالث) الاخبار عن عذابها ذلك اليوم (الرابع) الاخبار عن مجيئها الى ربها فهذه سبعة ادلة . الثامن . قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى اجل مسمى ثم اليه مرجعكم . الى قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون ❖ وفيها ثلاثة ادلة (احدها) الاخبار بتوفى الانفس بالليل (الثاني) بعثها الى اجسادها بالنهار (الثالث) توفى الملائكة له عند الموت فهذه عشرة ادلة ❖ الحادي عشر ❖ قوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي . وفيها ثلاثة ادلة (احدها) وصفها بالرجوع (الثاني) وصفها بالدخول (و الثالث) وصفها بالرضا واختلف السلف هل يقال لها ذلك عند الموت او عند البعث او في الموضعين على ثلاثة اقوال وقد روي في حديث مرفوع ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يكر الصديق اما ان الملك

سيقول هالك عند الموت وقال زيد بن اسلم بشرت بالجنة عند الموت
 ويوم الجمع وعند البعث وقال ابو صالح ارجع الى ربك راضية مرضية
 هذا عند الموت فادخل في عبادي وادخل جنتي قال هذا يوم القيامة فمذه
 اربعة عشر دليلاً ❀ الخامس عشر ❀ قوله صلى الله عليه وآله وسلم ان الروح
 اذا قبض تبعه البصر فقيه دليلاً ❀ احدهما ❀ وصفه بأنه يقبض ❀ والثاني ❀
 ان البصر يراه ❀ والسابع عشر ❀ ما رواه النسائي ثنا ابو داود عن عفان
 عن حماد عن ابي جعفر عن عمارة بن خزيمة ان اباة قال رأيت في المنام كافي
 اسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرته بذلك فقال ان الروح
 يلتقي الروح فاقنع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هكذا قال عفان برأسه الى
 حلقه فوضع جبهته (١) النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاخبر ان الارواح
 تتلاقى في المنام وقد تقدم قول ابن عباس تلتقي ارواح الاحياء والاموات في
 المنام فيتساءلون بينهم فيمسك الله ارواح الموتى ❀ الثامن عشر ❀ قوله
 صلى الله عليه وآله وسلم في حديث بلال ان الله قبض ارواحكم وردها اليكم
 حين شاء فقيه دليلاً وصفها بالقبض والرد ❀ العشرون ❀ قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم سمع المؤمن طائر يعاق في شجر الجنة وفيه دليلاً ❀ احدهما ❀
 كونها طائراً ❀ الثاني ❀ تعلقها في شجر الجنة واكلها على اختلاف التفسيرين
 ❀ الثاني والعشرون ❀ قوله ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح
 في الجنة حيث شاءت وتأوى الى قناديل معلقة بالعرش فاطلع اليهم ربك
 اطلاعة فقال اي شئ تريدون الحديث وقد تقدم وفيه ستة ادلة ❀ احدها ❀

(١) هكذا في الاصل وله فوضع جبهته على جبهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم

كونها مودعة في جوف طير (الثاني) انها تسرح في الجنة (الثالث) انها
 تأكل من ثمارها وتشرب من انهارها (الرابع) انها تأوي الى تلك القناديل
 اى تسكن اليها (الخامس) ان الرب تعالى خاطبها واستنطقها فاجابته
 وخاطبته (السادس) انها طلبت الرجوع الى الدنيا فعلم انها بما يقبل
 الرجوع (فان قيل) هذا كله صفة الطير لا صفة الروح (قيل) بل الروح
 المودعة في الطير قصد وعلى الرواية التي رجحها ابو عمرو هي قوله ارواح
 الشهداء كطير ينفي السؤال بالكتابة ❀ التاسع والعشرون ❀ قوله صلى الله
 عليه وآله وسلم في حديث طلحة بن عبيد الله اردت ما لي بالغابة فادركني الليل
 فاويت الى قبر عبيد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت
 احسن منها فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذاك عبد الله لم تعلم
 ان الله قبض ارواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت ثم علقها وسط
 الجنة فاذا كان الليل ردت اليهم ارواحهم فلا تزال كذلك حتى
 اذا اطلع الفجر ردت ارواحهم الى مكانها التي كانت وفيه اربعة
 ادلة سوى ما تقدم (احدها) جعلها في القناديل (الثاني)
 انتقالها من حيز الى حيز (الثالث) تكلمها وقراءتها في القبر
 (الرابع) وصفها بانها في مكان ❀ الثالث والثلاثون ❀ حديث البراء بن
 عازب وقد تقدم سياقه وفيه عشرون دليلا (احدها) قول ملك الموت
 لنفسه يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية . وهذا
 الخطاب لمن يفهم ويعقل (الثاني) قوله اخرجني الى مغفرة من الله

ورضوان (الثالث) قوله فتخرج تسيل كاتسيل القطرة من في السماء
 (الرابع) قوله فلا يد عونها في يد . طرفة عين حتى ياخذوها منه
 (الخامس) قوله حتى يكفنها في ذلك الكفن ويحيطوها بذلك
 الحنوط فاخبر انها كفن وتحنط . السادس . قوله ثم يصعد بروحه
 الى السماء (السابع) قوله ويوجد منها كاطيب نعمة مسك وجدت
 (الثامن) قوله فلنفتح له ابواب السماء (التاسع) قوله ويشيعه من كل سماء
 مقر بوها حتى ينتهي الى الرب تعالى (العاشر) قوله فيقول الله تعالى
 ودوا عبدي الى الارض (الحادي عشر) قوله فتدروا وجهه في
 جسده (الثاني عشر) قوله في روح الكافر فنفرق في جسده فيجذبها
 فننقطع منها العروق والعصب (الثالث عشر) قوله ويوجد لروحه
 كائن ريح وجدت على وجه الارض (الرابع عشر) قوله فيقذف بروحه
 من السماء وتطرح طر حافتهوى الى الارض (الخامس عشر) قوله فلا
 يرون بها على ملا من الملائكة الا قالوا ما هذا الروح الطيب وما هذا
 الروح الخبيث (السادس عشر) قوله فيخلصانه ويقولان له ما كنت
 تقول في هذا الرجل فان كان هذا الروح فظاهروا ان كان للبدن فهو
 بعد رجوع الروح اليه من السماء (السابع عشر) قوله فاذا صعد بروحه
 قيل اي رب عبدك فلان (الثامن عشر) قوله ارجعوه فاروه ماذا
 اعدت له من الكرامة فيرى مقعده من الجنة والنار (التاسع عشر) قوله
 في الحديث اذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك لله بين السماء

والارض والملائكة تصلى على روحه وبنو آدم يصلون على جسده
(العشرون) قوله فينظر الى مقعده من الجنة او النار حتى تقوم الساعة والبدن
قد تمزق وتلاشى وانما الذي يرى المقعد ين الروح *

✽ فصل ✽

✽ الرابع والخمسون ✽ حديث ابي موسى تخرج نفس المؤمن اطيب من ريح
المسك فتنطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون
السما فيقولون هذا فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت بحسن
عمله فيقولون من حبا بكم وبه فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب
الذي كان يصعد منه عمله فتشرق في السموات وهو كبرهان الشمس
حتى ينتهي بها الى العرش * واما الكافر فاذا قبض انطلق بروحه فيقولون
من هذا فيقولون فلان ابن فلان كان يعمل كيت وكيت لمساوى اعماله
فيقولون لا مرحبا لامر حباردوه فيرد الى اسفل الارض الى الثرى ففيه
عشرة ادلة (احدها) خروج نفسه (الثاني) طيب ريحها (الثالث)
انطلاق الملائكة بها (الرابع) تحية الملائكة لها (الخامس) قبضهم لها
(السادس) صعودهم بها (السابع) اشراق السموات لضوئها (الثامن)
اتهاؤها الى العرش (التاسع) قول الملائكة من هذا وهذا سؤال عن
عين وذات قائمة بنفسها (العاشر) قوله رده الى اسفل الارضين *

✽ فصل ✽

✽ الرابع والستون ✽ حديث ابي هريرة اذا خرجت روح المؤمن تلقاه

ملكان فيصعد انه الى السماء فيقول اهل السماء روح طيبة جاءت من
 قبل الارض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمريه وذكرك المسك ثم يصعد
 به الى ربه عز وجل فيقول رددوه الى آخر الاجلين ففيه ستة ادلة احدها
 قوله تلقاه ملكان الثاني قوله فيصعد انه الى السماء الثالث قول الملائكة
 روح طيبة جاءت من قبل الارض الرابع صلاتهم عليها الخامس
 طيب ريحها السادس الصعود بها الى الله عز وجل

✽ فصل ✽

✽ الحادى والسبعون ✽ حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان المؤمن تحضره
 الملائكة فاذا كان الرجل الصالح قالوا اخرجى ابتها النفس الطيبة كانت
 في الجسد الطيب اخرجى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب غير غضبان
 فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى ينتهي بها الى السماء فيسنتفع
 لها فيقال من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة
 كانت في الجسد الطيب ادخلى حميدة وابشرى بروح وريحان ورب
 غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله
 عز وجل واذا كان الرجل السوء قال اخرجى ابتها النفس الخبيثة
 كانت في الجسد الخبيث اخرجى ذميمة وابشري بحميم وغساق واخر من
 شكله ازواج فلا يزال يقال لها حتى تخرج فينتهي بها الى السماء فيقال
 من هذا فيقال فلان ابن فلان فيقال لامر حبا بالنفس الخبيثة كانت
 في الجسد الخبيث ارجعى ذميمة فانه لا تفتح لك ابواب السماء فترسل الى

الارض ثم تصير الى القبر وهو حديث صحيح وفيه عشرة ادلة (احدها)
 قوله كانت في الجسد الطيب وكانت في الجسد الخبيث فها هنا حال ومحل
 (الثاني) قوله اخر جى حميدة (الثالث) قوله وابشرى بروح وريحان
 فهذا اشارة بما تصير اليه بعد خروجه (الرابع) قوله فلا يزال يقال
 لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء (الخامس) قوله فيسنتفخ لها (السادس)
 قوله ادخلي حميدة (السابع) قوله حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى
 (الثامن) قوله لنفس الفاجر ارجعي ذميمة (التاسع) قوله فانه لا تفتح لك
 ابواب السماء (العاشر) قوله فترسل الى الارض ثم تصير الى القبر .

❀ فصل ❀

❀ الحادي والثمانون ❀ قوله صلى الله عليه وآله وسلم الارواح جنود مجندة
 فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف . فوصفها بانها جنود مجندة
 والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف والتناكر ومحال ان
 تكون هذه الجنود اعراضا او تكون لا داخلية العالم ولا خارجة ولا بعض
 لها ولا كل ❀ الثاني والثمانون ❀ قوله في حديث ابن مسعود رضى الله عنه
 على الارواح تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل وقد تقدم ❀ الثالث والثمانون ❀ قوله
 في حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما ان ارواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة
 يومين وما راى احدهما صاحبه ❀ الرابع والثمانون ❀ الاثار التي ذكرناها في
 خلق آدم وان الروح لما دخل في رأسه عطس فقال الحمد لله فلما وصل الروح الى
 عينيه نظر الى ثمار الجنة فلما وصل الى جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل

ان يبلغ الروح رجليه وانها دخلت كارهة وتخرج كارهة
 ✽ الخامس والثمانون ✽ الاثار التي فيها اخرج الرب تعالى النسم وتميز
 شقيهم من سعيدهم و تفاوتهم حبس في الاشرار والظلمة و ارواح الانبياء
 فيهم مثل السرج وقد تقدم ✽ السادس والثمانون ✽ حديث تميم الداري ان
 روح المؤمن اذ اصعد بها الى الله خر ساجدا بين يديه وان الملائكة
 تتلقى الروح بالبشرى وان الله تعالى يقول لملك الموت انطلق بروح
 عبدى فضعه في مكان كذا وكذا وقد تقدم ✽ السابع والثمانون ✽ الاثار
 التي ذكرناها في مستقر الارواح بعد الموت واختلاف الناس في ذلك
 وفي ضمن ذلك الاختلاف اجماع السلف على ان للروح مستقرا بعد
 الموت وان اختلف في تعيينه ✽ الثامن والثمانون ✽ ما قدم علم بالضرورة
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاء به واخبر به الامة انه تنبت
 اجسادهم في القبور فاذا نفخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها
 فدخلت فيه فانشقت الارض عنه فقام من قبره وفي حديث الصور ان
 اسرافيل عليه السلام يدعوا الارواح فتاتيهم جميعا ارواح المسلمين نورا والارواح
 مظلمة فيجمعها جميعا فيعلقها في الصور ثم ينفخ فيه فيقول الرب
 جل جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الارواح من الصور
 مثل النحل قدملات ما بين السماء والارض فيأتي كل روح الى جسده
 فيدخل ويامر الله الارض فتنشق عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم
 ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم

قيام ينظرون وهذا معلوم بالضرورة ان الرسول اخبر به وان الله سبحانه
لا ينشئ لهم ارواحا غير ارواحهم التي كانت في الدنيا بل هي الارواح
التي اكتسبت الخير والشر انشأ ابدانها نشأة اخرى ثم ردها اليها
✽ التاسع والثمانون ✽ ان الروح والجسد يختصمان بين يدي الرب عز وجل
يوم القيامة قال علي بن عبد العزيز ثنا احمد بن يونس ثنا ابو بكر بن عياش
عن ابي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما تزال
الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح
يا رب انما كنت روحا منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي
ويقول الجسد يا رب كنت جسدا خلقتني ودخل في هذا الروح
مثل النار فيه كنت اقوم وبه كنت اقعده وبه اذهب وبه اجي لا ذنب لي
قال فيقال انا اقضي بينكما اخبراني عن اعمى ومقعد خلا حائطا فقال
المقعد للاعمى اني ارى ثم افلو كانت لي رجلان لتناولت فقال الاعمى انا
احملك على رقبتي فحملته فتناول من الثمر فاكلا جميعا فغلب من الذنب
قالا عليها جميعا فقال قضيتما على نفسيكما ✽ التسعون ✽ الاحاديث
والآثار الدالة على عذاب القبر ونيمة الى يوم البعث فسلوم ان الجسد
تلاشى واضمحل وان العذاب والنعيم المستمرين الى يوم القيامة انما هو على
الروح ✽ الحادي والتسعون ✽ اخبار الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله
وسلم في الحديث الصحيح عن الشهداء انهم لما سئلوا ما تريدون قالوا نريد
ان ترداروا حنا في اجسادنا حتى نقتل فيك مرة اخرى فهذا سوال وجواب

من ذات حية عالمة ناطقة تقبل الرد الى الدنيا والدخول في اجساد خرجت
 منها وهذه الارواح سئلت وهي تسرح في الجنة والاجساد قد غرقت في البلي
 ❦ الثاني والتسعون ❦ ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من الصحابة رضوان الله
 عليهم ان ارواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت وارواح الكفار
 في سجين وقد تقدم ❦ الثالث والتسعون ❦ روية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 لارواح الناس عن عيسى بن آدم ويساره ليلة الاسراء فراها مخيرة بمكان معين
 ❦ الرابع والتسعون ❦ رويته ارواح الانبياء في السموات وسلامهم عليه
 وترحيبهم به كما اخبر به واما ابدانهم في الارض ❦ الخامس والتسعون ❦ رويته
 صلى الله عليه وآله وسلم ارواح الاطفال حول ابراهيم الخليل عليه السلام
 ❦ السادس والتسعون ❦ رويته صلى الله عليه وآله وسلم ارواح المعذنين في
 البرزخ بانواع العذاب في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه وقد
 تلاشت اجسادهم واضمحلت وانما كان الذي رآه ارواحهم ونسمهم يفعل بها
 ذلك ❦ السابع والتسعون ❦ اخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله انهم احياء
 عند ربهم يرزقون . وانهم فرحون مستبشرون باخوانهم وهذا الارواح قطعا
 لان الابدان في التراب تنتظر عود ارواحها اليها يوم البعث ❦ الثامن
 والتسعون ❦ ما تقدم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ونحن نسوقه ليتبين
 كم فيه من دليل على بطلان قول الملاحدة واهل البدع في الروح وقد ذكرنا
 اسناده فيما تقدم قال بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم قاعد تلا
 هذه الآية ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت الآية ثم قال والذي نفس

محمد يده مامن نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعد هامن الجنة والنار
 فاذا كان عند ذلك صف له ساطان من الملائكة ينتظران ما بين الخافقين
 كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم ثرون انه ينظر
 اليكم مع كل ملك منهم اكلان وحنوط فان كان مؤمنا بشروه بالجنة وقالوا
 اخرجى ايها النفس الطمئة الى رضوان الله و جنته فقد اعد الله
 لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون يبشرونه
 فلهم الطف به و اراف من الوالدة بولد هاشم يسلمون روحه من تحت
 كل ظفر و مفصل يموت الاول فالاول و يبرد كل عضو الاول فالاول
 و يهون عليه و ان كنتم ثرونه شديد احتى تبلغ ذقنه فلهى اشد كراهية
 للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم فيبتدرونها كل
 ملك منهم ايهم يقبضها فيتولى قبضها ملك الموت ثم تلا رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم قل يثوقاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون
 فيتلقاها باكلان يبض ثم يحتضنها اليه فلهو اشد لزوما من المرأة لولدها
 ثم يفوح منها ريح اطيب من المسك فينشقون ريح اطيبا و يتباشرون بها
 و يقولون مرحبا بالريح الطيبة و الروح الطيب اللهم صل عليه روحا
 و صل على جسد خرجت منه قال فيصعدون بها فتفوح لهم ريح اطيب
 من المسك فيصلون عليه و يتباشرون بها و تفتح لهم ابواب السماء و يصل
 عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله
 فيقول الجبار عز وجل مرحبا بالنفس الطيبة ادخلوها الجنة و اذروها

مقعدهما من الجنة واعرضوا عليهما ما عددت لهما من الكرامة والنعيم
ثم اذ هبوا الي الارض فاني قضيت اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم
ومنها اخرجهم تارة اخرى فوالذي نفس محمد بيده لم ياشد كراهية
للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول اين تذهبون بي الى
ذلك الجسد الذي كنت فيه فيقولون انما مامورون بهذا فلا بد لك
منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله واكفانه فيدخلون ذلك الروح
بين الجسد واكفانه فتأمل كم في هذا الحديث من موضع يشهد ببطلان
قول المبطلين في الروح ❦ التاسع والتسعون ❦ ما ذكره عبد الرزاق عن معمر
عن زيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن البيلماني عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
قال اذا توفي المؤمن بعث اليه ملكان برلمان من الجنة وخزقة تقبض فيها فتخرج
كاطيب رائحة وجدها احد قطبانة حتى يوتي به الرحمن جل جلاله فتسجد
الملائكة قبله ويسجد بعدهم ثم يدعى ميكائيل عليه السلام فيقال اذهب
بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين حتى اسئلك عنها يوم القيامة
وقد تظاهرت الآثار عن الصحابة ان روح المؤمن تسجد بين يدي العرش
في وفاة النوم و وفاة الموت واما حين قدومها على الله فاحسن تحيتها
ان تقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام
(وحدثني) القاضي نور الدين بن الصائغ قال كانت لي خالة وكانت من
المصالحات العابدات قال عدتها في مرض موتها فقالت لي الروح اذا قدمت
علي ووقفت بين يدي ما تكون تحيتها وقولها له قال فمظمت علي

مسألتهما وفكرت فيهما ثم قلت تقول اللهم انت السلام ومنك السلام
تباركت يا ذا الجلال والاكرام . قال فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت
لي جزاك الله خيرا لقد دهرت فما ادري ما قوله ثم ذكرت تلك
الكلمة التي قلت لي فقلت لها .

❀ فصل ❀

❀ المائة ❀ ما قد اشترك في العلم به عامة اهل الارض من لقاء ارواح الموتى
وسوالهم لهم واخبارهم اياهم بامور خفيت عليهم فراوها عيانا وهذا
اكثر من ان يتكلف ايراده و اعجب من هذا الوجه ❀ الحادي ❀ والمائة ❀
ان روح النائم يحصل لها في المنام آثار فنصبح نراها على البدن عيانا وهي من
تأثر الروح في الروح كما ذكر القيرواني في (كتاب البستان) عن بعض
السلف ❀ قال ❀ كان لي جار يشتم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فلما كان ذات
يوم اكثر من شتمهما فتناولته وتناولني فانصرفنا الى منزلي
وانا مقموم حزين فتمت وتركته العشاء فرأيت رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم في المنام فقلت يا رسول الله فلان يسب اصحابك
قال من اصحابي قلت ابو بكر وعمر فقال خذ هذه المديّة فاذهب بها
فاخذتها فاذهبته وذبحته ورأيت كأن يدي اصابها من دمه
فالقيت المديّة واھويت بيدي الى الارض لاسمها فالتبتهت
وانا اسمع الصراخ من نحو داره فقلت ما هذا الصراخ قالوا فلان
مات فجأة فلما اصبحنا جئنا فنظرت اليه فاذا خط موضع الذبح .

❀ قصة ذبح الرافضي الذي كان يسب الشيخين رضي الله عنهما في المنام ❀

وفي كتاب المنامات) لا بن ابي الدنيا عن شيخ من قريش * قال * رأيت رجلا بالشام قد اسود نصف وجهه وهو يقطعه فسالته عن ذلك فقال قد جعلت الله علي ان لا يسئلني احد عن ذلك الا اخبرته به كنت شديدا الوقعة في علي بن ابي طالب رضي الله عنه فبينما اذا ذات ليلة نائم اذا نائي آت في منامي فقال لي انت صاحب الوقعة في ف ضرب شق وجهي فاصبحت وشق وجهي اسود كما ترى * وذكر * مسعدة عن هشام بن حسان عن واصل مولى ابن عيينة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة قالت كنت عند عائشة رضي الله عنها فأتتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولعن بها فقالت ما أتيتك الا من اجل يدي ان ابي كان رجلا سمحا واني رأيت في المنام حياضا عليها رجال معهم آنية يسقون من انهم فرأيت ابي فقلت اين امي فقال انظري فتظرت فاذا امي ليس عليها الا قطعة خرقة فقال انها لم تصدق قط الا بتلك الخرقة وشحمة من بقرة ذبحوها فملك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول واعطشاه قالت فاخذت انا من الآنية فسقيتها فنوديت من فوق من سقاها ابيس الله يده فاصبحت يدي كما ترين * وذكر * الحارث بن اسد الحماسي واصبغ وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسعدة قال بينما امرأة عند عائشة اذ قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان لا اشرك بالله شيئا ولا اسرق ولا ازني ولا اقتل ولدي ولا آتي بيها تافريه بين يدي ورجلي ولا اعصى في معروف فوفيت لربي ووفالي ربي

قصّة سواد الوجه لسباب علي في المنام

فوالله لا يعذبني الله فاناها في المنام ملك فقال لها كلا انك تبهرجين
وزينتك تبدين وخيرك تكندين (١) وجارك تؤذين وزوجك تعصين
ثم وضع اصابعه الخمس على وجهها وقال خمس بخمس ولوزدت زدناك
فاصبحت واثر الاصابع في وجهها ❀ وقال ❀ عبدالرحمن بن القاسم صاحب
مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب بن عبدالله بن الاشج كان من
خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحابه اني قد رايت
امرا ولا خبر نه اني رايت كافي اذ دخلت الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فقاء
اللبن واستشهد بعد ذلك ❀ قال ابو القاسم وكان في غزوة في البحر بموضع
لالبن فيه وقد سمعت غير مالك يذكره ويذكر انه معروف فقال اني
رايت كافي اذ دخل الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اغسمت عليك
لما تقيأت فقاء لبنا يصلد اي يبرق وما في السفينة لبن ولا شاة ❀ قال
ابن قتيبة قوله يصلد اي يبرق يقال صلد اللبن يصلد ومنه حديث عمر
ان الطبيب سقاء لبنا فخرج من الطعنة ابيض يصلد ❀ وكان ❀ نافع القاري
اذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك فقل له كلما قعدت تطيب فقال
ما مس طيبا ولا اقربه ولكن رايت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام
وهو يقرأ في من ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة ❀ وذكر ❀
مسعدة في كتابه في الرويا عن ربيع بن زيد الرقاشي قال اتاني رجلان
فقعدا الي فاغتابا رجلا فنهيتهما فاتاني احدهما بعد فقال اني رايت في المنام
كان زنجيا اتاني بطبق عليه جنب خنزير لم ارحما قط اسمن منه

فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير فتهديني فاكلت فاصبحت وقد تغير
في فلم يزل يحذر الريح في فيه شهرين ❦ وكان ❦ العلاء بن زياد له وقت يقوم
فيه فقال لا هله تلك الليلة اني اجد فترة فاذا كان وقت كذا فايقظوني
فلم يفعلوا قال فاتاني آت في منامي فقال قم يا علاء بن زياد اذ كرا لله يذكرك
واخذ بشعرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي
فلم نزل قائمة حتى مات ❦ قال يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وانهم
لقيام في رأسه ❦ وذكر ❦ ابن ابي الدنيا عن ابي حاتم الرازي عن محمد بن علي
قال كنا بمكة في المسجد الحرام فعودا فقلنا رجل نصف وجهه اسود
ونصفه ابيض فقال يا ايها الناس اعتبروا بي فاني كنت اناول الشينين
واشتمهما فيمن انا ذات ليلة نائم اذا تاني آت فرفع يده فلطم وجهي وقال لي
ياعد والله يا فاسق السبت نسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فاصبحت
وانا على هذه الحالة ❦ وقال ❦ محمد بن عبد الله المهلبى رأيت في المنام كافي في
رجة بنى فلان واذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس على اكمة ومعه
ابوبكر وعمر واقف قد امه فقال له عمر يا رسول الله ان هذا يشتجني
ويشتم ابا بكر فقال حي به يا ابا حفص فاتي برجل فاذا هو العماني وكان
مشهورا بسبهما فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم اضجعه فاضجعه ثم قال
اذ بجه فذ بجه قال فما نهني الا صياحه فقلت مالي لا اخبره عسى ان
يتوب فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديدا فقلت ما هذا اليكاه
فقالوا العماني ذبح البارحة على سريريه قال فد نوت من عنقه فاذا من

❦ قصة زينة بنت جابر ❦

❦ قصة زينة بنت جابر ❦

اذنه الى اذنه طريقة حمراء كالدّم المحصور ❀ وقال ❀ القبرواني اخبرني
 شيخ لنا من اهل الفضل قال اخبرني ابو الحسن المطليبي امام مسجد النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم قال رأيت بالمدينة عجبا كان رجل يسب ابا بكر وعمر
 رضي الله عنهما فيبنا نحن يومامن الايام بعد صلوة الصبح اذا قبل رجل
 وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه فسالناه ما قصتك فقال رأيت
 البارحة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي يرب يد به ومعه
 ابو بكر وعمر فقالا يا رسول الله هذا الذي يؤذينا ويسبنا فقال
 لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من امرك بهذا يا ابا قيس فقلت
 له علي واشرت اليه فاقبل علي علي بوجهه ويده وقد ضم اصابعه
 وبسط السبابة والوسطى وقصد بها الى عيني فقال ان كنت كذبت
 ففقا الله عينيك وادخل اصبعه في عيني فاثبتت من نومي وانا على هذه الحال
 فكان يبكي يخبر الناس واعلن بالتوبة ❀ قال ❀ القبرواني واخبرني شيخ
 من اهل الفضل قال اخبرني فقيه قال كان عندنا رجل بكثرا الصوم ويسرده
 ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كان اسودين اخذين بضبعيه
 وثيابه الى تور محمي ليلقياه فيه قال فقلت لهما على ماذا فقالا على خلافك
 لسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فانه امر بنجبل الفطر وانت تؤخره
 قال فاصبح وجهه قد اسود من وهج النار فكان يمشى متبرقعافي الناس
 واعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش والجوع
 والالمان غيره قد سقاه واطعمه اوداواه بدواه فيستيقظ وقد زال

❀ قصة سواد الوجه التي اخبر الافطار خلاف امره صلى الله عليه وآله وسلم ❀

عنه ذلك كله وقد رأى الناس من هذا عجائب (وقد ذكر) مالك عن ابي
الرجال عن عمرة عن عائشة ان جارية لها سحرتها وان سيدها دخل
عليها وهي مريضة فقال انك سحرت قالت ومن سحرني قال جارية في
حجرها صبي قد بال عليها فذعت جاريته فقالت حتى اغسل بولا في
ثوبي فقالت لما اسحرتني قالت نعم قالت وما دعاك الى ذلك قالت
اردت تعجيل الفتق فامرت اخاها ان يبيعها من الاعراب بمن يسي
ملكها فباعها ثم ان عائشة رأت في منامها ان اغتسلي من ثلاثة اباريم بعضها
بعضا فاستسقي لها فغسلت فبرأت ❀ وكان ❀ سيالك بن حرب قد ذهب
بصره فرأى ابراهيم الخليل في المنام فمسح على عينيه وقال اذهب الى القرأت
فانعمس فيه ثلاثا ففعل فابصر ❀ وكان ❀ اسمعيل بن بلال الحضرمي
قد عمي فأتى في المنام فقبل له قل يا قريب يا محبوب يا سميع الدعاء بالطيف
بن يشاء رد علي بصري فقال الليث بن سعد انا رأيتك قد عمي ثم ابصر
❀ وقال ❀ عبيد الله بن ابي جعفر اشتكيت شكوى فجهدت منها فكنت اقرا
آية الكرسي فتمت فاذا رجلا ن قائمان بين يدي فقال احدهما لصاحبه انه يقرأ
آية فيها ثلاث مائة وستون رحمة افلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة واحدة
فاستيقظت فوجدت خفة ❀ قال ❀ ابن ابي الدنيا عثلت امرأة من اهل
الخير والصلاح بوجع المعدة فرأت في المنام قائلا يقول لالا اله الا الله المنفلي
وشراب الورد فشربه فاذهب الله عنهما ما كانت تجد ❀ قال ❀ وقالت ايضا
رأيت في المنام كافي اقول السناء والعسل وماء الحمص الاسود شفاه لوجع

رد عاه رد البصر

علاج وبيع الاوراك

الاوراك فلما استيقظت انتى امرأة تشكو وجعا بوركها فوصفت لها ذلك
فاستنعت به ❀ وقال ❀ جالينوس السبب الذى دعانى الى فصدا العروق
الضواري انى امرت به فى منامى صرتين قال كنت اذ ذاك غلاما قال
واعرف انسانا شفاه الله من وجع كان به فى جنبه بفصدا العروق الضارب
لرويا راها فى منامه ❀ وقال ❀ ابن الخراز كنت اعالج رجلا مموودا فغاب
عنى ثم لقيته فسألت عن حاله فقال رأيت فى المنام انسانا فى زي ناسك متوكئا
على عصا وقف على وقال انت رجل مموود فقلت نعم فقال عليك بالكباء
والجلنجبين فاصبحت فسألت عنهما فقبل لى الكباء المصطكى والجلنجبين
الورد المر با بالعسل فاستعملتهما اياما فبرأت فقلت له ذلك جالينوس
والوقائع فى هذا الباب اكثر من ان تذكره قال بعض الناس ان اصل الطب
من المنامات ولا ريب ان كثيرا من اصوله مستند الى الرويا كما ان بعضها عن
التجارب وبعضها عن القياس وبعضها عن الهام ومن اراد الوقوف على ذلك
فلي نظر فى (تاريخ الاطباء) وفى (كتاب البستان للقيروانى) وغير ذلك ❀

❀ فصل ❀

❀ الوجه الثانى بعد المائة ❀ قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا
عنها لا تفتح لهم ابواب السماء وهذا دليل على ان المؤمنين تفتح لهم
ابواب السماء وهذا التفتيح هو تفتيحها لارواحهم عند الموت كما تقدم
فى الاحاديث المستفيضة ان السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينتهى بها الى
بين يدي الرب تعالى واما الكافر فلا تفتح لروحه ابواب السماء ولا تفتح

جسد . ابواب الجنة .

فصل

الوجه الثالث بعد المائة قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم بابلال
 ما دخلت الجنة الاسمعت خشخشتك بين يدي فم ذلك قال ما حدثت
 في ليل او نهار الا توضأت و صليت ركعتين قال بهما . و معلوم ان الذي
 سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال و الا لجسد . لم ينقل الى الجنة
 الوجه الرابع بعد المائة الاحاديث والآثار التي في زيارة القبور والسلام
 على اهلها ومخاطبتهم و الاخبار عن معرفتهم بزوارهم وردهم عليهم السلام
 و قد تقدمت الاشارة اليها الوجه الخامس بعد المائة شكابة كثير من
 ارواح الموتى الى اقاربهم وغيرهم امور اموذية فيجسدونها كما شكوا .
 فيزيلونها الوجه السادس بعد المائة لو كانت الروح عبارة عن عرض
 من اعراض البدن او جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه لكان قول
 القائل خرجت و ذهبت وقت وجئت و قعدت و تحركت و دخلت
 و رجعت ونحو ذلك كله اقوالا باطلة لان هذه الصفات ممتعة الثبوت
 في حق الاعراض والمجردات و كل عاقل يعلم صدق قوله و قول غيره .
 ذلك فالقدح في ذلك قدح في اظهر المعلومات فهو من باب السفسطة .
 لا يقال . حاصل هذا الدليل التمسك بالفاظ الناس واهللافاتهم و هي
 تحتمل الحقيقة و المجاز فاعلم . مرادهم دخل جسمي و خرج . لانا انما
 استند للنابشهادة العقل والفطرة بمعاني هذه الالفاظ فكل احد يشهد

عقله وحسه بانه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه فشهادة الحس
والعقل بما في هذا الالفاظ واصافتها الى الروح اصلا و الى البدن تبعاً من
اصدق الشهادات والاعتماد على ذلك لا على مجرد الاطلاق اللفظي ❀ الوجه
السابع بعد المائة ❀ ان البدن مركب ومحل لتصرف النفس فكان دخول
البدن وخروجه وانتقاله جارياً مجرى دخول مركبه من فرسه ودابته فلو
كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون
لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الانسان الى الدار وخروجه منها ومن
دخوله هو وهذا معلوم البطلان بالضرورة وكل احد يعلم ان نفسه وروحه هي
التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاً لها في
الدخول والخروج فهو لها بالاصل والبدن بالتبع لكنه للبدن بالمشاهدة
والروح بالعلم والعقل ❀ الوجه الثامن بعد المائة ❀ ان النفس لو كانت كما
يقوله من يقول انها عرض لكان الانسان كل وقت قد يبدل مائة الف
نفس او اكثر والانسان انما هو انسان بروحه ونفسه لا يبدل نهو كان
الانسان الذي هو الانسان غير الذي هو قبله بلحظة وبعده بلحظة وهذا
من نوع الهوس ولو كانت الروح مجردة وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط
لا بالمساكنة والمداخلة لم يمنع ان ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره
كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت او مدينة عنها وتعلق بتدبير غيرها
وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في ان هذه النفس التي تزيد في النفس
الاولى او غيرها وهل زيد هو ذلك الرجل ام غيره وعاقلاً لا يجوز ذلك

فلو كانت الروح عرضا واما مجردا لحصل الشك المذكور ❖ الوجه التاسع بعد
 المائة ❖ ان كل احد يقطع ان نفسه موصوفة بالعلم والفكر والحب والبغض
 والرضى والسخط وغيرها من الاحوال النفسانية و يعلم ان الموصوفات
 بذلك ليس عرضا من اعراض بدنه ولا جوهرها مجردا منفصلا عن بدنه
 غير مجاور له ويقطع ضرورة بان هذه الادراكات لا مردا خل في بدنه
 كما يقطع بانه اذا سمع وابصر وشم وذاق ولمس وتحرك وسكن فتلك
 امور قائمة به مضافة الى نفسه وان جوهر النفس هو الذي قام به ذلك
 كله لم يقم بمجردة ولا بعرض بل قام بتمحيذ اخل العالم منتقل من مكان
 الى مكان يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل وليس الا هذا البدن
 والجسم الساري فيه المشايك له الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد ❖ الوجه
 العاشر بعد المائة ❖ ان النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن تعلق التدبير
 فقط كتعلق الملاح بالسفينة والجمال بجملته لا يمكنها ترك تدبير هذا البدن
 واستغاله بتدبير بدن آخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك وفي ذلك تجوز
 نقل النفوس من ابد الى ابدان ولا يقال ان النفس اتحدت ببدنها
 فامتنع عليها الانتقال او انها لها عشق طبيعي وشوق ذاتي الى تدبير هذا
 البدن فلهذا السبب امتنع انتقالها لاننا نقول اتحادا لا يتحيز بالتميز محال
 ولانها لو اتحدت به لبطلت ببطالانه ولانها بعد الاتحاد ان بقيافها اثنان
 لا واحد وان عد ما هو حدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء وان بقي
 احدها وعد ما آخر فليس باتحاد ايضا واما عشق النفس الطبيعي للبدن

فالنفس انما تشقه لانها تتناول الذات بواسطته واذا كانت الابدان
متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها اليها على السواء فقولكم ان
النفس المعينة عاشقة للبدن المعين باطل . ومثال ذلك العطشان اذا صادف
آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه ان يعشق واحدا منها
بعينه دون سائرهما ❀ الوجه الحادى عشر بعد المائة ❀ ان نفس الانسان
لو كانت جوهر مجردا لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصلة بالعالم
ولا منفصلة عنه ولا مبائنة له ولا مجانبية لكان يعلم بالضرورة انه موجود
بهذه الصفة لان علم الانسان بنفسه وصفاتها اظهر من كل معلوم وان
علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه ومعلوم قطعا ان ذلك باطل فان جماهير
اهل الارض يعلمون ان اثبات هذا الموجود محال في العقول شاهد ا
وغائب فمن قال ذلك في نفسه وربه فلا نفسه عرف ولا ربه عرف
❀ الوجه الثانى عشر بعد المائة ❀ ان هذا البدن المشاهد محل لجميع صفات
النفس وادراكها الكلية والجزئية ومحل للقدرة على الحركات الارادية
فوجب ان يكون الحامل لتلك الادراكات والصفات هو البدن
وما سكن فيه اما ان يكون محلها جوهر مجردا لا داخل العالم ولا خارجه
فباطل بالضرورة ❀ الوجه الثالث عشر بعد المائة ❀ ان النفس لو كانت
مجردة عن الجسمية والتميز لا تمتنع ان يتوقف فعلها على مماسة محل الفعل
لان ما لا يكون متميزا يمتنع ان يصير مماسا للمتميز ولو كان الامر كذلك
لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملاقة

بين الفاعل وبين محل الفعل فكان الواحد منا يقدر على تحريك الاجسام
من غير ان يماسها او يماس شيئا يماسها فان النفس عندكم كما كانت قادرة
على تحريك البدن من غير ان يكون بينها وبينه تماس كذلك
لا تمنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير تماس له ولا لما يماسه
وذلك باطل بالضرورة فعلم ان النفس لا تقوى على التحريك الا بشرط
ان تماس محل الحركة او تماس ما يماسه و كل ما كان تماسا للجسم او لما يماسه
فهو جسم فان قيل يجوز ان يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص
غير مشروط بالتماسه و تأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول
التماس بين بدنهما و بين ذلك الجسم فالجواب انه لما كان قبول البدن
لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول التماس بين النفس وبين البدن
وجب ان تكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية
في قبول الحركة و نسبة النفس الى جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن
الحجمية و علائق الحجمية كانت نسبة ذاتها الى الكل بالسوية و متى كانت
ذات الفاعل نسبتها الى الكل بالسوية و القوابل نسبتها الى ذلك الفاعل
بالسوية كان التأثير بالنسبة الى الكل على السواء فاذا استغنى الفاعل عن
تماسه محل الفعل في حق البعض و جب ان يستغنى في حق الجميع و ان افتقر الى
التماسه في البعض و جب افتقاره في الجميع فان قيل النفس عاشقة لهذا
البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه اقوى من تأثيرها في غيره قيل هذا
العشق الشديد يقتضى ان يكون تعلقها بالبدن اكثر و تصرفها فيه اقوى

فاما ان يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة الى هذه الاجسام فذلك محال وهذا
 دليل في غاية القوة ❀ الوجه الرابع عشر بعد المائة ❀ ان العقلاء كلهم يتفقون
 على ان الانسان هو هذا الحي الناطق المتغذي النامي الحساس المتحرك
 بالارادة وهذه الصفات نوعان . صفات لبدنه . وصفات لروحه ونفسه
 الناطقة . فلو كانت الروح جوهرامجردا لادخل العالم ولا
 خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه لكان الانسان لادخل العالم
 ولا خارجه ولا متصلا به ولا منفصلا عنه او كان بعضه في العالم وبعضه
 لادخل العالم ولا خارجه وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك
 وان الانسان يحملنه داخل العالم بدنه وروحه وهذا في البطلان
 بضاهي قول من قال ان نفسه قديمة غير مخلوقة فجعلوا نصف الانسان مخلوقا
 ونصفه غير مخلوق . فان قيل . نحن نسلم ان الانسان كما ذكرتم الا انثبت
 جوهرامجردا يدير الانسان الموصوف بهذه الصفات . قلنا . فذلك
 الجوهر الذي اثبتتموه مغائر للانسان او هو حقيقة الانسان ولا بد
 لكم من احد الامرين . فان قلتم ❀ هو غير الانسان رجع كلامكم الى انكم اثبتتم
 للانسان مدبرا غيره سميتوه نفسا وكلامنا لان انما هو في حقيقة الانسان
 لاني مدبره فان مدبر الانسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد
 القهار ❀ الوجه الخامس عشر بعد المائة ❀ ان كل عاقل اذا قيل له ما الانسان
 فانه يشير الى هذه البنية وما قام بها لا يخطر بباله امر مغائر لها مجرد ليس
 في العالم ولا خارجه والعلم بذلك ضروري لا يقبل شك ولا تشكيكا

❀ الوجه السادس عشر بعد المائة ❀ ان عقول العالمين قاضية بان الخطاب متوجه الى هذه البنية وما قام بها وما كنهاو كذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب ولوان رجلا قال المامور والنهي والمدح والمذموم والمخاطب والعافل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارج له ولا متصل به ولا منفصل عنه لا ضحك العقلاء على عقله ولا طبقوا على تكذيبه وكل ما شهدت بداهة العقول وصرائعها يبطلانه كان الاستدلال على ثبوته استدلالا على صحة وجود المحال وبالله التوفيق ❀

❀ فصل ❀

❀ فان قيل ❀ قد ذكرتم الادلة الدالة على جسميتها وتجزئها فاجابكم عن ادلة المنازعين لكم في ذلك فانهم استدلووا بوجوه ❀ احدها ❀ اتفاق العقلاء على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم فيجعلونها شيئا غير الجسم فلو كانت جسما لم يكن لهذا القول معنى ❀ الثاني ❀ وهو اقوى ما يحتاجون به انه من المعلوم ان في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة كالنقطة والجوهر الفرد بل ذات واجب الوجود فوجب ان يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة فوجب ان يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة وهو النفس فلو كانت جسما لكانت قابلة للقسمة ❀ ويقرر ❀ هذا الدليل على وجه آخر وهو ان محل العلوم الكلية لو كان جسما او جسما نيا لانتسخت تلك العلوم لان الحال في المنقسم وانقسام تلك العلوم مستحيل ❀ الثالث ❀ ان الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك وتجردها اما ان يكون بسبب

❀ في بيان ادلة المنازعين في جسمية الروح ❀

الماخوذ عنه او بسبب الاخذ والاول باطل لان هذه الصور انما اخذت
 عن الاشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والاضاع المعينة فثبت ان
 تجرد هاتما هو بسبب الاخذ والاول بالقوة العقلية المسماة بالنفس ✽ الرابع ✽
 ان القوة العاقلة تقوى على افعال غير متناهية فانها تقوى على ادراكات
 لا تنهاى والقوة الجسمية لا تقوى على افعال غير متناهية لان القوة
 الجسمانية تنقسم بانقسام محتمل فالذى يقوى عليه بعضها يجب ان يكون اقل
 من الذى يقوى عليه الكل فالذى يقوى عليه الكل يزيد على الذى يقوى
 عليه البعض اضعافا متناهية والزائد على المتناهي بمتناه منناه ✽ الخامس ✽
 ان القوة العاقلة لو كانت حالة فى آلة جسمانية لوجب ان تكون القوة العاقلة
 دائمة الادراك لتلك الآلة او متمتعة الادراك لها بالنكية وكلاهما باطل لان
 ادراك القوة العاقلة لتلك الآلة ان كان عين وجودها فهو محال وان كان صورة
 مساوية لوجودها وهي حالة فى القوة العقلية الحادثة فى تلك الآلة لزم
 اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال واذا بطل هذا ثبت ان القوة
 العاقلة لو ادركت آلتها لكان ادراكها عبارة عن نفس حصول تلك الآلة
 عند القوة العاقلة فيجب حصول الادراك دائما ان كفى هذا القدر
 فى حصول الادراك وان لم يكف امتنع حصول الادراك فى وقت
 من الاوقات اذ لو حصل فى وقت دون وقت لكان بسبب امر زائد
 على مجرد حضور صورة الآلة ✽ السادس ✽ ان كل احد يدرك نفسه
 وادراك الشئ عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم فاذا علمنا انفسنا

فهو اما ان يكون لاجل حضور ذواتنا لذواتنا اولاجل حضور صورة
مساوية لذواتنا في ذواتنا والقسم الثاني باطل والالزم اجتماع المثليين فثبت
انه لا معنى لاعتنا بذاتنا الاحضور ذاتنا عند ذاتنا وهذا انما يكون اذا كانت
ذاتنا قائمة بالنفس غنية عن المحل لانها لو كانت حالة في محل كانت حاضرة
عند ذلك المحل فثبت ان هذا المعنى انما يحصل اذا كانت النفس قائمة
بنفسها غنية عن محل تحل فيه ❀ السابع ❀ ما احتج به ابو البركات
البغدادي وابطال ما سواه فقال لاشك ان الواحد منا يمكنه ان يتخيل
بحرا من زبيب وجبالا من ياقوت وشموسا واقمارا فهذه الصور الخيالية
لا تكون معدومة لان قوة التخيل تشير الى تلك الصور وتميز بين كل
صورة وغيرها وقد يقوى ذلك التخيل الى ان يصير كالمشاهد المحسوس
و معلوم ان العدم المحض والنفي الصرف لا يثبت ذلك ونحن
نعلم بالضرورة ان هذه الصور ليست موجودة في الاعيان فثبت انها
موجودة في الازهان فنقول محل هذه الصورة اما ان يكون جسما
او حالا في الجسم ولا جسما ولا حالا في الجسم والقسمان الاولان باطلان
لان صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماع والقلب جسم صغير
وانطباع العظيم في الصغير محال فثبت ان محل هذه الصورة الخيالية
ليس بجسم ولا جسماني ❀ الثامن ❀ لو كانت القوة العقلية جسدية
لضعفت في زمان الشيخوخة دائما وليس كذلك ❀ التاسع ❀ ان القوة
العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا في فعله عن الجسم وجب ان

يكون غنيا في ذاته عن الجسم . بيان الاول . ان القوة العقلية تدرك نفسها ومن
 المحال ان يحصل بينها وبين نفسها آلة متوسطة ايضا . نذكر ادراكها لنفسها
 وليس هذا الادراك بالآلة و ايضا فانهم تدرك الجسم الذي هو آلتها وليس بينها
 وبين آلتها آلة اخرى . و بيان الثاني . من وجهين (احدهما) ان القوى
 الجسمية كالناظرة والسماعة والخيال والوهم لما كانت جسمية يقدر عليها
 ادراك ذواتها وادراكها لكونها مدركة لذواتها وادراكها لتلك
 الاجسام الحاملة لها فلو كانت القوة العاقلة جسمية لتعذر عليها هذه الامور
 الثلاثة (الثاني) ان مصدر الفعل هو النفس فلو كانت النفس متعلقة في قوامها
 ووجودها بالجسم لم تحصل تلك الافعال الا بشركة من الجسم لما ثبت
 انه ليس كذلك ثبت ان القوة العقلية غنية عن الجسم ❀ العاشر ❀ ان القوة
 الجسمية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوى بعد الضعف وسببه
 ظاهر فان القوى الجسمية بسبب من ادلة الافعال تتعرض وموادها للتحلل
 والذبول وهو يوجب الضعف واما القوة العقلية فانها لا تضعف بسبب كثرة
 الافعال وتقوى على القوى بعد الضعف فوجب ان لا تكون جسمية
 ❀ الحادي عشر ❀ انا اذا حكمت بان السواد ضد للبياض وجب ان يحصل
 في الذهن ماهية السواد والبياض والبداهة حاكمة بان اجتماع السواد
 والبياض والحرارة والبرودة في الاجسام محال فلما حصل هذا الاجتماع
 في القوة العقلية وجب ان لا تكون قوة جسمية ❀ الثاني عشر ❀ انه لو كان محل
 الادراكات حسا فكل جسم منقسم لا محالة لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم

علم بالشيء وبالبعض الآخر منه جهل وحينئذ فيكون الانسان في الحال
الواحد عالما بالشيء وجاهلا به ❖ الثالث عشر ❖ ان المادة الجسمية اذا حصلت
فيها نقوش مخصوصة فان وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها
واما النقوش العقلية فبالضد من ذلك لان النفس اذا كانت خالية من جميع
المعلوم والادراكات فانه يصعب عليها التعلم فاذا تعلت شيئا صار حصول
تلك المعلوم معين على سهولة غير هافا للنقوش الجسمية متناثرة متنافية
والنقوش العقلية متعاونة متعايدة ❖ الرابع عشر ❖ ان النفس لو كانت جسما
لكان بين ارادة العبد تحريك وجله وبين تحريكها زمان على قدر حركة
الجسم وثقله فان النفس هي الحركة للجسد والمهد لحركته فلو كان المحرك
للرجل جسما فاما ان يكون حاصل في هذه الاعضاء او جائيا اليها فان كان
جائيا اليها احتاج الى مدة ولا بد وان كان حاصل فيها فنحن اذا قطعنا تلك
العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شيء فلو كان ذلك
المتحرك حاصل فيه لبقى منه شيء في ذلك العضو ❖ الخامس عشر ❖ لو كانت
النفس جسما لكانت منقسمة وسمع عليها ان يعلم بعضها كما يعلم كلها فيكون
الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا بالبعض الآخر وذلك محال ❖ السادس
عشر ❖ لو كانت النفس جسما لوجب ان يتقل البدن بدخولها فيه لان شأن
الجسم الفارغ اذا ملاءم غيره ان يتقل به كالزق الفارغ والامر بالعكس فاحف
ما يكون البدن اذا كانت فيه النفس واثقل ما يكون اذا فارقت ❖ السابع
عشر ❖ لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر الاجسام التي لا تتخلو

شيء منها من الخفة والثقيل والحرارة والبرودة والنعمية والخشونة والسواد
والبياض وغير ذلك من صفات الاجسام وكيفياتها ومعلوم ان الكيفيات
النفسانية انما هي الفضائل والردائل لانتك الكيفيات الجسمانية فالنفس
ليست جسما ❖ الثامن عشر ❖ انها لو كانت جسما لوجب ان يقع تحت جميع
الحواس او تحت حاسة منها او حاستين او اكثر فان اذرى الاجسام كذلك
منها ما يدرك بجميع الحواس ومنها ما يدرك باكثرها ومنها ما يدرك
بجاستين منها او واحدة والنفس برية من ذلك كله وهذه الحجة التي
احتج بها جهنم على طائفة من الملاحدة حين انكروا الخالق سبحانه وقالوا
لو كان موجودا لو جب ان يدرك بجاسة من الحواس فعارضهم بالنفس
والى تتم المعارضة اذا كانت جسما والا لو كانت جسما لجاز ان يدركها
ببعض الحواس ❖ التاسع عشر ❖ لو كانت جسما لكانت ذات طول وعرض
وعمق وسطح وشكل وهذه المقادير والابعاد لا تقوم الابدادة ومحل فان
كانت مادتها ومحلها نفسا لزم اجتماع تقسين وان كان غير نفس كانت
النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة
فيكون الانسان انسانين ❖ العشرون ❖ ان من خاصة الجسم ان يقبل التجزي
والجزء الصغير منه ليس كالكبير ولو قبلت التجزي فكل جزء منها ان كان
نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة لانفس واحدة وان لم يكن
نفسا لم يكن المجموع نفسا كما ان جزء الماء ان لم يكن ماء لم يكن مجموعه ماء
❖ الحادى والعشرون ❖ ان الجسم محتاج في قوامه وحفظه وبقائه الى

النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تفارقه فلو كانت جسما لكانت محتاجة
الى نفس اخرى وهم جرا ويتسلسل الامر وهذا الحال انما لزم من كون
النفس جسما ❀ الثاني والعشرون ❀ لو كانت جسما لكان اتصالها بالجسم
ان كان على سبيل المداخلة لزم تدخل الاجسام وان كان على سبيل
الملاصقة والمجاورة كان الانسان الواحد جسمين متلاصقين احدهما
يرى والاخر لا يرى فهذا كل ماموهت به هذه الطائفة المبطله من
مخنقة وموقوذة ومتردية ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلا بفصل بحول
الله وقوته ومعونته ❀

❀ فصل ❀

❀ فاما قولهم ❀ ان العقلاء متفقون على قولهم الروح والجسم والنفس والجسم
وهذا يدل على تعارضهما فالجواب ❀ ان يقال ان مسمى الجسم في اصطلاح
المتفلسفة والمتكلمين اعم من مسماه في لغة العرب وعرف اهل العرف فان
الفلاشفة يطلقون الجسم على قابل الابعاد الثلاثة خفيفا كان او ثقيلا
مريا كان او غير مرئي فيسمون الهواء جسما والنار جسما والماء جسما
وكذلك الدخان والبخار والكوكب ولا يعرف في لغة العرب تسمية
شيء من ذلك جسما البته فهذه لغتهم واشعارهم وهذه المنقول عنهم
في كتاب اللغة ❀ قال الجوهرى قال ابو زيد الجسم الجسد وكذلك
الجسمان والجثمان ❀ قال الاصمعي الجسم والجسمان الجسد والجثمان
الشخص وقد جسم الشيء اى عظم فهو عظيم جسم وجسام بالضم ونحن

❀ فصل في ترتيب الاشياء الاولى الى المنازى ❀
❀ تسمية الروح والنفس ❀

اذ اسمينا النفس جسما فانما هو باصطلاحهم وعرف خطايهم والافليست
جسما باعتبار وضع اللغة ومقصودنا بكونها جسما اثبات الصفات
والافعال والاحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة
والانتقال والصمود والنزول ومباشرة النعيم والعذاب والذرة
والالم وكونها تجس وتربس وترسل وتقبض وتدخل وتخرج فلذلك اطلقنا
عليها اسم الجسم تحقيقا لهذه المعاني وان لم يطلق عليها اهل اللغة اسم
الجسم فالكلام مع هذه الفرقة المبطل في المعنى لا في اللفظ فقول
اهل الخطاب الروح والجسم هو بهذا المعنى *

❀ فصل ❀

❀ واما الشبهة الثانية فهي اقوى شبههم التي بها يصولون وعليها يعولون
وهي مبنية على اربع مقدمات ❀ احداها ان في الوجود ما لا يقبل
القسمة بوجه من الوجوه ❀ الثانية ❀ انه يمكن العلم به ❀ الثالثة ❀ ان
العلم به غير منقسم ❀ الرابعة ❀ انه يجب ان يكون محل العلم به كذلك
اذ لو كان جسما لكان منقسما وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء وقالوا
لم تقيموا دليلا على ان في الوجود ما لا يقبل القسمة الحسية ولا الوهمية
وانما بايدكم دعاو لا حقيقة لها وانما اثبتموه من واجب الوجود
وهو بناء على اصلكم الباطل عند جميع العقلاء من اهل الملل وغيرهم
من انكار ماهية الرب تعالى وصفاته وانه وجود مجرد لا صفة له ولا
ماهية وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء

واجماع الرسل وتقيم به علم الله وقدرته ومشيته وسمعه وبصره
وعلوه على خلقه وتقيم به خلق السموات والارض في سنة ايام
وسميت حواء توحيدا وهو اصل كل تعظيم . قالوا والنقطة التي استدلتم
بها هي من اظهر ما يبطل دليلكم فانها غير منقسمة وهي حالة في الجسم
المنقسم فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ثم ان مشي الجواهر الفرد وهم
جمهور المتكلمين ينازعونكم في هذا الاصل ويقولون الجوهر حال
في الجسم بل هو مركب منه فقد حل في المنقسم ما ليس بمنقسم ولا يمكن
تقيم دليلكم الا بتفي الجواهر الفرد فان قلتم النقطة عبارة عن نهاية الخط
وفائه وعدمه فهي امر عدمي بطل استدلالكم بها وان كانت امرا
وجوديا فقد حلت في المنقسم فبطل الدليل على التقديرين . قالوا
ايضا فلم لا يكون العلم حالا في محله لا على وجه النوع والسر يان فان
حلول كل شئ في محله بحسبه فحلول الحيوان في الدار نوع وحلول
العرض في الجسم نوع وحلول الخط في الكتاب نوع وحلول الدهن
في السمسم نوع وحلول الجسم في العرض نوع وحلول الروح في البدن
نوع وحلول العلوم والمعارف في النفس نوع . قالوا وايضا فالوحدة
حاصلة فان كانت جواهر افقد ثبت الجواهر الفرد وبطل دليلكم فانه
لا يتم الا بتفيه وان كان عرضا وجب ان يكون لها محل محله ان كانت
منقسما فقد جاز قيام غير المنقسم فهو الجواهر وبطل الدليل . فان قلتم
الوحدة امر عدمي لا وجود له في الخارج فكذلك ما اثبتتم به وجود

ما لا ينقسم كلها امور عدمية لا وجود لها في الخارج فان واجب
الوجود الذي اثبتوه امر عدمي بل مستحيل الوجود . قالوا وايضا
فالاضافات عارضة لا اقسام مثل الفوقية والتحتية والمملوكة
فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الاضافات فكانت
يكون لحقيقة الفوقية والتحتية ربع وثلث وهذا لا يقبله العقل . قالوا وان
القوة الوهمية والفكرة جسمانية عند عبيكم ابن سينا فيلزم ان يحصل
لها اجزاء وابعاض وذلك محال لانها وانقسمت لكان كل واحد من
ابعاضها ان كان مثلها كان الجزء مساويا للكل وان لم يكن مثلها لم تكن
تلك الاجزاء كذلك . وايضا فان الوهم لا معنى له الا كونه هذا صديقا
وهذا عدوا وذلك لا يقبل القسمة . قالوا وان الوجود اضر رائد على
الماهيات عندكم فلو لزم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك
الوجود بانقسام محله وهذا الوجه لا يلزم من جعل وجود الشيء غير
ماهيته . قالوا وايضا فطبائع الاعداد ماهيات مختلفة فالمفهوم من كون
العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة فتلك الماهية اما ان تكون
عارضة لكل واحد من تلك الاحاد وهو محال واما ان ينقسم بانقسام
تلك الاحاد وهو محال لان المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة
نعم العشرة تقبل القسمة لا عشريتها قالوا فقد قام ما لا ينقسم بالمنقسم
قالوا وايضا فالكيفيات المختصات بالكميات كالاستدارة والنقوش
ونحوها عند الغلامفة اعراض موجودة في شبه الاستدارة ان كانت

ع ر ض ا ف ا م ا ن تكون بشما م قائما واما ان تكون بكل واحد من الاجزاء وهو
محال واما ان ينقسم ذلك العرض بانقسام الاجزاء ويقوم بكل جزء
من اجزاء الخط جزء من اجزاء ذلك العرض وهو محال لان جزء
ان كان استدارة ازم ان يكون جزء الدائرة دائرة وان لم يكن
استدارة فعند اجتماع الاجزاء ان لم يحدث امر زائد وجب ان لا تحصل
الاستدارة وان حدث امر زائد فان كان منقسما عاد التقسيم وان لم ينقسم
كان الحال غير منقسم ومحل منقسما قلت . وهذا لا يلزمهم فان لهم ان
يقولوا ينقسم بانقسام محله لبعاله كسائر الاعراض القائمة بمحالها من
البياض والسواد واما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع
الاجزاء والمعلق على الشرط منتف بانقائه قالوا وان هذه الاجسام
ممكنة بذواتها وذلك صفة عرضية لها خارجة عن ماهيتها فان لم تنقسم
بانقسام محلها بطل الدليل وان انقسمت عاد المحذور والمذكور من مساواة
الجزء للكل والتسلسل قلت . وهذا ايضا لا يلزمهم لان الامكان ليس
امرا يدل على قبول الممكن للوجود والعدم وذلك القبول من لوازم
ذاته ليس صفة عارضة له ولكن الذهن مجرد هذا القبول عن القابل
فيكون عروضا للماهية تجريد الذهن واما قضية مشاركة الجزء للكل فلا
امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة فان جزءا هاما ساوا لكانها في الحد
والحقيقة كالماء والتراب والهواء وانما الممتنع ان يساوي الجزء للكل
في الكم لاني نفس الحقيقة والمعول في ابطال هذه الشبهة على ان العلم ليس

بصورة حالة في النفس وانما هو نسبة واطافة بين العلم والمعلوم كما نقول
في الابصار انه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة وانما
هو نسبة واطافة بين القوة الباصرة والمبصر وعامة شبههم التي اوردوها
في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العاملة ثم بنوا على
ذلك ان انقسام ما لا ينقسم في المنقسم محال وقولهم محل المعلوم الكلية
لو كان جسما او جساما لا تنقسم تلك العلوم لان الحال في المنقسم منقسم
لم يذكر و اعلى صحة هذه المقدمة دليلا ولا شبهة وانما ايدىهم مجرد الدعوى
ولست بدعيية حتى تستغنى عن الدليل وهي مبنية على ان العلم بالشيء
عبارة عن حصول صورة مساوية لماهية المعلوم في نفس العالم وهذا
من ابطال الباطل للوجوه التي تذكرها هناك وايضا فلو سلمنا لكم ذلك
كان من اظهر الادلة على بطلان قولكم فان هذه الصورة اذا كانت حالة في
جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزئية حالة في نفس جزئية تقارنها
سائر الاعراض الحالة في تلك النفس الجزئية فاذا اعتبرنا تلك
الصورة مع جملة هذه الواحق لم تكن صورة مجردة بل مقرونة
بلواحق وعوارض وذلك يمنع كليتها فان قلتم المراد بكونها كلية انا
اذا حذفنا عنها تلك الواحق واعتبرناها من حيث هي كانت كلية
قلنا لكم فاذا جاز هذا فلم لا يجوز ان يقال هذه الصورة حالة في مادة
جسمانية مخصوصة بمقدار معين وبكل معين الا انا اذا حذفنا عنها ذلك
واعتبرناها من حيث هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلناها

ذلك فالمعين في مقابلة المعين والمطلق الماخوذ من حيث هو هو في مقابلة محله المطلق وهذا هو المعقول الذي شهدت به العقول الصحيحة والميزان الصحيح فظهر ان هذه الشبهة من افسد الشبه وابطلها وانما اتى القوم من الكليات فانها هي التي خربت دورهم و افسدت نظرهم ومناظرهم فانهم جردوا الامور الكلية لا وجود لها في الخارج ثم حكموا عليهم باحكام الموجودات وجعلوها ميزانا و اصلا للموجودات فاذا جردوا صور المعلومات وجعلوها كلية جردنا نحن محلها وجعلناها كليا وان احدث جزئية معينة فعملها كذلك فالكل في مقابلة الكلي والجزئي في مقابلة الجزئي على اننا نقول ليس في الذهن كل وانما في الذهن صورة معينة مشخصة منطبعة على سائر افرادها فان سميت كلية بهذا الاعتبار فلا شاحة في الالفاظ وهي كلية وجزئية باعتبارين •

فصل

• قولكم • في الوجه الثالث ان الصور العقلية الكلية مجردة وتجردها انما هو بسبب الآخذ لها وهو القوة العقلية • جوابه • ان يقال اما الذي تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية ان تريدون به ان المعلوم حصل في ذات العالم وان العلم به حصل في ذات العالم فالاول ظاهر الاحالة والثاني حق الا انه لا يفيدكم شيئا لان الامر الكلي المشترك بين الاشخاص الانسانية هو الانسانية لا العلم بها والانسانية لا وجود لها في الخارج كلية والوجود في الخارج للمعينات فقط

والعلم تابع للمعلوم فكما ان المعلوم معين فالعلم به معين لكنه صورة
متطبقة على افراد كثيرة فليس في الذهن ولا في الخارج صورة
غير منقسمة البتة وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء
لا يحصيهم الا الله تعالى فالصورة الكلية التي يشتونها ويزعمون انها حالة
في النفس فهي صورة شخصية موصوفة بعوارض شخصية فهب ان هذه
الصورة العقلية حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني فانها غير مجردة
عن العوارض ه فان قلتم * مرادنا بكونها مجردة النظر اليها من حيث
هي شي مع قطع النظر عن تلك العوارض * قيل لكم * فلم لا يجوز ان تكون
الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة وانما تكون مجردة اذا نظرنا
اليها من حيث هي شي بقطع النظر عن عوارضها *

❀ فصل ❀

مقولكم ه في الرابع ان العقلية تقوى على افعال غير متناهية ولا شيء
من القوى الجسمانية كذلك * بجوابه * انا لانسلم انها تقوى على افعال غير
متناهية وقولكم انها تقوى على ادراكات لا تنهاى والادراكات افعال
مقدمتان كاذبتان فان ادراكاتها لو بلغت ما بلغت فهي متناهية فلو
كان لها بكل نفس الف الف ادراك لتناهت ادراكاتها فهي قطعا تنتهي في
الادراكات والمعارف الى حد لا يمكنها ان تزيد عليه شي كما قال الله تعالى
وفوق كل ذي علم عليم * الى ان ينتهي العلم الى من هو بكل شي عليم فهو الله
الذي لا اله الا هو وحده وذلك من خصائصه التي لا يشركه فيها سواه

فان قلتم لو انتهى ادراكها الى حد لا يمكنها الزيد عليه لزم انقلاب
 الشيء من الامكان الذاتي قلنا فهذا بعينه لو صح دل على ان القوة
 الجسمانية تقوى على افعال غير متناهية وذلك يوجب سقوط الشبهة
 وبطلانها وايضا فان قوة التخيل والتفكر والتذكر تقوى على استحضار
 الخيالات والتمذكرات الى غير نهاية مع انها عندكم قوة جسمانية فان قلتم
 لانسلم انها تقوى على ما لا يتناهي قيل لكم وهكذا يقول خصوصكم في
 القوة العاقلة سواء واما كذب المقدمة الثانية فان الادراك ليس
 بفعل فلا يلزم من تناهي فعلها تناهي ادراكها وقد صرحتم بان الجوهر
 العقلي قابل لصوره المعلوم لانه فاعل لها والشيء الواحد لا يكون فاعلا
 وقابلا عندكم وقد صرحتم بان الاجسام يمتنع عليها افعال لانها لها
 ولا يمتنع عليها محمولات واقعالات لا تنهاى وقد اورد ابن سينا على هذه
 الشبهة سواء الا فقال ليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة
 جسمانية مع ان الحركات الفلكية غير متناهية واجاب عنه بانها وان كانت
 قوة جسمانية الا انها تستمد الكمال من العقل المفارق فلهذا السبب قدرت
 على افعال غير متناهية فقول فاذا كان الامر عندك كذلك فلم لا يجوز
 ان يقال النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاعلها ومنشئها الذي
 له القوة جميعا فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهي فاذا
 قلت بذلك وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين
 وفارقت العصبة المبطلين

❀ فصل ❀

فولكم في الخامس لو كانت القوة العاقلة حالة في آلة جسمانية لوجب ان تكون دائمة الادراك لتلك الآلة او ممتعة الادراك كلها فهو مبنى على اصلكم الفاسدان الادراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة ثم لو سلمنا لكم ذلك الاصل لم يفدكم شيئا فان حصول تلك الصورة يكون شرطا لحصول الادراك فاما ان يقال ان الادراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل فلم لا يجوز ان يقال القوة العقلية حالة في جسم مخصوص ثم ان القوة الناطقة قد تحصل لما حالة اضافية تسمى بالشعور والادراك فيشذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الآلة وقد لا توجد تلك الحالة الاضافية فتصير غافلة عنها واذا كان هذا ممكنا سقطت تلك الشبهة رأينا ثم نقول لا ندعوت انا اذا عقلنا شيئا فان الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات او لا يجب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه فالاول لا يقوله عاقل وهو اظهر من ان يحتج لفساده واذا علم انه لا تعجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة اخرى في القلب والدماع اجتماع المثليين وايضا فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب او الدماغ والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة فاحدى الصورتين محل للقوة العاقلة وايضا فنحن اذا رأينا المسافة الطويلة والبعيد الممتد فهل يتوقف هذا الابصار على ارتسام صورة المرى في عين الراى

فصل في بيان الشبهة الخامسة

اولا يتوقف فان توقف لزوم اجتماع المثليين لان القوة الباصرة عند كم
جسمانية فهي في محل له حجم ومقدار فاذا حصل فيه حجم المرئي بمقداره
لزم اجتماع المثليين واذا اجاز هناك فلم لا يجوز مثله في مسئلتنا وان كان
ادراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الرائي بطل قولكم
ان ادراك القلب والدماع يتوقف على حصول صورة القلب
والدماع في القوة العاقلة وايضا فقولكم لو كانت القوة العقلية حالة في
جسم لو جب ان تكون دائمة الادراك لذلك الجسم لكن ادراكنا لقلوبنا
ودماغنا غير دائم فهذا انما يلزم من يقول انها حالة في القلب او الدماغ
واما من يقول انها حالة في جسم مخصوص وهو النفس وهي مشابهة
للبدن فهذا الالتزام غير وارد عليه فانه يقول النفس جسم مخصوص
والانسان ابداء عالم بانه جسم مخصوص ولا يزول ذلك عن عقله الا اذا
عرضت له الغفلة فسقطت الشبهة التي عولتم عليها على كل تقدير ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في السادس ❀ ان كل احد يدرك نفسه والادراك عبارة عن
حصول ماهية المعلوم عند العالم وهذا انما يصح اذا كانت النفس غنية عن
المحل الى آخره ❀ جوابه ❀ ان ذلك مبني على الاصل المتقدم وهو ان العالم
عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم وهذا باطل من
وجوه كثيرة مذكورة في مسئلة العلم حتى لو سلم ذلك فالصورة المذكورة
شرط في حصول العلم لانها نفس العلم وايضا فهذه الشبهة مع ركاكة

❀ فصل في جواب الشبهة السادسة ❀

الفاظها وفساد مقدما منها منقوضة فاننا اذا اخذنا حجرا او خشبة قلنا هذا
جوهر قائم بنفسه فذاته حاضرة عند ذاته فيجب في هذه الجمادات ان
تكون عالمة بذواتها وايضا جميع الحيوانات مدركة لذواتها فلو كان كون
الشيء مدركا لكانه يقتضي كون ذاته جوهر اجبر بالزم كون نفوس
الحيوانات باسرها جوهر مجردة وانتم لا تقولون بذلك ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في السابع ❀ الواحد من التخييل بحر امن زيق وجبل من ياقوت
الى آخره وهو شبهة ابي البركات البغدادي فشبهة احضة جدا فانها
مبنية على ان تلك التخييلات امور موجودة وانها منطبعة في النفس الناطقة
انطباع النفس في محاورها معلوم قطعا ان هذه التخييلات لاحقيقة لها في ذاتها
وانما الذهن يفرضها تقديرا وليست منطبعة في النفس فان العلوم الخارجية
لا تنطبع صورها في النفس فكيف بالتخيالات الممدومة فهذه مندحضة
ولا يمنع من وقوع التمييز بين الاعدام المضافة فان العقل يميز بين عدم
السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك ولا يلزم من هذا التمييز كون
هذه الاعدام موجودة بل يميز بين انواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها
البتة ثم نقول اذا عقل حلول الاشكال والمقادير فيما كان مجردا عن الحجمية
والمقدار من كل الوجوه فلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار
العظيم في الجسم الصغير وايضا اذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه
لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد فعدم انطباق العظيم

❀ فصل ❀
في التخييل
الاشبهة السابقة

على الصغير اولى ان لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير
وايضافان سلفكم من الاوائل اقلدوا الدليل على ان انطباع الصورة
الحالة في الجواهر مجرد محال وذكر والله وجوها .

❀ فصل ❀

❀ فصل في ترتيب الشبهة الثامنة ❀

• قولكم في الثامن • لو كانت القوة العقلية جسداية لضعفت في زمن
الشيخوخة وليس كذلك . جوابه من وجوه (الوجه الاول) لم لا يجوز ان
يقال القدر المحتاج اليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين واما
كمال حال البدن في الصحة فانه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية واذا
احتمل ذلك لم يبعد ان يقال ذلك القدر المحتاج اليه باق الى آخر الشيخوخة
فبقى العقل الى آخرها (الوجه الثاني) ان الشيخ لعلة انما يمكنه ان يستمر في
الادراكات العقلية على الصحة ان عقله يبقى ببعض الاعضاء التي يتأخر
الفساد والاستحالة فيها فاذا انتهى اليها الفساد والاستحالة فسد عقله
وادراكه (الوجه الثالث) انه لا يمنع ان يكون بعض الامزجة اوفق
لبعض القوى فلعل مزاج الشيخ اوفق للقوة العقلية فلماذا السبب تقوى
فيه القوة العقلية (الوجه الرابع) ان المزاج اذا كان في غاية القوة والشدة
كانت سائر القوى قوية فتكون اقوة الشهوانية والغضبية قوية جدا وقوة
هذه القوى تمنع العقل من الاستكمال فاذا حصلت الشيخوخة وحصل
الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من
الاستكمال وحصل في العقل ايضا ضعف ولكن بعد ما حصل في العقل

من الضعف حصل ذلك في اصداده فينجبر النقصان من احدا الجانبين
بالنقصان من الجانب الآخر فيقع الاعتدال (الوجه الخامس) ان
الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة ومارس الامور ودربها
وكثر تجاربه وهذه الاحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر
فقام النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى (الوجه السادس)
ان كثرة الافعال بسبب حصول الملكات الراسخة فصارت الزيادة
الحاصلة بهذا الطريق جابرا للنقصان الحاصل بسبب اختلاف البدن
(الوجه السابع) انه قد ثبت في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه
قال يهرم ابن آدم وتشب فيه خصلتان الحرص وطول الامل .
والواقع شاهد لهذا الحديث مع ان الحرص والامل من القوى الجسمانية
والصفات الخيالية . ثم ان ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين
فعلم انه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية
(الوجه الثامن) ان اترى كثيرا من الشيوخ يصيرون الى الحرف وضعف
العقل بل هذا هو الاغلب ويدل عليه قوله تعالى ومنكم من يرد الى
ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا فالشيخ في ارذل عمره يصير كالطفل
او اسوأ حالاً منه واما من لم يحصل له ذلك فانه لا يرد الى ارذل العمر
(الوجه التاسع) انه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس ولا بين ضعفه
وضعفها فقد يكون الرجل قوي البدن ضعيف النفس جباناً خواراً
وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف

بدنه (الوجه العاشر) انه لم سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهر اجبر دالا داخل العالم ولا خارج ولا في البدن ولا خارجة عنه لانها اذا كانت جسما صافيا مشرقا ساهوا بها مخالفا للجسام الارضية لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تقبله الاجسام المتحللة الارضية فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولها في جوهر النفس *

فصل

* قولكم في التاسع * ان القوة العقلية غنية في افعالها عن الجسم وما كان غنيا عن الجسم في افعاله كان غنيا عنه في ذاته الى آخره * جوابه * ان يقال لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمانية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمانية وليس معكم غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد وايضا فالصور والاعراض محتاجة الى محالها وليس احتياجها الى تلك المحال المجردة ذاتها ولا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استقلالها في ذاتها عن تلك المحال فلا يلزم من كون الشيء مستقلا باقتضاء حكم من الاحكام ان يكون مستغنيا في ذاته عن المحل والله اعلم *

فصل

* قولكم في العاشر * ان القوة الجسمانية تكل بكثرة الافعال ولا تقوى على القوى بعد الضعيف الى آخره * جوابه * ان القوة الخيالية جسمانية ثم انها تقوى على تخيل الاشياء العظيمة مع تخيلها الاشياء الحقيرة فانها

يمكنها ان تُخيل الشعلة الصغيرة حال ما تخيل الشمس والقمر وايضا
فان الابصار القوية القاهرة تمنع ابصار الاشياء الضعيفة فكذلك نقول
العقول العظيمة العالية تمنع تعقل المعقولات الضعيفة فان المستغرق في
معرفة جلال رب الارض والسموات واسماؤه وصفاته يتمتع عليه
في تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته •

❀ فصل ❀

• قولكم في الحادى عشر • انا اذا حكمنا بان السواد مضاد للبياض وجب ان
يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معا والبداهة حاكمة بان اجتماعهما
في الجسم محال • جوابه • ان هذا مبنى على ان من ادرك شيئا فقد حصل
في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك وهذا باطل واستدلاكم على
صحته بانطباع الصورة في المرآة باطل فان المرآة لم ينطبع فيها شيء البتة
كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمنكبين وغيرهم والقول بالانطباع
باطل من وجوه كثيرة ثم نقول اذا كنتم قد قلتم ان المنطبع في النفس
عند ادراك السواد والبياض رسومهما ومثالهما لا حقيقتها فلم لا يجوز
حصول رسوم هذه الاشياء في المادة الجسمية •

❀ فصل ❀

• قولكم في الثانى عشر • انه لو كان محل الادراكات جساما فكل جسم منقسم
لم يمنع ان يقوم ببعض اجزاء الجسم علم بالشيء وبالجزء الاخر منه جهل
به فيكون الانسان عالما بالشيء جاهلا به في وقت واحد • جوابه • ان

❀ فصل في ترداد الشبهة الحادية عشر ❀

❀ فصل في ترداد الشبهة الثانية عشر ❀

هذه الشبهة منتقضة على اصولكم فان الشهوة والغضب والتخيل من الاحوال الجسمية عندكم ومحلها منقسم فلزمكم ان تجوزوا قيام الشهوة والغضب باحد الجزئين وضدهما بالجزء الاخر فيكون مشتبهيا للشيء نأفرا عنه غضبان عليه غير غضبان في وقت واحد •

❖ فصل ❖

(قولكم في الثالث عشر) ان المادة الجسمية اذا حصلت فيها نقوش مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها والنفوس البشرية بضد ذلك الى آخره (جوابه) ان غاية هذا ان يكون قياسا ممتازا بغير جامع وذلك لا يفيد الظن فضلا عن اليقين فان النقوش العقلية هي العلوم والادراكات والنقوش الجسمية هي الاشكال والصور ولا ريب ان العلوم مخالفة بحقائقها للصور والاشكال ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من انواع الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع •

❖ فصل ❖

(قولكم في الرابع عشر) لو كانت النفس جسما لكان بين تحريك المحرك رجله وبين ارادته للحركة زمان الى آخره (جوابه) ان النفس مع الجسد لا تخلو من ثلاثة احوال اما ان تكون لابسة لجميعه من خارج كالثوب او تكون في موضع واحد كالقلب والداماغ او تكون سارية في جميع اجزاء الجسد وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحرىكم الماتريد تحريكه يكون مع ارادته لئلا يترك البصر لما يلاقه

❖ فصل في تردّد هذه الشبهة الثالثة عشر ❖

❖ فصل في تردّد الشبهة الرابعة عشر ❖

و ادراك السموم والشمم والذوق واذا قطعت العضو لم ينقطع ما كان
من جسم النفس متخللا لذلك العضو سواء كانت لابسة له من داخل او من
خارج بل تفارق العضو الذي بطل حسه في الوقت وتقلص عنه
بلا زمان ويكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للانه اذا لم يما
واما ان كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم ان تبين
مع العضو المقطوع واما ان كانت لابسة للبدن من خارج لم يلزم ان يكون
بين ارادتها التحريك ونفس التحريك زمان بل يكون فعلها حينئذ في
تحريك الاعضاء كفعل المغناطيس في الحديد وان لم يلاصقه ثم نقول
هذا الهذيان الذي شغلتم به الزمان واراد عليكم بعينه فانها عندكم
غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجة عنه
فيلزم مكم مثل ذلك

✽ فصل ✽

« قولكم في الخامس عشر) لو كانت جسام الكائنات منقسمة واصبح عالم ان تعلم
بعضها وتجعل بعضها فيكون الانسان عالما ببعض نفسه جاهلا ببعض
الاخر (جوابه) ان هذه الشبهة مركبة من مقدمتين تالازمية واستثنائية
والمنع واقع في كلا المقدمتين او احدهما فلا نسلم انها لو كانت جسام الصبح
ان تعلم بعضها وتجعل بعضها فان النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر
ولامن الاجزاء المختلفة فمن شعرت بذاتها شعرت بجهاها فلهذا منع المقدمة
التالازمية واما الاستثنائية فلا نسلم انها لا يصح ان تعلم بعضها حال غفلتها عن

البعض الآخر ولم يهذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلا عن دليل ومن المعلوم ان الانسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها ويتفاوت الناس في ذلك فمنهم من يكون شعوره بنفسه اتم من غيره بدرجات كثيرة وقد قال تعالى ولا تكونوا كالذين نسوا الله فانسا هم انفسهم • فهو لاء نسوا نفوسهم لامن جميع الوجوه بل من الوجه الذي به مصالحها وكما هو سعادتها وان لم يتسوها من الوجه الذي منه شعوتها وحظها وارادتها فانسا هم مصالح نفوسهم ان يفعلوها ويطلبوها ويعيوبها وتفاصيلها يزيلوها ويحتملونها كما لها الذي خلقت له ان يعرفوه ويطلبوه فهم جاهلون بحقائق انفسهم من هذه الوجوه وان كانوا عالمين بها من وجوه آخر •

فصل

• قولكم في السادس عشر لو كانت النفس جسما لوجب ثقل البدن بدخولها فيه لان من شان الجسم اذا زدت عليه جسما آخر ان يثقل به • فهذا شبهة في غاية الثقالة والمحتج بها اثقل واثقل وليس كل جسم زيد عليه جسم آخر ثقله فهذه الحسبة تكون ثقيلة فاذا زيد عليها جسم التارخفت جدا وهذا الظرف يكون ثقيل فاذا دخله جسم الهواء خف وهذا انما يكون في الاجسام الثقال التي تطلب المركز والوسط بطبعها وهي تتحرك بالطبع اليه واما الاجسام التي تتحرك بطبعها الى الملو فلا يعرض لها ذلك بل الامر فيها بالضد من تلك الاجسام الثقال بل اذا اضيفت الى جسم

فصل في ترتيب الشبهة السادسة عشر

ثقل اكسبته الخفة وقد اخذ هذا المعنى بعضهم فقال .

ثقلت زجاجات اتينا فرغا . حتى اذا ملئت بصرف الراح
خفت فكادت ان تطير بما حوت . وكذا الجسم تخف بالارواح

✽ فصل ✽

• فو لكم في السابع عشر • لو كانت النفس جسما لكانت على صفات سائر
الاجسام التي لا تخلو منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة والنعومة والخشونة الى آخره • شبهة فاسدة وحجة داحضة • فانه
لا يجب اشتراك الاجسام في جميع الكيفيات والصفات وقد اوتت اقد
سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائنها فافهمها ما يرى بالبصر وليس باليد ومنها
ما لا يرى ولا يلمس ومنها ما له لون ومنها ما لا لون له ومنها ما يقبل الحرارة
والبرودة ومنها ما لا يقبله على ان للنفس من الكيفيات المختصة
بها ما لا يشار كما فيها البدن ولها خفة وثلث وحرارة وبرودة ويس ولين
بمحسها وانت تجدد الانسان في غاية الثقالة وبدنه نحيل جدا وتجدد
في غاية الخفة وبدنه ثقل وتجدد نفسا لينة وادعة ونفسا باسنة قاسية
ومن له حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة المنتنة ورائحة
بعضها اطيب من ريح المسك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اذا مر في طريق بقي اثر رائحته في الطريق ويعرف انه مر بها
وتلك رائحة نفسه وقلبه وكانت رائحة عرقه من اطيب
شيء وذلك تابع لطيب نفسه وبدنه واخبر وهو اصدق البشر ان

✽ فصل في تزييد الشبهة السابعة عشر ✽

الروح عند المفارقة يوجد لها كاطيب تفحة مسك وجدت على وجه الارض او كاتن ريح جيفة وجدت على وجه الارض . ولولا الزكام الغالب لشم الحاضرون ذلك على ان كثير من الناس يجد ذلك وقد اخبر به غير واحد ويكفي فيه خبر الصادق المصدوق وكذلك اخبر بان ارواح المؤمنين مشرقة و ارواح الكفار سود . وبالجملة فكيفيات النفوس اظهر من ان ينكرها الامن هو من اجمل الناس بها .

فصل

قولكم في الثامن عشر . لو كانت النفس جسما لوجب ان تقع تحت جميع الحواس او تحت حاسة منها الى آخره . فجوابه . منع اللازم فانكم لم تذكروا عليه شبهة فضلا عن دليل ومنع انتفاء اللازم فان الروح تدرك بالحواس فليس وتري وشم لها الرائحة الطيبة والحبيثة كما تقدم في النفوس المستفيضة ولكن لاننا شهدنا ذلك وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق اليه ان يحتج به فان الملك جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا وكذلك الجن والشياطين اجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا والاجسام متفاوتة في ذلك تفاوتا كثيرا . فمنها ما يدرك باكثر الحواس . ومنها ما لا يدرك باكثرها . ومنها ما يدرك بحاسة واحدة . ومنها ما لا ندركه نحن في الغالب وان ادرك في بعض الاحوال لكونه لم يخلق لنا ادراكه او المانع يمنع من ادراكه او للطفه عن ادراك حواسنا فاعدم اللون من الاجسام لم يدرك بالبصر

فصل في ترتيب الشبهة التاسعة عشر

كالهواء والنار في عنصرها وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار
والحصا والزجاج وما عدم المحسة لم يدرك باللمس كالهواء الساكن
وايضا فالروح هي المدركة لمدارك هذه الحواس بواسطة آلتها فالنفس
هي الحاسة المدركة وان لم تكن محسوسة فالاجسام والاعراض محسوسة
والنفس محسوسة بها وهي القابلة لاعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والذائل
كقبول الاجرام لاعراضها المتعاقبة عليها وهي المتحركة باختيارها الحركة
للبدن قسرا وقهرا وهي مؤثرة في البدن متأثرة به نالما والذو قرح وتحزن
وترضى وتغضب وتنعم وتبأس وتحب وتكره وتذكر وتنسى وتصعد وتنزل
وتعرف وتتكبروا ثارها من ادل الدلائل على وجودها كما ان اثار الخالق
سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله فان دلالة الاثر على مؤثره ضرورة
وتأثيرات النفوس بعضها في بعض امر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل
مستقيم ولا سيما عند تجرد هانوع تجرد عن العلائق والعوائق البدنية فان
قواها تتضاعف وتزايد بحسب ذلك ولا سيما عند مخالفة هواها وجمها
على الاخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسفا وتجنبها سفاسف
الاخلاق ورذائلها وسافلها فان تأثيرها في العالم يقوى جدا تاثيرا يعجز
عنه البدن واعراضه ان ننظر (١) الى حجر عظيم فتشقه او حيوان كبير
فتتلفه او الى نعمة فتزيلها وهذا امر قد شاهدناه الامم على اختلاف اجناسها
واذ يانها هو الذي سمي اصابة العين فيضيغون الاثر الى العين وليس
لهافي الحقيقة وانما هو للنفس المتكيفة بكيفية ردية سمية وقد تكون بواسطة

نظر العين وقد لا تكون بل يوصف له الشيء من بعيد فتكيف عليه نفسه
بتلك الكيفية فتفسده وانت ترى تأثير النفس في الاجسام صفرة
وحمرة وارتعاش بجبرد مقابلتها لهاوقوتها وهذه واضعافها اثار خارجة
عن تأثير البدن واعراضه فان البدن لا يؤثر الا فيا لافاه وماسه تأثيرا
مخصوصا ولم تنزل الام تشهد تأثير المحم الفعالة في العالم وتستعين بها
وتحذر اثرها وقد امر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يغسل العائن
مغابنه ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على المعين فانه يزيل عنه
تأثير نفسه فيه وذلك بسبب امر طبعي اقتضته حكمة الله سبحانه فان
النفس الامارة لها بهذه المواضع تعلق والف والارواح الخبيثة الخارجية
تساعدوا وتالف هذه المواضع غالبا للمناسبة بينها وبينها فاذا غسلت
بالماء طفت تلك النارية منها كما يطفي الحديد بالمحصى بالماء فاذا صلب
ذلك الماء على المصاب طفأ عنه تلك النارية التي وصلت اليه من العائن
وقد وصف الاطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لآلام ووجاع معروفة
وقد درب الناس من تأثير الارواح بعضها في بعض عند تجردها في
المنام عجائب نفوت الحصر وقد نبهنا على بعضها فيما مضى فعالم الارواح
عالم آخر اعظم من عالم الابدان واحكامه واثاره اعجب من اثار
الابدان بل كل ما في العالم من الاثار الانسانية فانما هي من تأثير النفوس
بواسطة البدن فالنفوس والابدان يتعاونان على التأثير تعاونا مشتركين
في الفعل وتنفرد النفس باثار لا يشاركها فيها البدن ولا يكون للبدن

تأثير النفس في الارواح

تاثير لا تشاركه فيه النفس •

❀ فصل ❀

❀ قولكم في التاسع عشر ❀ لو كانت النفس جسما لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح وهذه المقادير لا تقوم الابداءة الى آخره (جوابه) انا نقول قولكم هذه المقادير لا تقوم الابداءة قلنا وكان ماذا النفس لها مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة ❀ قولكم ❀ مادتها ان كانت نفسا لزم اجتماع نفسين وان كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة قلنا ❀ مادتها ليست نفسا كما ان مادة الانسان ليست انسانا ومادة الجن ليست جننا ومادة الحيوان ليست حيوانا ❀ قولكم ❀ يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة مقدمة كاذبة وانما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة وهكذا نقول سواء ولم تذكروا على بطلان هذا شبهة فضلا عن حجة ظنية او قطعية •

❀ فصل ❀

❀ قولكم في الوجه العشرين ❀ ان خاصة الجسم ان يقبل التجزى وان الجزء الصغير منه ليس كالكبير فلو قبلت التجزى فكل جزء منها ان كان نفسا لزم ان يكون للانسان نفوس كثيرة وان لم يكن نفسا لم يكن المجموع نفسا ❀ جوابه ❀ ان اردتم ان كل جسم يقبل التجزى في الخارج فكذب ظاهر فان الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك ولا يلزم ان كل جسم يصح عليه التجزى والتبويض في الخارج اما على قول نقاة الجوهر

❀ فصل في ترديد الشبهة التاسعة عشر ❀

❀ فصل في ترديد الشبهة العشرين ❀

الفرد فظاهر واما على قول مثبتيه فانه عندهم جوهر متخيز لا يصح عليه قبول
الانقسام سلبا لانها تقبل الانقسام فاي شئ يلزم من ذلك ❀ قولكم ❀ ان كان
كل جزء من تلك الاجزاء نفسا لزم اجتماع نفوس كثيرة في الانسان
(قلنا) انما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل الى نفوس كثيرة وهذا
محال (قولكم) وان لم يكن كل جزء نفسا لم يكن المجموع نفسا مقدمة كاذبة
منقضة فكل ماهية ثبت لها حكم عند اجتماع اجزائها فان ذلك
الحكم لا يثبت لكل جزء من تلك الاجزاء كما هيبة البيت والانسان
والعشرة وغيرها ❀

❀ فصل ❀

❀ قولكم في الوجه الحادي والعشرين ❀ ان الجسم يحتاج في قوامه وبقائه
وحفظه الى نفس اخرى ويلزم التسلسل (جوابه) انه لا يلزم من افتقار
البدن الى نفس تحفظه افتقار النفس الى نفس تحفظها وهل ذلك الا بمجرد
دعوى كاذبة مستندة الى قياس قد تبين بطلانه فان كل جسم لا يصير الى
نفس تحفظه كاجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب واجسام
سائر الجمادات ❀ فان قلتم ❀ ان هذه ليست احياء ناطقة بخلاف النفس
فانها حية ناطقة ❀ قلنا ❀ فيمنذ يبق الدليل هكذا ان كل جسم حي
ناطق يحتاج في حفظه وقيامه الى نفس تقوم به وهذه دعوى مجردة وهي
كاذبة فان الجن والملائكة احياء ناطقون وليسوا مفتقرين في قيامهم
الى ارواح اخر تقوم بهم ❀ فان قلتم ❀ وكلامنا معكم في الجن والملائكة

❀ فصل في الرد يد الشبهة الحادية والعشرين ❀

وحدها كقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وقوله تعالى اخرجوا انفسكم وقوله
تعالى ونهي النفس عن الهوى وقوله تعالى ان النفس لامارة بالسوء واما الروح
فلا تطلق على البدن لا بانفراد ولا مع النفس وتطلق الروح على القران
الذي اوحاه الله الى رسوله قال تعالى وكذلك اوحيينا اليك روحا
من امرنا وعلى الوحي الذي يوحى الى الانبياء ورسله قال تعالى ياقى
الروح من امره على من يشاء من عباده لينذريوم التلاق وقال تعالى ينزل
الملائكة بالروح من امره على من يشاء من عباده ان انذروا انه لا اله
الا انا فاتقون . وسمى ذلك روحا لما يحصل به من الحياة النافعة فان
الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة بل حياة الحيوان البهيم خير منها
واسلم عاقبة وسميت الروح روحا لان بها حياة البدن وكذلك سميت
الريح لما يحصل بها من الحياة وهى من ذوات الواو ولهذا يجمع على
ارواح قال الشاعر .

وجه تسمية الروح والنفس والفرق بينهما

اذا هبت الارواح من نحو ارضكم . وجدت لمسراها على كبدى بردا
ومنها الروح والريحان والاستراحة فسميت النفس روحا لحصول
الحياة بها وسميت نفسا لما من الشئ النفس لنفستها وشرفها واما من
تنفس الشئ اذا خرج فلكثرة خروجه ودخوله في البدن سميت
نفسا ومنه النفس بالتحريك فان العبد كلما نام خرجت منه فاذا استيقظ
رجعت اليه فاذا مات خرجت خروجا كليفا فاذا دفن عادت اليه فاذا
سئل خرجت فاذا ثبت رجعت اليه فالفرق بين النفس والروح فرق

بالصفات لا فرق بالذات وانما سمى الدم نفسا لان خروجه الذي يكون معه الموت يلزم خروج النفس وان الحياة لا تتم الا به كما لا تتم الا بالنفس فلهذا قال ✽

تسيل على خد الطباة نفوسنا ✽ وليست على غير الطباة تسيل ويقال فاضت نفسه وخرجت نفسه وفارقت نفسه كما يقال خرجت روحه وفارقت ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة ومنه الافاضة وهي الاندفاع بكثرة وسرعة لكن افاض اذا دفع باختياره وارادته وفاض اذا اندفع قسرا وقهرا فانه سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فنفيض هي ✽

✽ فصل ✽

وقالت فرقة اخرى من اهل الحديث والفقه والتصوف الروح غير النفس قال مقاتل بن سليمان للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها الاشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كجبل ممتد له شعاع فيرى الرويا بالنفس التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس فاذا احرك رجعت اليه اسرع من طرفة عين فاذا اراد الله عز وجل ان يميتة في المنام امسك تلك النفس التي خرجت وقال ايضا اذا نام خرجت نفسه فصعدت الى فوق فاذا رأت الرويا رجعت فاخبرت الروح ويخبر الروح القلب فيصبح يعلم انه قد رأى كيت وكيت قال ابو عبد الله بن مندة ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس

فصل في ان الروح غير النفس ✽

فقال بعضهم النفس طينة نارية والروح نورية روحانية وقال بعضهم
الروح لاهوتية والنفس ناسوتية وان الخلق بها ابتلي وقالت طائفة وهم
اهل الاثران الروح غير النفس والنفس غير الروح وقوام النفس بالروح
والنفس صورة العبد والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها ولا عدو
اعدى لابن آدم من نفسه فالنفس لا تزيد الا الدنيا ولا تحب الا اياها والروح
تدعو الى الآخرة وتؤثرها وجعل الهوى نبع للنفس والشيطان تبع للنفس
والهوى والملك مع العقل والروح والله تعالى يد هما بالهامه وتوفيقه
وقال بعضهم الارواح من امر الله اخفى حقيقتها وعلمها على الخلق وقال
بعضهم الارواح نور من نور الله وحياة من حياة الله ثم اختلفوا
في الارواح هل تموت بموت الابدان والانفس او لا تموت فقال طائفة
الارواح لا تموت ولا تبلى وقال جماعة الارواح على صور الخلق لها ابد
وارجل واعين وسمع وبصر ولسان وقالت طائفة للمؤمن ثلاثة ارواح
والمنافق والكافر روح واحدة وقال بعضهم للانبياء والصدّيقين
خمس ارواح وقال بعضهم الارواح روحانية خلقت من الملكوت فاذا
صفت رجعت الى الملكوت قلت اما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح
واحدة وهي النفس واما ما يؤيد الله به اولياءه من الروح فهي روح اخرى غير
هذه الروح كما قال تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه
وكذلك الروح الذي ايد بهاروحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى اذ قال الله

يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدتك اذ ايدتك بروح
القدس . وكذلك الروح التي يلقها على من يشاء من عباده هي غير
الروح التي في البدن واما القوى التي في البدن فانها تسمى ايضا ارواحا
فيقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام فهذه الارواح
قوى مودعة في الابدان تموت بموت الابدان وهي غير الروح التي
لا تموت بموت البدن ولا تبلى كما تبلى ويطلق الروح على اخص من هذا كله
وهو قوة المعرفة بالله والانابة اليه ومحبة وانبعاث الهمة الى طلبه
وارادته ونسبة هذه الى الروح كنسبة الروح الى البدن فاذا فقدتها
الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد روحه وهي الروح التي يؤيد بها
اهل ولايته وطاعته ولهذا يقول الناس فلان فيه روح وفلان مافيه
روح وهو بؤس وهو قسبة فارغة ونحو ذلك فللألم روح وللأحسن روح
وللأخلاص روح وللحبة والانابة روح وللتوكل وللصدق روح
والناس متفاوتون في هذه الارواح اعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه
هذه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقدها او اكثرها فيصير
ارضيا بهيميا والله المستعان .

✽ فصل ✽ ✽ ✽ ✽ واما المسئلة الحادية والعشرون وهي هل النفس
واحدة ام ثلاث ✽

فقد وقع في كلام كثير من الناس ان لابن آدم ثلاث انفس . نفس مطمئنة
ونفس لوامة ونفس امارة وان منهم من تغلب عليه هذه ومنهم من تغلب عليه

المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث ✽

عليه الاخرى ويحتجون على ذلك بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة وبقوله
تعالى لا اقسم يوم القيامة ولا اقسم بالنفس اللوامة وبقوله تعالى ان النفس لا مارة
بالسوء ❦ والتحقيق انها نفس واحدة ولكن لها صفات فتسمى باعتبار كل
صفة باسم فتسمى مطمئنة باعتبار طمانيتها الى ربها بعبوديته ومحبتها والانابة
اليه والتوكل عليه والرضى به والسكون اليه فان سمة محبته وخوفه ورجائه
منها قطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه فيستغنى بمحبته عن حب
ماسواه وبذكره عن ذكر ماسواه وبالشوق اليه والى لقائه عن الشوق الى
ماسواه فالطمانينة الى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تجتمع
عليه وترد قلبه الشارد اليه حتى كانه جالس بين يديه يسمع به ويبصر به
ويتحرك به ويبتطش به فتسرى تلك الطمانينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه
الظاهرة والباطنة تجذب روحه الى الله ويلين جلده وقلبه ومفاصله الى
خدمته والتقرب اليه ولا يمكن حصول الطمانينة الحقيقية الا بالله وبذكره
وهو كلامه الذي انزل على رسوله كما قال تعالى الذين آمنوا وتطمئن
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب ❦ فان طمانينة القلب سكونه
واستقراره بزوال القلق والانزعاج والاضطراب عنه وهذا لا يأتى
بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة واما ما عداه فالطمانينة اليه وبه غرور
والثقة به عجز قضي الله سبحانه وتعالى قضاء الامر له ان من اطمان الى شيء
سواه اتاه القلق والانزعاج والاضطراب من جهته كما ثمان كان بل
لو اطمان العبد الى علمه وحاله وعمله سلبه وزايله وقد جعل سبحانه

نفوس المطمئنين الى سواء اغراض السهام البلاء ليعلم عباد الله اولياؤه ان
 المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن الى سواء عن مصالحه ومقاصده مصدود
 ومنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئنة ان تطمئن في باب
 معرفة اسمائه وصفاته ونعوت كماله الى خبره الذي اخبر به عن نفسه
 واخبرت به عنه رسوله فتتلقاه بالقبول والتسليم والاذعان وانشرح
 الصدر له وفرح القلب به فانه معرف من معرفات الرب سبحانه الى
 عبده على لسان رسوله فلا يزال القلب في اعظم القلق والاضطراب
 في هذا الباب حتى يخالط الايمان باسماء الرب تعالى وصفاته وثوحيده
 وعلوه على عرشه وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه فينزل ذلك عليه نزول
 الماء الزلال على القلب الملتب بالعطش فيطمئن اليه ويسكن اليه
 ويفرح به ويلين له قلبه ومفاصله حتى كانه شاهد الامر كما اخبرت به
 الرسل بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة رؤية الشمس في الظهيرة لعينه
 فلو خالفه في ذلك من بين شرق الارض وغربها لم يلتفت الى خلافهم
 وقال اذا استوحش من الغربة قد كان الصديق الاكبر مطمئنا بالايمان
 وحده وجميع اهل الارض يخالفه وما نقص ذلك من طمانينته شيئا
 فهذا اول درجات الطمانينة ثم لا يزال يقوى كلما سمع بآية من فضله
 نصف من صفات ربه وهذا امر لا نهاية له فهذه الطمانينة اصل اصول
 الايمان التي قام عليها بناؤه ثم يطمئن الى خبره عما بعد الموت من امور
 البرزخ وما بعدها من احوال القيامة حتى كانه يشاهد ذلك كله عيانا

وهذه حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه تعالى اهل الايمان حيث قال
وبالآخرة هم يوقنون . فلا يحصل الايمان بالآخرة حتى يطمئن القلب
الى ما اخبر الله سبحانه به عنها طمأنينته الى الامور التي لا يشك فيها ولا يرتاب
فهذا هو المؤمن حقاً اليوم الآخر كما في حديث حارثة اصيبت مؤمناً
حقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لكل حق حقيقة فما حقيقة
ايمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا واهلها وكفى انظر الى عرش ربي
بارزاً و الى اهل الجنة يتزاوون فيها و الى اهل النار يعذبون فيها فقال
عبد نور الله قلبه .

❀ فصل ❀

والطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوحاً . طمأنينة الى الايمان بها
وابتائها واحقادها . وطمأنينة الى ما تقضيه وتوجه من آثار العبودية
مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته والايمان به يقتضي الطمأنينة الى مواضع
القدر التي لم يؤمر المعبود فمعا ولا قدرة له على دفعها فيسلم لها ويرضى
بها ولا يسخط ولا يشكو ولا يضطرب ايماناً فلا يأمن على ما فاتته
ولا يفرح بما آتاه لان المصيبة فيه مقدرة قبل ان تصل اليه وقبل ان يخلق
كما قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في
كتاب من قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم . وقال تعالى ما اصاب من مصيبة الا باذن الله ومن
يؤمن بالله يهد قلبه . قال غير واحد من السلف هو العبد تصييه المصيبة

❀ فصل في ان الطمأنينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوحاً ❀

فيعلم انها من عند الله فيرضى ويسلم فهذه طمانينة الى احكام الصفات
و موجباتها و آثارها في العالم وهي قد رزائد على الطمانينة بمجر دالعلم بها
و اعتقادها و كذلك سائر الصفات و آثارها و متعلقاتها كالسمع والبصر
و العلم والرضا والغضب و المحبة فهذه طمانينة الايمان و اما طمانينة الاحسان
فهي الطمانينة الى امره امتثالاً و اخلاصاً و نصحاً فلا يقدر على امره ارادة
و لاهوى و لا تقليداً فلا يساكن شبهة تعارض خبره و لاشهوة تعارض
امره بل اذا امرت به انزلها منزلة الوساوس التي لئن يخر من السماء الى
الارض احب اليه من ان يمجدها فهذا كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
صرح الايمان و علامة هذه الطمانينة ان يطمئن من قلق المعصية و انزعاجها
الى سكون التوبة و حلاؤها و فرحها و يسئل عليه ذلك بان يعلم ان اللذة
و الحلاوة و الفرحة في الظفر بالتوبة و هذا امر لا يعرفه الا من ذاق
الامر بين و باشر قلبه آثارها فللتوبة طمانينة تقابل ما في المعصية من الانزعاج
و القلق و لو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه المخاوف و الانزعاج
و القلق و الاضطراب و انما يورى عنه شهو ذلك سكر الغفلة و الشهوة
فان لكل شهوة سكر يزيد على سكر الخمر و كذلك الغضب له سكر
اعظم من سكر الشراب و لهذا ترى العاشق و الغضبان يفعل ما لا يفعله
شارب الخمر و كذلك يظهر من قلق الغفلة و الاعراض الى سكون
الاقبال على الله و حلاوة ذكره و تعلق الروح بحبه و معرفته فلا طمانينة
للروح بدون هذا ابد اولو انصفت نفسها لراؤها اذا فقدت ذلك في

غاية الانزعاج والقلق والاضطراب ولكن يوارى بها السكر فاذا كشف
الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه •

❀ فصل ❀

وها هنا سر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبيه له والتوفيق له بيد من ازمة
التوفيق بيد • وهو ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان
كما لا ان لم يحصل له فهو في قلق واضطراب وان عاج بسبب فقد كماله الذي
جعل له مثاله كمال العين بالابصار وكمال الاذن بالسمع وكمال اللسان
بالنطق فاذا اعدت هذه الاغذاء القوي التي بها كمالها حصل الالم والنقص
بحسب فوات ذلك وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ونذته
وابتهاجه في معرفته سبحانه وارادته ومحبهه والانابة اليه والاقبال
عليه والشوق اليه والانس به فاذا اعدم القلب ذلك كان اشد عذابا
واضطرابا من العين التي فقدت النور الباصر ومن اللسان الذي فقد
قوة الكلام والذوق ولا سبيل له الى الطمانينة بوجه من الوجوه ولونال
من الدنيا واسبابها ومن العلوم ما نال الابان يكون الله وحده هو محبوبه
والله ومعبوده وغاية مطلوبه وان يكون هو وحده مستعان على تحصيل
ذلك حقيقة الامر انه لا طمانينة له بدون التحقق باياك نعبد واياك نستعين
واقوال المفسرين في الطمانينة ترجع الى ذلك • قال ابن عباس رضي الله عنهما
المطمئنة المصدقة • وقال قتادة هو المؤمن اطمأنت نفسه الى ما وعده الله •
وقال الحسن المصدقة بما قال الله تعالى • وقال مجاهد هي النفس

❀ فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان كمالا ❀

التي ايقنت بان الله ربها المسلمة لامره فيما هو فاعل بها • وروى
منصور عنه قال انفس التي ايقنت ان الله ربها وضربت (١) جاشا لامره
وطاعته وقال ابن ابي نجيع عنه النفس المطمئنة المحببة الى الله
وقال ايضا هي التي ايقنت ببقاء الله فكلام السلف في المطمئنة يدور
على هذين الاصلين طمأنينة العلم والايمان وطمأنينة الارادة والعمل •

❀ فصل ❀

فاذا اطمانت من الشك الى اليقين ومن الجهل الى العلم ومن الغفلة الى
الذكر ومن الحيانة الى التوبة ومن الرياء الى الاخلاص ومن الكذب
الى الصدق ومن العجز الى الكس ومن صولة العجب الى ذلة الاخبات
ومن التيه الى التواضع ومن الفتور الى العمل فقد باشرت روح
الطمانينة واصل ذلك كله ومنشأه من البقعة فهي اول مفاتيح الخير فان
الغافل عن الاستعداد للقاء ربه والتزود لمعاد به منزلة النائم بل اسوء حالا
منه فان العاقل يعلم وعد الله وعيده وماتقاضاه اوامر الرب تعالى
ونواهيه واحكامه من الحقوق لكن يحجبه عن حقيقة الادراك ويقعده
عن الاستدراك سنة القلب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقدوه
وركدوا واخلدوا الى نوازع الشهوات فاشتد اخلادهم وركودهم وانغمس
في غمار الشهوات واستولت عليه العادات ومخالطة اهل البطالات
ورضى بالتشبه باهل اخضاع الاوقات فهو في رقادهم مع النائم وفي
سكرته مع الخمور بين فتى انكشف عن قلبه سنة هذه الغفلة بزعج من

❀ فصل في مباشرة الروح الطمانينة ❀

زو اجر الحق في قلبه استجاب فيها الواعظ الله في قلب عبده المؤمن او همة
عليه اثارها معول الفكر في المحل القابل فضر ب معول فكره و كبر
تكبيره اضاءت له منها قصور الجنة فقال ❀

الا يا نفس ويحك ساعديني بسمي منك في ظلم الليالي
لعلك في القيامة ان تفوزي بطيب العيش في تلك العاللي

فانارت تلك الفكرة نور ارأى في ضوءه ما خلق له وما سيلقاه بين
يديه من حين الموت الى دخول دار القرار ورأى سرعة انقضاء الدنيا
وعدم وفائها لنيها وقتها العشا وقها وفعلمها بهم انواع المثلاث فمنض في
ذلك الضوء على ساق عزمه قائلا يا حسرتي على ما فرطت في جنب الله
فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا ما فات محياها ما مات
مستقبلا ما تقدم له من العثرات منتهزا فرصة الامكان التي ان فاتت
فاته جميع الخيرات ثم يلحظ في نور تلك اليقظة وفود نعمة ربه عليه من
حين استقر في الرحم الى وقته وهو يتقلب فيها ظاهرا وباطنا ليلا ونهارا
ويقظة ومناما سرا وعلانية فلوا اجتهد في احصاء انواعها لما قدر ويكفي ان
ادناها نعمة النفس والله عليه في كل يوم اربعة وعشرون الف نعمة فما
ظنك بغيرها ثم يرى في ضوء ذلك النور انه آس من حصرها و احصائها
عاجز عن ادائها حقها وان المنعم بها ان طال به بحقوقها استوعب جميع اعماله
حق نعمة واحدة منها فيتيقن حينئذ انه لا مطعم له في النجاة الا بعفو الله
ورحمته وفضله ثم يرى في ضوء تلك اليقظة انه لو عمل اعمال الثقلين

من البر لا خنقها بالنسبة الى جنب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بمجال
وجهه وعظم سلطانه هذا لو كانت اعماله منه فكيف وهي مجرد فضل الله
ومنته واحسانه حيث يسرها له واعانه عليها وهيا لها وشاء هانها وكونها
ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل اليها خيفة لا يرى اعماله منه وان الله
سبحانه ان يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له
وفضله عليه ومنته وانه من الله لا من نفسه وانه ليس له من نفسه الا
الشر واسبابه ومابه من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه
وفضلا منه ساقه اليه من غير ان يستحقه بسبب ويستاهله بوسيلة فيرى
ربه وولييه ومعبوده اهلا لكل خير ويرى نفسه اهلا لكل شر وهذا
اساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها
ويجعلها في ديوان اصحاب اليمين ثم تبرق له في نور تلك الیقظة بارقة
اخرى يرى في ضوءها عيوب نفسه وآفات عمله وما تقدم له من
الجنایات والاساءات وهتك الحرمات والتقاعد عن كثير من الحقوق
الواجبات فاذا انضم ذلك الى شهود نعم الله عليه واياديه لديه رأى
ان حق المنعم عليه في نعمه واوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها رأسه
فيطمئن قلبه وانكسرت نفسه وخشمت جوارحه وسار الى الله ناكس
الرأس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جنایاته وعيوب نفسه وآفات عمله
قائلا ابو لك بنعمتك علي وابو لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يقدر الذنوب
لا انت فلا يرى لنفسه حسنة ولا يراها اهلا لخير فوجب له امرين عظيمين

✽ احد هما ✽ استكثر ما من الله عليه ✽ والثاني ✽ استقلال مامنه من الطاعة كائنه ما كانت ثم تبرق له بارقة اخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره وشرفه وانه رأس مال سعادته فيبخل به ان يضعه فيما لا يقر به الى ربه فان في اضاعته الخسران والحسرة والندامة وفي حفظه وعمارته الربح والسعادة فيشع بانفاسه ان يضعها فيما لا ينفعه يوم معاده ✽

✽ فصل ✽

ثم يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه بقضته من سنة غفلته من التوبة والمحاسبة والمراقبة والغيرة لربه ان يؤثر عليه غيره وعلى حظه من رضاه وقربه وكرامته بيبعه بثمن بخس في دار سريرة الزوال وعلى نفسه ان يملك رفقها لمعشوق لوفكر في منتهى حسنه ورأى آخره بعين بصيرة لانف لها من محبته فهذا كله من آثار البقطة وموجباتها وهي اول منازل النفس المطهنة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة ✽

✽ فصل ✽

واما النفس اللوامة وهي التي اقسم بها سبحانه في قوله ولا اقسم بالنفس اللوامة فاختلف فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حال واحدة اخذوا اللفظة من التلوم وهو التردد فهي كثيرة التقلب والتلون وهي من اعظم آيات الله فانها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة الواحدة فضلا عن اليوم والشهر والعام والعمر الوانا متلونة فتذكر وتغفل وتقبل وتمرض وتلطف وتكشف وتتيب وتجنف وتجب

✽ فصل في المحاسبة والمراقبة ✽

✽ فصل في النفس اللوامة واحوالها ✽

و تبغض و تفرح و تحزن و ترضى و تغضب و تطيع و تعصى و تتقى
و تفجر الى اضعاف اضعاف ذلك من حالاتها و تلونها فهي تلون كل وقت
الوانا كثيرة فهذا قول ❦ فقالت طائفة ❦ اللفظة مأخوذة من اللوم ثم
اختلفوا فقالت فرقة هي نفس المؤمن وهذا من صفاتها المجردة قال الحسن
البصري ان المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه دائما يقول ما اردت بهذا لم فعلت
هذا كان غير هذا او الى او نحو هذا من الكلام وقال غيره هي نفس المؤمن
توقعه في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فانه
لا يلوم نفسه على ذنب بل يلومها و تلومه على فواته ❦ وقالت طائفة ❦ بل
هذا اللوم للنوعين فان كل احد يلوم نفسه برا كان او فاجرا فالسعيد
يلومها على ارتكاب معصية الله و ترك طاعته والشقي لا يلومها الا على
فوات حظها و هواها ❦ وقالت فرقة اخرى ❦ هذا اللوم يوم القيامة
فان كل احد يلوم نفسه ان كان مسيئا على اساءته وان كان محسنا على
تقصيره و هذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا
كله و باعتبارها سميت لوامة لكن اللوامة نوعان لوامة ملومة وهي النفس
الجاهلة الظالمة التي يلومها الله و ملائكته و لوامة غير ملومة وهي التي
لا تزال تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهدا فهذا غير
ملومة و اشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين
في مرضاته فلا تأخذها فيه لومة لائم فهذا قد تخلصت من لوم الله
وامان رخصت باعمالها لم تلم نفسها لم تحتمل في الله للام اللوام فهي

التي يلومها الله عز وجل *

فصل *

واما النفس الامارة فهي المذمومة فانها التي تامر بكل سوء وهذا من طبيعتها
الاما وفقها الله وشبها واعانها فما تخلص احد من شر نفسه الا بتوفيق الله له
كما قال تعالى ما كيان امرأة العزيز وما ابرى نفسي ان النفس لامارة
بالسوء الامار حم ربي ان ربي غفور رحيم وقال تعالى ولولا فضل الله
عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا وقال تعالى لا اكرم خلقه عليه
واحبهم اليه ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وكان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم يعلمهم خطبة الحاجة الحمد لله نحمده ونستعينه
ونستغفره ونعوذ بالله من شرورنا فسنناو من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا
مضل له ومن يضلله فلا هادي له فالشر كامن في النفس وهو يوجب سيئات
الاعمال فان خلى الله بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقضيه من
سيئات الاعمال فان وفقه واعانه نجاه من ذلك كله فنسأل الله العظيم ان
يعيدنا من شرورنا فسنناو من سيئات اعمالنا وقد امتحن الله سبحانه الانسان
بهايتين النفسين الامارة واللوامة كما اكرمه بالمطمئنة فهي نفس واحدة
تكون اماراة ثم لوامة ثم مطمئنة وهي غاية كمالها وصلاحها وايد المطمئنة
يجتود عند يدة فجعل الملك قرينها وصاحبها الذي يليها ويسددها
ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورته ويزجرها عن الباطل
ويزهد هافيه ويربها قبح صورته وامدها بما علمها من القرآن والاذكار

فصل في ذكر النفس الامارة واحوالها *

واعمال البر وجعل وفود الخيرات ومداد التوفيق بنياتها ويصل اليها من كل ناحية وكما تلقتها بالقبول والشكر والمجدا وروية اوليته في ذلك كله ازداد مددها فتقوى على محاربة الامارة فمن جندها هو سلطان عساكرها وملكها الايمان واليقين فالجوش الاسلامية كلها تحت لوائه ناظرة اليه ان ثبت ثبت وان انهمز موات على ادبارها ثم امره هذا الجيش ومقدمو عساكره شعب الايمان المتعلقة بالجوارح على اختلاف انواعها كالصلوة والزكوة والصيام والحج والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصيحة الخلق والاحسان اليهم بانواع الاحسان وشعبه الباطنة المتعلقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والانابة والتوبة والمراقبة والصبر والحلم والتواضع والمسكنة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله وتعظيم امر الله وحقوقه والغيرة لله وفي الله والشجاعة والعفة والصدق والشفقة والرحمة وملاك ذلك كله الاخلاص والصدق فلا يتعب الصادق المخلص فقد اقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو راقد ولا يتعب من حرم الصدق والاخلاص فقد قطعت عليه الطريق واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء فليترك فلا يزيد عمله من الله الا بعد او بالجملة فما كان لله وبالله فهو من جند النفس المطمئنة واما النفس الامارة فجعل الشيطان قرينها وصاحبها الذي يليها فهو يمد لها ويمنيها ويقذف فيها الباطل ويأمرها بالسوء ويزينه لها ويطل في الامل ويريه الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها

ويعدها بأنواع الامداد الباطل من الاماني الكاذبة والشهوات المهلكة
 ويستعين عليها بها واهوا وادتها فمنه يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه
 فما استعان على النفوس بشيء هو ابغ من هو اهوا وادتها اليه وقد علم
 ذلك اخوانه من شياطين الانس فلا يستعينون على الصور المنوعة
 منهم بشيء ابغ من هو اهوا وادتها فاذا اعتبهم صورة طلبوا
 يجهدهم ما تحبه وتمناه ثم طلبوا بجهدهم تحصيله فاصطادوا
 به تلك الصورة فاذا فتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه فحاصوا
 خلال الديار فعاثوا وفسدوا وفتكوا وسبوا وفعلوا ما يفعله العدو
 بيلا دعدوه اذا تحكم فيها فهدموا معالم الايمان والقرآن والذكر
 والصلوة وخرّبوا المساجد وعمروا البيع والكنائس والخانات والمواجير
 وقصدوا الى الملك فاسروه وسلبوه ملكه ونقلوه من عبادة الرحمن
 الى عبادة البغايا والاولثان ومن عز الطاعة الى ذل المعصية ومن السماع
 الرحمان الى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين الى
 الاستعداد للقاء اخوان الشياطين فبينما هو يرعى حقوق الله وما امر به
 اذ صار يرعى الخنازير ويينا هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم اذ صار
 منتصبا لخدمة كل شيطان رجيم والمقصود ان الملك قرين النفس المطمئنة
 والشيطان قرين الامارة وقد روى ابو الاحوص عن عطاء بن السائب
 عن مرة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان للشيطان
 لمة بابن آدم وللملك لمة فاما لمة الشيطان فاما بالشر وتكذيب بالحق

وامامة الملك فابعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم انه
من الله وليحمد الله ومن وجد الآخر فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم
ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقد رواه عمر وعنه
عطاء بن السائب وزاد فيه عمرو قال سمعنا في هذا الحديث انه كان
يقال اذا احس احدكم من لمة الملك شيئا فليحمد الله وليستله من فضله
واذا احس من لمة الشيطان شيئا فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان

✽ فصل ✽

فالنفس المطمئنة والمملك وجنده من الايمان يقتضيان من النفس المطمئنة
التو حيد والاحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والانابة
والاقبال على الله وقصر الامل والاستعداد للموت وما بعده والشيطان
وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الامارة ضد ذلك وقد سلب الله
سجانه الشيطان على كل ما ليس له ولم يرد به وجهه ولا هوطاعة له وجعل
ذلك اقطاعه فهو يستتيب النفس الامارة على هذا العمل والاقطاع
ويتقاضى ان تاخذ الاعمال من النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها فهي احرص
شيء على تخلص الاعمال كلها لها وان تصير من حظوظها فاصعب شيء على
النفس المطمئنة تخلص الاعمال من الشيطان ومن الامارة لله فلو وصل
منها عمل واحد كما ينبغي لنجا به العبد ولكن ابت الامارة والشيطان
ان يدعها عملا واحدا يصل الى الله كما قال بعض العارفين بالله وب نفسه
والله لو اعلم ان لي عملا واحدا وصل الى الله لكنت افرح بالموت من

الغائب يقدم على اهله وقال عبد الله بن عمر لو اعلم ان الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب احب الي من الموت انما يقبل الله من المتقين.

❀ فصل ❀

وقد انتصبت الامارة في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به تلك من خير ضاعتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تفسده عليها فاذا جاءت بالايمان والتوحيد جاءت هذه بما يقدح في الايمان من الشك والنفاق وما يقدح في التوحيد من الشرك ومحبة غير الله وخوفه ورجائه ولا يرضى حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه فيكون ماله عندها هو المؤخر والملاحق هو المقدم وهذا حال اكثر هذا الخلق واذا جاءت تلك بتجريد المتابعة للرسول جاءت هذه بتحكيم آراء الرجال واقوالهم على الوحي وانت من الشبه المضلة بما ينعمها من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات الى آراء الرجال فيقوم الحرب بين هاتين النفسين والمنصور من نصره الله واذا جاءت تلك بالاخلاص والصدق والتوكل والانابة والمراقبة جاءت هذه باضدادها واخرجتها في عدة قوالب ونقسم بالله ما مرادها الا الاحسان والتوفيق والله يعلم انها كاذبة وما مرادها الا مجرد حظها واتباع هواها والتفلسف من سجن المتابعة والتحكيم الخاضع للسنة الى قضاء ارادتها وشهوتها وحظوظها ولعمري ما تخلصت الا من فضاء المتابعة والتسليم الى سجن الهوى والارادة وضيقة وطلحته ووحشته فهي مسجونة في هذا العالم وفي

❀ فصل ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة ❀

البرزخ في اضيق منه ويوم المعاد الثاني في اضيق منها ومن اعجب امرها
 انها تسحر العقل والقلب فتاتي الى اشرف الاشياء وافضلها واجملها فتخرج
 في صورة مذمومة واكثر الخلق صبيان العقول اطفال الاحلام لم يصلوا
 الى حد الفطام الاول عن العوائد والمالوفات فضلا عن البلوغ الذي
 يميز به العاقل البالغ بين خيرا والخيرين فهو اثره وشر الشرين فيحسبه
 فترية صورة تجريد التوحيد التي هي ابهى من صورة الشمس والقمر
 في صورة التنقيص المذموم وهضم العظام منازلهم وحطهم منها الى مرتبة
 العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه
 ولا ارادة ولا شفاعة الا من بعد اذن الله فترية النفس السخارة هذا القدر
 غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول اقدارهم وعدم تميزهم عن المساكين الفقراء
 فتتفرق نفوسهم من تجريد التوحيد اشد التفار ويقولون اجعل الالهة
 الها واحدا ان هذا الشيء عجاب وتريهم تجريد المناجعة للرسول وما جاء
 به وتقديمه على آراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن اقوالهم
 وما فهموه عن الله ورسوله وان هذا اساءة ادب عليهم وتقدمين
 ايديهم وهو مفض الى اساءة الظن بهم وانهم قد فاتهم الصواب
 وكيف لنا قوة ان نرد عليهم ونفوزو نحظى بالصواب دونهم فتتفرق من
 ذلك اشد التفار وتجعل كلامهم هو المحكم الواجب الاتباع وكلام
 الرسول هو المتشابه الذي يعرض على اقوالهم فوافقه قبلناه وما خالفه
 رددناه او اولناه او فوضناه ونقسم النفس السخارة بالله ان اردنا

الاحسان وتوفيقا ولائك الذين يعلم الله ما في قلوبهم •

❀ فصل ❀

وتريه صورة الاخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمدارة والمداهنة التي بها اندراج حال صاحبها ومشييه بين الناس فتى اخلاص اعماله ولم يعمل لاحد شيئا تجنبهم وتجنبوه وابتغضهم وابتغضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة وهم على جادة فينفر من ذلك اشد النفاار وغايته ان يخلص في القدر اليسير من اعماله التي لاتعلق بهم وسائر اعماله لغير الله •

❀ فصل ❀

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وامره في قالب الانصباب لعداوة الخلق واذاهم وحرهم وانه يعرض نفسه من البلاء لما لايطبق وانه يصير غرضا لسهام الطاعنين وامثال ذلك من الشبه التي تقيحها النفس السحارة والخيالات التي تخيلها وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتشكح المرأة وبصير الاولاد يتامى ويقسم المال • وتريه حقيقة الزكوة والصدقة في صورة مفارقة المال وتقصه وخلو اليد منه واحتياجه الى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزله • وتريه حقيقة اثبات صفات الكمال لله في صورة التشبيه والتشيل فينفر من التصديق بها وينفر غير • وتريه حقيقة التعطيل والحداد فيها في صورة التنزيه والله العظيم واعجب من ذلك انها تضاهي ما يحبه الله

❀ فصل في اراء النفس الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها ❀

❀ فصل في اراء نهاصورة الصدق والجهاد وغيرهما في صور متضادة ❀

و رسوله من الصفات والاخلاق والافعال بما يغضه منها وتلبس
على العمد احد الامرين بالآخر ولا يخلص من هذا الا ارباب
البصائر فان الافعال تصد ر عن الارادات وتظهر على الاركان من
النفسين الامارة والمطمئنة فيتباين الفعلان في البطالان ويشتهبان في
الظاهر ولذلك امثلة كثيرة منها المداينة فالاول من المطمئنة
والثاني من الامارة وخشوع الايمان وخشوع النفاق وشرف النفس
والتيه والحمية والجفاء والتواضع والمهاتة والقوة في امر الله والعلو في
الارض والحمية لله والغضب له والحمية للنفس والغضب لها والجود والسرف
والمهابة والكبر والصيانة والتكبر والشجاعة والجرأة والحزم والجن
والاقتصاد والشح والاحترار وسوء الظن والقراسة والظن والنصيحة
والغيبة والهدية والرشوة والصبر والقوة والعفو والذل وسلامة
القلب والبله والفقلة والثقة والغرة والرجاء والتمنى والتحدث بنعم الله
والفخر بها وفرح القلب وفرح النفس ورقة القلب والجزع والموجدة
والحقد والمنافسة والحسد وحب الرياسة وحب الامامة والدعوة الى الله
والحب لله والحب مع الله والتوكل والعجز والاحتياط والوسوسة
والهام الملك والهام الشيطان والائانة والتسوف والاقتصاد والتقصير
والاجتهاد والغلو والنصيحة والتائب والمبادرة والعجالة والاختيار
بالحال عند الحاجة والشكوى فالشيء الواحد تكون صورته واحدة
وهو منقسم الى محمود ومذموم كالفرح والحزن والاسف والغضب

والغيرة والخيلاء والطمع والتجمل والخشوع والحسد والغبطة والجرأة
والتحسر والحرص والتنافس واطهار النعمة والحلف والمسكنة والصمت
والزهد والورع والتخلي والعزلة والانفة والحمية والغيبة وفي الحديث
ان من الغيرة ما يحبها الله ومنها ما يكرهه فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في
ربة والتي يكرهها الغيرة في غير ربة وان من الخيلاء ما يحبه الله ومنها
ما يكرهه فالتى يحب الخيلاء في الحرب . وفي الصحيح ايضا لا حسد
الا في اثنين رجل آتاه الله المالا وسلطه علىهلكته في الحق ورجل آتاه الله
الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها . وفي الصحيح ايضا ان الله رفيق يحب
الرفق ويعطى على الرفق مالا يعطى على العنف . وفيه ايضا من اعطى
حظه من الرفق فقد اعطى حظه من الخير . قال الرفق شئ والتواني
والكسل شئ فان المتواني يتناقل عن مصلحته بعدما كانها فبتقاعد
عنها والرفق يتلطف في تحصيلها بحسب الامكان مع المطاوعة وكذلك
المداراة صفة مدح والمداهنة صفة ذم والفرق بينهما ان المدارى
يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق او يردده عن الباطل والمداهن
يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه فالمداراة لاهل الايمان
والمداهنة لاهل النفاق وقد ضرب لذلك مثل مطابق وهو حال رجل
به قرحة قد آلمته فجاءه الطبيب المدارى الرفيق فتعرف حالها ثم اخذ في
تليينها حتى اذا نضجت اخذ في بطاها برفق وسهولة حتى اخرج ما فيها ثم
وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فسادها ويقطع مادته ثم تابع

عليها بالمرام التي ثبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف رطوبتها
ثم يشد عليها الرباط ولم يزل يتابع ذلك حتى صلت * والمداهن قال
لصاحبها لا بأس عليك منها وهذه لاشئ فاسترها عن العيون بخرقه ثم
اله عنها فلا تزال مادتها تقوى وتستحكم حتى عظم فسادها وهذا
المثل ايضا مطابق كل المطابقة لحال النفس الامارة مع المطمئنة فتأملها فاذا
كانت هذه حال قرحة بقدر الحمصة فكيف بسقم حاج من نفس امارة
بالسوء هي معدن الشهوات وماوى كل فسق وقد فارها شيطان في
غاية المكر والخداع يعدها ويمنيها ويسحرها بجميع انواع السحر حتى
يخيل اليها النافع ضارا والضرار نافعا والحسن قبيحا والقيبح جميلا وهذا
لعمرك الله من اعظم انواع السحر ولهذا يقول سبحانه فاني تسحرون * والذي
نسبوا اليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي اصابهم بعينه وهم اهله
لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين كما انهم نسبوا الى الضلال
والفساد في الارض والجنون والسفه وما استعاذت الانبياء والرسل
وامراء الامم بالاستعاذه من شر النفس الامارة وصاحبها وقرينها الشيطان
لانها اصل كل شر وقاعدته ومنبعه وهما متساعدان عليه متعاونان *
رضيى لبان ثدى ام تقاسما * بالحلم داج عوض لا يتفرق
قال الله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم *
وقال واما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله انه سميع عليم *
وقال وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان

يخضرون وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق
 اذا وقب ومن شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد اذا حسد فهذا
 استعاذة من شر النفس ❖ وقال قل اعوذ برب الناس ملك الناس
 اله الناس من شر الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس
 من الجنة والناس ❖ فهذا استعاذة من قرينها وصاحبها وبئس
 القرين والصاحب فامر الله سبحانه نبيه واتباعه بالاستعاذة برب بيته
 التامة الكاملة من هذين الخلقين العظيم شأنهما في الشر والفساد
 والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما يطرقه وينتابه واول
 ما يبدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة وما يبعثها من
 الحب والحرص والطالب والغضب ويتبعه من الكبر والحسد والظلم
 والتسلط فيعلم الطيب الفاس الخائن يمرضه فيعوده ويصف له
 انواع السموم والمؤذيات ويخيل اليه بسحره ان شفاءه فيها ويتفق
 ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الامارة والشيطان وتتابع امدادهما وانه
 لقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعو من كل ناحية والهوى ينفذ
 والشهوة تهون والناس بالاكثر والتشبه بهم والرضا بان يصيبه
 ما اصابهم فكيف يستجيب مع هذه التقواطع واضعافها لداهي الايمان
 ومناذي الجنة الا من امدده الله بامداد التوفيق وايداه برحمته
 ونولي حفظه وحمايته وفتح بصيرة قلبه فرأى سرعة انقطاع الدنيا
 وزوالها وتقلبها باهلها وفعلها بهم وانها في الحياة الدائمة كشمس

اصبع في البحر بالنسبة اليه ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والا جلاله والوقار والمهابة والحياء فينكسر القلب لله كسرة ملتزمة من الوجل والنجل والحب والحياء وشهود نعم الله وجناباته هو فيخشع القلب لا محالة فيتبعه خشوع الجوارح واما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعا وتكلفا والقلب غير خاشع وكان بعض الصحابة يقول اعوذ بالله من خشوع النفاق قيل له وما خشوع النفاق قال ان يرى الجسد خاشعا والقلب غير خاشع فالخاشع لله عبد قد خدمت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فانجلي الصدر واشرق فيه نور العظمة فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشي به وخدمت الجوارح وتوقر القلب واطمان الى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه فصار محبته والمحب المطمئن فان الحب من الارض ما نطا من فاستقع فيه الماء فكذلك القلب المحب قد خشع ونطا من كالبقعة المظلمة من الارض التي يجري اليها الماء فيستقر فيها وعلامته ان يسجد بين يدي ربه اجلالا له وذللا وانكسارا بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه واما القلب المنكبر فانه قد اهتز بتكبره وزبافه وكبقعة رابية من الارض لا يستقر عليها الماء فهذا خشوع الايمان واما التماوت وخشوع النفاق فهو حال عند تكلف اسكان

❀ فصل في الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق ❀

الجوارح تصنعوا مراة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات
وارادات فهو يتخشم في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض
بين جنبه ينتظر الفريسة .

❀ فصل ❀

واما شرف النفس فهو صباهتها عن الدنيا والرزائل والمطامع التي تقطع
اعتاق الرجال فيربا بنفسه عن ان يلقيها في ذلك بخلاف التيه فانه خلق
منولد بين امرين اعجابه بنفسه وازرائه بغيره فيتولد من بين هذين
التيه والاول يتولد من بين خلقين كريمين اعزاز النفس واکرامها
وتعظيم الكهاوسيد هان يكون عبده دنيا وضيعا خسيسا فيتولد من
بين هذين الخلقين شرف النفس وصبانها واصل هذا كله استعداد
النفس وتبهاها وامداد وليها ومولاها لها فاذا فقد الاستعداد
والامداد فقد الخير كله .

❀ فصل ❀

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء فالحمية فطام النفس عن رشاع اللوم
من ثدي هو مصب الخبائث والرزائل والدنيا ولو غزر لبنه وتها لك
الناس عليه فان لم فطامات تقطع معه الا كباد حمرات فلا بد من الفطام
فان شئت عجول وانت محمود مشكور وان شئت اخروا وانت غير ماجور
بخلاف الجفاء فانه غلظة في النفس وقساوة في القلب وكثافة في الطبع
يتولد عنها خلق يسمى الجفاء .

❀ فصل في الفرق بين شرف النفس والنيه ❀

❀ فصل في الفرق بين الحمية والجفاء ❀

❖ فصل ❖

❖ فصل في الفرق بين التواضع والمهانة ❖

والفرق بين التواضع والمهانة (ان التواضع) يتولد من بين العلم بالله سبحانه
ومعرفة اسمائه وصفاته ونعوت جلاله وتعظيمه ومحبه واجلاله ومن
معرفة نفسه وتفصيلها وعبوب عمله وافتاتها فيتولد من بين ذلك
كله خلق هو التواضع وهو انكسار القلب لله وخفض جناح الذل والرحمة
بعباده فلا يرى له على احد فضلا ولا يرى له عند احد حقابل يرى
الفضل للناس عليه والحقوق لهم قبله وهذا خلق انما يعطيه الله عز وجل
من يحبه ويكرمه ويقر به (واما المهانة) فهي الدناءة والحسنة وبذل النفس
وابذل الهافي نيل حظوظها وشهواتها كتواضع السفلى في نيل شهواتهم
وتواضع المفعول به للفاعل وتواضع طالب كل حظ لمن ير جو نيل
حظه منه فهذا كله ضمة لا تواضع والله سبحانه يحب التواضع ويبغض
الضمة والمهانة ❖ وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وآله وسلم واوحى الي ان تواضعوا
حتى لا يتفخر احد على احد ولا ينبغي احد على احد ❖ والتواضع المحمود
على نوعين ❖ النوع الاول ❖ تواضع العبد عند امر الله امثالاً وعند نهيه اجتناباً
فان النفس اطلب الراحة ثلثاً في امره فيبدو منها نوع اباء وشرار زهراً
من العبودية وتثبت عند نهيه طلباً للظفر بما منع منه فاذا وضع العبد نفسه
لامر الله ونهيه فقد تواضع للعبودية ❖ النوع الثاني ❖ تواضعه لعظمة
الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه فكما شمخت نفسه ذكرك
عظمة الرب تعالى وتفرده بذلك وغضبه الشديد على من نازعه

ذلك فلو اضعفت اليه نفسه وانكسر لعظمة الله قلبه وتطامن لهيبته واخبت
اسلطانه فهذا غاية التواضع وهو يستلزم الاول من غير عكس والمتواضع
حقيقة من رزق الامر بين والله المستعان •

❀ فصل ❀

وكذلك القوة في امر الله هي من تعظيمه وتعظيم او امره وحقوقه حتى
يقبها الله • والعلو في الارض هو من تعظيم نفسه وطلب تفرد بها بالرياسة
ونفاذ الكلمة سواء عز امر الله او هان بل اذا عارضه امر الله وحقوقه
ومرضاته في طلب علوه لم يلتفت الى ذلك واهدره واماته في تحصيل علوه
وكذلك الحمية لله والحمية للنفس فالاولى بثيراته تعظيم الامر والاخر والثانية
بثيراته تعظيم النفس والغضب لفوات حظوظها فالحمية لله ان يحمي قلبه
له من تعظيم حقوقه وهي حال عبد قد اشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلا
قلبه بذلك النور فاذا غضب فانما يغضب من اجل نور ذلك السلطان
الذي اتى على قلبه وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا غضب
احمرت وجنتاه وبدا بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يقم لغضبه شيء
حتى ينتقم • وروى زيد بن اسلم عن ابيه ان موسى بن عمران صلى الله
عليه وآله وسلم كان اذا غضب اشتملت قلنسوته نارا • وهذا بخلاف الحمية
لنفس فانها حرارة تهيج من نفسه لفوات حظوظها فان الفتنة في
النفس والفتنة هي الحريق والنفس مثل ظبية بنار الشهوة والغضب فانما هما
حرارتان بظهران على الاركان حرارة من قبل النفس المطمئنة اثارها

❀ فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي الحمية لله والحمية للنفس ❀

تعظيم حق الله وحرارة من قبل النفس الامارة اثارها استشعار
فوت الحظ •

فصل

والفرق بين الجود والسرف • ان الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه والسرف
مبذر قد يصادف عطاؤه مواضعه وكثير الا يصادفه وايضا ذلك
ان الله سبحانه يحكمته جعل في المال حقوقا وهي نوعان حقوق موظفة
وحقوق ثائية (فالحقوق الموظفة) كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه
نفقته (والثائية) كحق الضيف ومكافاة المهدى وما في به عرضه ونحو ذلك
فالجواد يتوخى بماله اداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه راضية
مؤمنة للخلف في الدنيا والثواب في العقبى فهو يخرج ذلك بساحة قلب
ومخاوة نفس وانشرح صدره بخلاف المبذر فانه يسطرده في ماله بحكمه
هو او شهوته جزافا لا على تقدير ولا مراعاة مصلحة وان انقفت له فالاول
بمنزلة من بذر حبة في الارض تنبت وتوخى يبذره مواضع المغل والانبات
فهذا لا يعد مبذرا ولا صفيها والثاني بمنزلة من بذر حبة في مباح
وغراز من الارض وان انفق بذره في محل النبات بذر بذرا متراكما
بعضه على بعض فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل وهذا المكان بذرا
متراكما بعضه على بعض فذلك يحتاج ان يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي ولئلا
تضمف الارض عن تربيته والله سبحانه هو الجواد على الاطلاق بل كل
جود في العالم العلوي والسفلي بالنسبة الى جوده اقل من قطرة في بحار

فصل في الفرق بين الجود والسرف

الدنيا وهي من جوده ومع هذا فانما ينزل بقدر ما يشاء وجوده لا يتناقص حكمته ويضع عطائه مواضعه وان خفي على اكثر الناس ان تلك مواضعه فانه يعلم حيث يضع فضله واي الحال اولي به .

❀ فصل ❀

والفرق بين المهابة والكبر (ان المهابة) اثر من آثار امتلاء القلب بعظمة الله ومحبه واجلاله فاذا امتلأ القلب بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة والبس رداء الهيبة فاكتسى وجهه الحلاوة والمهابة فاخذ به جامع القلوب محبة ومهابة فحنت اليه الا فتدق قوت به العيون وانست به القلوب فكلامه نور ومدخله نور ومخرجه نور وعمله نور ان سكنت علاه الوفاق وان تكلم اخذ بالقلوب والاسماع (واما الكبر) فآثر من آثار العجب والبغي من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم نزلت منه العبودية ونزل عليه الموت فنظره الى الناس شزرو مشيه بينهم يفتخرو معاملته لهم معاملة الاستئثار لا الايثار ولا الانصاف ذاهب بنفسه تها لا يبدأ من لقيه بالسلام وان رد عليه رأى انه قد بالغ في الانعام عليه لا ينطلق لهم وجهه ولا يسمهم خلقه ولا يرى لاحد عليه حق او يرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم لا يزداد من الله الا بعدا ومن الناس الاصغار او بعضا .

❀ فصل ❀

والفرق بين الصيانة والتكبر ان الصائن لنفسه بمنزلة رجل قد لبس

❀ فصل في الفرق بين المهابة والكبر ❀

❀ فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر ❀

ثوباجديدا نقي البياض ذا ثمن فهو يدخل به على المملوك فمن دونهم
فهو يصوته عن الوسع والغبار والطبوع وانواع الآثار باقاه على بياضه
ونقاؤه فتراه صاحب نغز وهر وب من المواضع التي يخشى منها عليه
التلوث فلا يسمح باثرو لا طبع ولا لوث يعلو ثوبه وان اصابه شيء من
ذلك على غرة باد ر على قلبه وازالته ومحو اثره وهكذا الصائن لقلبه
ودينه تراه يجتنب طبوع الذنوب وآثارها فان لماني القلب طبوعا
وآثارا اعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض ولكن على العيون
غشاوة ان تدرك تلك الطبوع فتراه يهرب من مظان التلوث
ويجتري من الخلق ويتبعه من تخالطهم مخافة ان يحصل لقلبه
ما يحصل للثوب الذي يخالط الدباغين والذباخين والطباخين ونحوهم
بخلاف صاحب العلوفانه وان شابه هذا في تحرزه وتجنبه فهو يقصد
ان يعلو رقابهم ويعلمهم تحت قدمه فهذا لون وذاك لون *

فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة (ان الشجاعة) من القلب وهي ثباته
واستقراره عند المخاوف وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن فانه
متي ظن الظفر وساعده الصبر ثبت كما ان الجبن يتولد من سوء الظن
وعدم الصبر فلا يظن الظفر ولا يساعده الصبر واصل الجبن من سوء الظن
ووسوسة النفس بالسوء وهو ينشأ من الريبة فاذا اماء الظن ووسوست
النفس بالسوء انتفخت الريبة فزاحمت القلب في مكانه وضيقت عليه

فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة

حتى ازعجته عن مستقره فاصابه الزلازل والاضطراب لازعاج
الرية له وتضييقها عليه ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه
احمد وغيره عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم شرفا في الرجب خالع وشع خالع
فسمى الجبن خالعا لانه يخلع القلب عن مكانه لا تنفخ السحرو هو الرية
كما قال ابو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر اتفخ سحر كفاذا زال القلب
عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور
على غير مواضعها ❀ فالشجاعة حرارة القلب وغضبه وقيامه وانصبا به
وثباته فاذا رأت اعضاء كذا لك اعانته فانها خدتم له وجنود كما انه
اذا اولى ولت سائر جنوده (واما الجرأة) فهي اقدام متببه قلعة المبالاة
وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الاقدام يعرضه عن
ملاحظة العارض فاما عليها واما لها ❀

❀ فصل ❀

واما الفرق بين الحزم والجبن (فالخازم) هو الذي قد جمع عليه همه
وارادته وعقله ووزن الامور بعضها ببعض فاعد لكل منها قرنه ولغظة
الحزم تدل على القوة والاجماع ومنه حزمة الخطب فحزم الراي هو
الذي اجتمعت له شئوق رأيه وعرف منها خير الخبيرين وشر الشرين
فاجمهم في موضع الاحجام رأوا عقلا لا جبنوا ضعفا ❀
العاجز الراي مضباع لفرصته ❀ حتى اذا فات امر عائب القدر

فصل

واما الفرق بين الاقتصاد والشع (ان الاقتصاد) خلق محمود ينولد من خلقين عدل وحكمة فبالعدل يعتدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه الذي يليق به فينولد من بينهما الاقتصاد وهو وسط بين طرفين مذمومين كما قال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا . وقال تعالى والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما . وقال تعالى كلوا واشربوا ولا تسرفوا (واما الشع) فهو خلق ذميم تولد من سوء الظن وضعف النفس ويمده . وعد الشيطان حتى يصير هلعاً والملمع شدة الحرص على الشيء والشره به فينولد عنه المنع لبذله والجزع لفقده كما قال تعالى ان الانسان خلق هلو اذا دامه الشر جزوعا واذا دامه الخير منوعا .

فصل

والفرق بين الاحتراز وسوء الظن (ان المحترز) بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركوبه مسافرا فهو محترز يجهد من كل قاطع للطريق وكل مكان يتوقع منه الشر وكذلك يكون مع التأهب والاستعداد واخذ الاسباب التي بها ينجو من المكروه فالحترز كالمنسلح المتدرع الذي قد تأهب للقاء عدوه واعد له عدته فهمه في تهية اسباب النجاة ومحاربة عدوه قد اشغله من سوء الظن به وكما ساء به الظن اخذ في انواع العدة والتأهب (واما سوء الظن) فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى

فصل في الفرق بين الاقتصاد والشع

فصل في الفرق بين الاحتراز وسوء الظن

يطلع على لسانه وجوارحه فهم معه ابد في المعز والمز والطن والعيب
والبغض يبغضهم ويبغضونه ويلعنهم ويلعنونه ويحذرونهم ويحذرون
منه فالاول يخالطهم ويحترز منهم والثاني يتجنبهم ويلحقه اذا هم الاول
داخل فيهم بالنصيحة والاحسان مع الاحتراز والثاني خارج منهم مع الغش
والدغل والبغض *

❀ فصل ❀

والفرق بين الفراسة والظن (ان الظن) يخطئ ويصيب وهو يكون مع ظلمة
القلب ونوره وطهارته ونجاسته ولهذا امر تعالى باجتنب كثيرونه
واخبر ان بعضه اثم (واما الفراسة) فاثني على اهلها ومدحهم في قوله تعالى ان في
ذلك لايات للمتوسمين قال ابن عباس رضي الله عنهما وغيره اي للمتفرسين
وقال تعالى يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم وقال تعالى
ولو نشاء لاريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول * فالفراسة
الصادقة لقلب قد تطهر وتصفى وتنزه من الادناس وقرب من الله
فهو ينظر بنور الله الذي جعله في قلبه وفي الترمذي وغيره من
حديث ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله سلم اتقوا فراسة المؤمن
فانه ينظر بنور الله * وهذه الفراسة نشأت له من قرب به من الله فان القلب
اذ اقرب من الله انقطعت عنه معارضات السوء المانعة من معرفة الحق
وادراكه وكان تلقية من مشكوة قريبة من الله بحسب قرب به منه وضاء له
النور بقدر قرب به فرأي في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحجوب

❀ فصل في الفرق بين الفراسة والظن ❀

كما ثبت في الصحيح من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 فيما يروى عن ربه عز وجل انه قال ما تقرب الي عبدي بمثل ما افترضت
 عليه ولا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها
 ورجله التي يمشي بها فبي يسمع وبي يبصر وبي يبطش وبي يمشي فانه
 سبحانه ان تقرب عبده منه يفيد محبته له فاذا احبه قرب من سمعه
 وبصره ويده ورجله فسمع به وابصر به وبطش به ومشى به فصار
 قلبه كالمرآة الصافية تبد وفيها صور الحقائق على ما هي عليه فلا تنكاد
 تخطى له فراسة فان العبد اذا ابصر بالله ابصر الامر على ما هو عليه فاذا
 سمع بالله سمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل علام الغيوب
 قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غيره شغول بنقوش الابطال
 والخيالات والوساوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه واذا
 غلب على القلب النور فاض على الاركان وبادر من القلب الى العيين
 فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور وقد كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم يرى اصحابه في الصلوة وهم خلفه كما يراهم امامه وراى
 بيت المقدس عيانا وهو بمكة وراى قصور الشام وابواب صنعاء
 ومدائن كسرى وهو بالمدينة يحفر الخندق وراى امرأته بموتة وقد اصبوا
 وهو بالمدينة وراى النجاشي بالحبيشة لمعات وهو بالمدينة فخرج الى
 المصلى فصلى عليه وراى عمر سارية بنهاوند من ارض فارس (١)

هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم فناداه يا سارية الجبل •
 ودخل عليه نفر من مذبح فيهم الاشر النخعي فصعد فيه البصر وصوبه
 وقال ايهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قاتله الله اني
 لا اري للمسلمين منه يوما عصبيا • ودخل عمرو بن عبيد على الحسن فقال
 هذا سيد القتيان ان لم يحدث • وقبل ان الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا
 في المسجد الحرام قد خل رجل فقال محمد انقرس انه نجار فقال الشافعي
 انقرس انه حداد فسلاله فقال كنت حدادا وانا اليوم انجر • ودخل
 ابو الحسن البوشنجي والحسن الحداد على ابي القاسم المناوي يعود انه
 فاشترى في طريقهما بنصف درهم تفاحا نسية فلما دخل عليه قال ما هذه
 الظلمة فخرجا وقالوا ما علمنا لعل هذا من قبل ثمن التفاح فاعطيا الثمن ثم عادا
 اليه ووقع بصره عليهما فقال يمكن الانسان ان يخرج من الظلمة بهذه
 السرعة اخبرني عن شأنكما فاخبراه بالقصة فقال نعم كان كل واحد منكما
 يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل مستحق منكما في التقاضي • وكان
 بين ابي زكريا النخعي وبين امرأة سبب قبل توبته فكان يوما واقفا على
 رأس ابي عثمان الحبري فتفكر في شأنها فرفع ابو عثمان اليه رأسه وقال
 الاستسجي • وكان شاه الكرماني جليدا فقرأ سورة لا تخطي قراسته وكان يقول
 من غص بصره عن المحارم وامسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه
 بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وتعود اكل الحلال لم تخطي قراسته •
 وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال ابش

حكايات نفر من ائمة المؤمنين عمر وعثمان رضي الله عنهما وغيرهما من اكابر الدين ❀

هذا الذي ذكر لي عنك فقال له اعتقد شيئا فقال له الجنيد اعتقدت
فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا فقال فاعتقد ثانيا
قال اعتقدت فقال الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا قال فاعتقد
ثالثا قال اعتقدت قال الشاب هو كذا وكذا قال لا فقال الشاب
هذا عجب وانت صدوق وانا اعرف قلبي فقال الجنيد صدقت في
الاولى والثانية والثالثة لكن اردت ان امتحنك هل يتغير قلبك ❦ وقال
ابو سعيد الخراز دخلت المسجد الحرام فدخل فقير عليه خرقتان يسأل
شيئا فقلت في نفسي مثل هذا كل على الناس فظنرالي وقال اعلموا ان الله
يعلم ما في انفسكم فاحذروه قال فاستغفرت في سرى فناداني وقال وهو
الذي يقبل التوبة عن عباده ❦ وقال ابراهيم الخواص كنت في الجامع
فاقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحزمة فقلت لاصحابنا يقع
لي انه يهودي فكلهم كره ذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع اليهم
فقال ايش قال الشيخ في فاحششموه فالح عليهم فقالوا قال انك يهودي
فجاء فاكب على يدي فاسلم فقلت ما السبب فقال نجد في كتابنا ان
الصديق لا تخطي فراسته فقلت امتحن المسامحين فتاملتهم فقلت ان كان
فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبست عليكم فلما اطلع هذا الشيخ
علي وتفر سني علمت انه صديق ❦ وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل
من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فنا مل محاسنها فقال له عثمان
يدخل علي احدكم واثرا لظاهر علي عينيه فقلت اوحى بعذر رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة، فهذا
شان الفراسة وهي نور يقذفه الله في القلب فيخطر له الشئ فبكون كما خطر
له وينفذ الى العين فتري ما لا يراه غيرها ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين النصيحة والغيبة (ان النصيحة) يكون القصد فيها تحذير المسلم
من مبتدع او فتان او غاش او مفسد فتذكر ما فيه اذا استشارك في صحبته
ومعاملته والتعلق به كما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لفاطمة بنت قيس
وقد استشارته في نكاح معاوية وابي جهم فقال اما معاوية فصعلوك
واما ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه . وقال عن بعض اصحابه لمن سافر
معه اذا هبطت بلاد قوم فاحذرهم فاذا وقعت الغيبة على وجه
النصيحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قرب الى الله من جملة الحسنات
واذا وقعت على وجه ذم اخيك وتمزيق عرضه والتفكك للحمه والغض منه
لتضع منزلته من قلوب الناس فهي الداء العضال و نار الحسنات التي
تاكلها كما تاكل النار الحطب ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين الهدية والرشوة وان اشتبه في الصورة القصد (فان الراشي)
قصد به بالرشوة التوصل الى ابطال حق او تحقيق باطل فهذا الراشي
الملعون على لسان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان رشالدفع الظلم
عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة (واما المهدى) فقصد به

❀ فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة ❀

❀ الفصل في الفرق بين الهدية والرشوة ❀
❀ اعطاء الرشوة لدفع الظلم ❀

استجلاب المودة والمعرفة والاحسان فان قصد المكافاة فهو معاوض
وان قصد الربح فهو مستكثر *

فصل

والفرق بين الصبر والقسوة (ان الصبر) خلق كسبي لتخلق به العبد
وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والتشكي فيحبس النفس عن
التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله وهوثبات
القلب على الاحكام القدريّة والشرعية (واما القسوة) فيبس في القلب
يمنعه من الانفعال وغلظة تمنعه من التأثر بالتأثر فلا يتأثر لغلظته
وقساوته لا للصبر واحتماله وتحقيق هذا ان القلوب ثلاثة . قلب قاس .
غليظ بمنزلة اليد اليابسة . وقلب مائع . رقيق جدا فالاول لا يفعل بمنزلة
الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص واصح القلوب . القلب الرقيق .
الصافي الصاب فهو يرى الحق من الباطل بصفائه ويقبله ويورثه
برقته ويحفظه ويحارب عدوه بصلابته وفي اثر القلوب آية الله
في ارضه فاحبها اليه ارقها واصلبها واصفاها . وهذا القلب الزجاجي
فان الزجاجة جمعت الاوصاف الثلاثة وانبض القلوب الى الله
القلب القاسي قال تعالى فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله . وقال تعالى
ثم قست قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة او أشد قسوة . وقال تعالى ليحمل
ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم . فذكر
القلبين المتحرفين عن الاعتدال هذا امر ضار وهذا بقسوته وجعل القاء

فصل في الفرق بين الصبر والقسوة

الشیطان فتنة لاصحاب هذين القلین ورحمة لاصحاب القلب الثالث وهو القلب الصافي الذي میزین القاء الشیطان والقاء الملك بصفائه وقبل الحق باخباته ورقته وحارب النفوس المبطله بصلابته وقوته فقال تعالى عقیب ذلك ولیعلم الذین اوتوا العلم انه الحق من ربك فیومنوا به فتجب له قلوبهم وان الله لمادی الذین آمنوا الى صراط مستقیم

فصل

والفرق بین العفو والذل (ان العفو) اسقاط حقك جودا وكرما واحسانا مع قدرتك على الانتقام فتوثر الترك رغبة في الاحسان ومكارم الاخلاق بخلاف الذل فان صاحبه یتترك الانتقام عجزا وخوفا ومهانة نفس فهذا مذموم غیر محمود ولعل المنتقم بالحق احسن حالا منه قال تعالى والذین اذا اصابهم البغي هم یتصرون قد حهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضیهم منها ذلك حتى اذا قدروا على من بغي علیهم وتمكنوا من استیفاء ما لهم علیه ندبهم الى الخلق الشریف من العفو والصفح فقال وجزاء سیئة سیئة مثلها فمن عفا واصلح فاجره على الله انه لا یحب الظالمین فذكر المقامات الثلاثة العدل وایاحه والفضل وندب الیه والظلم وحرمة فان قبل فكيف مدحهم على الانتصار والعفو وهما متنافیان قيل لم یمدحهم على الاستیفاء والانتقام وانما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة على استیفاء حقهم فلما قدروا ندبهم الى العفو قال بعض السلف

فصل فی الفرق بین العفو والذل

في هذه الآية كانوا يكرهون ان يستدلوا فاذا قد روا عفو امدحهم
على عفو بعد قدرة لا على عفو ذل وعجز ومهانة وهذا هو الكمال الذي
مدح سبحانه به نفسه في قوله وكان الله عفو اقديرا الله
غفور رحيم * وفي اثر معروف حملة العرش اربعة اثنان يقولان سبحانك
اللهم ربنا وبمحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك واثنان يقولان
سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك ولهذا
قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر
لهم فانك انت العزيز الحكيم * اي ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي
كمال القدرة وحكمة وهي كمال العلم فغفرت بعد ان علمت ما عملوا
واحاطت بهم قدرتك اذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله
بحقيقة ما صدر من المسيح والعفو من المخلوق ظاهره ضيم وذل وباطنه
عز ومهابة والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل فما زاد الله بعفو الاعزاء ولا
انتقم احد لنفسه الا ذل ولو لم يكن الا بغوات عز العفو ولهذا ما انتقم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه قط وتامل قوله سبحانه هم ينتصرون
كيف يفهم منه ان فيهم من القوة ما يكونون هم بها المنتصرين لانفسهم
لا ان غيرهم هو الذي ينصرهم ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه
على حد العدل غالبا بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة
والمساواة وحرم الزيادة وندب الى العفو والمقصود ان العفو من
اخلاق النفس المطمئنة والذل من اخلاق الامارة ونكتة المسئلة

سبحانك اللهم ربنا وبمحمدك لك الحمد على عفوكم بعد قدرتك ولهذا

ان الانتقام شيء والانتصار شيء. فالانتصار ان ينصر لحق الله ومن اجله
ولا يقوى على ذلك الا من تخلص من ذل حظه ورق هواه فانه
حينئذ ينال حظا من العز الذي قسم الله للمؤمنين فاذا بغى عليه انتصر
من الباغي من اجل عز الله الذي اعزه به غيره على ذلك العزان يستصام
ويقهر وحمية للعبد المنسوب الى العز يزا لجيد ان يستذل فهو يقول
للباغي عليه انا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يحب ان يذله احد واذا كانت
نفس الامارة قائمة على اصولها لم تحب بعد طلبه الا الانتقام والانتصار لحظها
وظفرها بالباغي تشفيا فيه واذلالا له. واما النفس المطمئنة التي خرجت
من ذل حظها ورق هواها الى عز توحيدها وانابها الى ربها فاذا نالها
البغي قامت بالانتصار حمية ونصرة للعز الذي اعزها الله به ونالته منه
وهو في الحقيقة حمية لربها ومولاها وقد ضرب لذلك مثل بعدين من
عبيد الغلة حراثن ضرب احدهما صاحبه فمما المضروب عن الضارب
نصحا منه لسيده وشفقة على الضارب ان يعاقبه السيد فلم يحشم سيده
خلقه عقوبته وافساده بالضرب فشكر العا في على عفوه ووقع منه
بوقع وعبد آخر قد اقامه بين يديه وجملة والبسه ثيابا يقف بها بين يديه
فعمد بعض سوامس الدواب واضراهم ولطخ تلك الثياب بالعدرة
او من قها فلو عفا عن من فعل به ذلك لم يوافق عفوه رأي سيده
ولا محبته وكان الانتصار احب اليه ووافق لرضاته كانه يقول انما فعل هذا
بك جرأة علي واستخفا فابسلطاني فاذا امكنه من عقوبته فاذهله وقهره

ولم يبق الا ان يبطش به فذل وانكسر قلبه فان سيده يجب منه ان لا يعاقبه
لحظه وان ياخذ منه حق السيد فيكون انتصاره حينئذ لمحض حق سيده
لا لنفسه كما روي عن علي رضي الله عنه انه مر برجل فاستغاث به وقال هذا
منعني حق ولم يعطني اياه فقال اعطه حقه فلما جاوزها لج الظالم واطم
صاحب الحق فاستغاث به لي فرجع وقال اناك الغوث فقال له استقد منه
فقال قد عفوت يا امير المؤمنين فضر به علي تسع درر وقال قد عفا
عنك من لطمته وهذا حق السلطان . فعاقبه علي لما اجتراً على سلطان الله
ولم يدعه . ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء الى ابي بكر رضي الله عنه فقال
احماني فوالله لانا افرس منك ومن ابنك وعنده المغيرة بن شعبة فخر
عن ذراعه وصك به انف الرجل فقال الدم فجاء قومه الى ابي بكر رضي الله
عنه فقالوا قد نامن المغيرة فقال انا قيدكم من وزعة الله لا قيدكم منه ❀
فراى ابو بكر ان ذلك انتصارا من المغيرة وحمية لله وللعرز الذي اعز به
خليفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليمتكن بذلك العزم من
حسن خلافته واقامة دينه فترك قوده لا جترائه على عز الله
وسلطانه الذي اعز به رسوله ودينه وخليفته فهذا لون والضرب
حمية للنفس الامارة لون ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل (ان سلامة القلب) تكون من
عدم ارادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من ارادته وقصده لا من معرفته

والعلم به وهذا بخلاف البله والغفلة فانها جهل وقلة معرفة وهذا لا يحمد
اذ هو نقص وانما يحمد الناس من هو كذلك لسلامتهم منه والكمال ان يكون
القلب عارفا بتفاصيل الشر سليمان ارادته قال عمر بن الخطاب رضى الله
عنه لست بخب ولا يخذ عني الحب * وكان عمرا عقل من ان يخذع واورع
من ان يخذع وقال تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب
سليم ه فهذا هو السليم من الآفات التي تعترى القلوب المريضة من
مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن ومرض الشهوة التي توجب
اتباع ما تهوى الانفس فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا *

❀ فصل ❀

والفرق بين الثقة والغرة (ان الثقة) سكون يستند الى ادلة وامارات يسكن
القلب اليها فكما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا سيما
على كثرة التجارب وصدق الفراسة واللفظة كانها والله اعلم من الوثاق
وهو الرباط فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن
به فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد اليه والاعتماد عليه فهو في
وثاقه بقلبه وروحه وبدنه فاذا سار القلب الى الله وانقطع اليه تقيده
بحبه وصار في وثاق العبودية فلم يبق له مفزع في النوائب ولا ملجأ غيره
وبصير عده في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله ومستعانه
في حوائجه وضروراته (واما الغرة) فهي حال المغتر الذي غرته نفسه
وشيطانه وهواه وامله الخائب الكاذب بربه حتى اتبع نفسه هواها

❀ فصل في الفرق بين الثقة والغرة ❀

وتمنى على الله الاماني والغرور تفتك بمن لا يوثق به وسكونك الى من
لا يسكن اليه ورجاؤك النفع من المحل الذي لا ياتي بخير كحال المغتر
بالسراب قال تعالى والذين كفروا اعماهم كسر اب ببيعة يحسبه الظمان
ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئا وجد الله عنده فوفاه حسابه والله
صريع الحساب وقال تعالى في وصف المغترين قل هل ننبئكم بالاخسر بن
اعمال الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا
وهؤلاء اذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الامور علموا انهم لم يكونوا
على شيء وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وفي اثر معرفه اذا رايت الله
سبحانه يزيدك من نعمه وانت مقيم على معصيته فاخذره فانما هو استدراج
يستدرجك به وشاهد هذا في القرآن في قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به
فتحنا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة
فاذا هم مبلسون وهذا من اعظم العرة ان تراه يتابع عليك نعمه وانت
مقيم على مايكره فالشيطان موكل بالغرور وطبع النفس الامارة الاغترار
فاذا اجتمع الرأي والبغي والرأي المحتاج (١) والشيطان الغرور والنفس
المغترية لم يقع هناك خلاف فالشياطين غروا المغترين بالله واطمعوهم
مع اقامتهم على ما يخط الله ويغضبه في عفوه وتجاوز زه وحدثوهم
بالتوبة لتسكن قلوبهم ثم دافعوهم بالتسويق حتى همم الاجل فاخذوا
على اسوء احوالهم وقال تعالى وغرتكم الاماني حتى جاء امر الله وخرتم بالله
الغرور وقال تعالى يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تغررنكم الحياة الدنيا

ولا يغرنكم بالله الغرور. واعظم الناس غرورا بربه من اذامسه الله برحمته منه وفضل قال هذا الى اى انا اهله وجد يربه ومستحق له ثم قال وما ظن الساعة قائمة فظن انه اهل لما اولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره فقال ولئن رجعت الى ربي انى عنده للحسنى يعنى الجنة والكرامة فهكذا تكون الغرة بالله فالغتر بالشيطان مغتربو عوده و امانيه وقد ساعده اغتراره بدينه ونفسه فلا يزال كذلك حتى يتردى في آبار الهلاك =

فصل

والفرق بين الرجاء والتمنى (ان الرجاء) يكون مع بذل الجهد واستفراغ الطاقة في الاتيان باسباب الظفر والفوز (والتمنى) يحدث النفس بحصول ذلك مع تعطيل الاسباب الموصلة اليه قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله اولئك يرجون رحمة الله . فطوى سبحانه بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المغترون ان الذين ضيعوا او امره وارتكبوا اواهيه واتبعوا ما اسخطه وتجنبوا ما يرضيه اولئك يرجون رحمة وليس هذا بيدع من غرور النفس والشيطان لهم فالرجاء لعبد قد امتلأ قلبه من الايمان بالله واليوم الآخر فمثل بين عينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته فامتد القلب ما تلا الى ذلك شوقا اليه وحرصا عليه فهو شبيه بالمادعته الى مطلوب قد صار نصب عينيه . وعلامة الرجاء الصحيح ان الراجي يخاف فوت الجنة وذهاب حظها منها بترك ما يخاف ان يحول بينه وبين دخولها فمثله مثل رجل

فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى

خطب امرأة كريمة في منصب وشرف الى اهلها فلما آن وقت العقد
 واجتماع الاشراف والاكابر واتيان الرجل الى الحضور واعلم عشية ذلك
 اليوم ليتاهب للحضور فترا المرأة واكابر الناس فاخذ في التاهب والتزين
 والتجمل فاخذ من فضول شعره وتنظف وتطيب ولبس اجمل ثيابه
 واتي الى تلك الدار متقيا في طريقة كل وسخ و دنس و اثر يصيبه اشد
 تقوى حتى الفبار والدخان وما هو دون ذلك فلما وصل الى الباب رحب
 به ربه او مكن له في صدر الدار على الفرش والوسائد و رفقته العيون
 وقصد بالكرامة من كل ناحية فلوانه ذهب بعد اخذ هذه الزينة فجلس
 في المزابل وتمرغ عليها وتمك بها وتلطخ في بدنه و ثيابه بما عليها من
 غدرة وقذر و دخل ذلك في شعره وبشره و ثيابه فجاء على تلك
 الحال الى تلك الدار وقصد دخولها للوعد الذي سبق له فقام اليه
 البواب بالضرب والطرد والصياح عليه والابعاد له من بابها وطريقها
 فرجع متحيرا خاسئا فالاول حال الراجي وهذا حال المتعني وان شئت
 مثلت حال الرجلين بملك هو من غير الناس واعظمهم امانة واحسنهم
 معاملة لا يضيع لديه حق احد وهو يعامل الناس من وراء ستر لا يراه
 احد وبضائعه و امواله وتجاراته وعبيده و اماؤه ظاهري بارز
 في داره للعاملين قد خل عليه رجلا ن فكأن احدهما يعامله بالصدق
 والامانة والصيحة لم يجرب عليه غشا ولا خيانة ولا مكر فباعه بضائعه
 كلها واعتمد مع مما ليكه وجواريه ما يجب ان يعتمد معهم فكان اذا

د خل اليه ببضاعة تخبر له احسن البضائع واحبها اليه وان صنعها يده
بذل جهده في تحسينها وتميقها وجعل ما خفي منها احسن مما ظهر ويستلم
المؤنة ممن امره ان يستلمها منه وامثل ما امره به السفير بينه وبينه في
مقدار ما يعمل به صفته وهيبته وشكله ورقنه وسائر شؤنه وكان الآخرا اذا
د خل دخل باخس بضاعة يجدها لم يخلصها من الغش ولا نصح فيها
ولا اعتمد في امرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصناع
والتجار بل كان يعملها على ما يهواه هو ومع ذلك فكان يخون الملك في
داره اذ هو غائب عن عينه فلا يلوح له طمع الاخانه ولا حرمة للملك
الامد بصره اليها وحرص على افسادها ولا شيئا يسخط الملك الا ارتكبه
اذا قدر عليه فضياعا على ذلك مدة ثم قبل ان الملك يبرز اليوم لمعامله
حتى يحاسبهم ويعطيهم حقوقهم فوقف الرجلان بين يديه فعامل
كل واحد منهما بما يستحقه فتامل هذين المثالين فان الواقع مطابق لهما
فالراجي على الحقيقة لما صارت ابانة نصب عينه ورجاؤه وامله امتد اليها
قلبه وسعى لها سعيها فان الرجاء هو امتداد القلب وميله وحقق رجاءه
كامل التاهب وخوف القوت والاخذ بالحذر واصله من النحي ورجا
البيرواحيته وارجاء السماء نوحيها وامتداد القلب الى المحبوب منقطعا
عن ما يقطعه عنه هو تنج عن النفس الامارة واسبابها وماندعواليه وهذا
الامتداد والميل والخوف من شان النفس المطمئنة فان القلب اذا
انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما اعد الله فيها لاهل طاعته واهل

مصيته خاف وخف مرتحلا الى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك
 مطمئنا الى النفس والنفس الى الشهوات والدنيا فلما انكشف عنه غطاء
 النفس خف وارتحل عن جوارها طالبا جوار العزيز الرحيم في
 جنات النعيم ومن هاهنا صار كل خائف راجيا وكل راج خائفا فاطلق
 اسم احدهما على الآخر فان الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف
 هذا الراجي قد نجي قلبه عن مجاورة النفس والشیطان مرتحلا الى الله
 قد رفع له من الجنة علم فشمير اليه وله ما دأب اليه قلبه كله وهذا الخائف
 فار من جوارها ملتجئ الى الله من حبسه في سجنهما في الدنيا فيحبس معها
 بعد الموت ويوم القيامة فان المرأ مع قريبه في الدنيا والآخرة فلما سمع الوعيد
 ارتحل من مجاورة جوار السوء في الدارين فاعطى اسم الخائف ولما سمع
 الوعد امتد واستطار شوقا اليه وفرحا بالظفر به فاعطى اسم الراجي وحالاه
 متلازمان لا ينفك عنهما فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما ان كل
 خائف راج آمنه مما يخاف فلذلك تداول الاسمان عليه قال تعالى
 ما لكم لا ترجون لله وقارا قلوا في تفسيرها لا تخافون الله عظمت وقد تقدم
 ان الله سبحانه طوى الرجاء الا عن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا
 وقد فسر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الايمان بانه ذو شعب واعمال
 ظاهرة وباطنة وفسر الهجرة بانها هجر ما نهى الله عنه والجهاد بانه جهاد
 النفس في ذات الله فقال المهاجر من هجر ما نهى الله عنه والمجاهد من
 جاهد نفسه في ذات الله . والمقصود ان الله سبحانه جعل اهل الرجاء

من آمن وهاجر وجاهد وخرج من سواهم من هذه الامم واما
الاماني فانهار وفسد اموال المفاليس اخرجوها في قالب الرجاء وذلك
امانيهم وهي تصدر من قلب نزاحت عليه وساوس النفس فاطلم من
دخانها فهو يستعمل قلبه في شهواتها وكما فعل ذلك منته حسن الماقبة
والنجاة واحالته على العفو والمغفرة والفضل وان الكريم لا يستوفي
حقه ولا تضربه الذنوب ولا تنقصه المغفرة ويسمى ذلك رجاء واما
هو وسواس واماني باطلة تقذف بها النفس الى القلب الجاهل فيستريح
اليها قال تعالى ليس بامانيكم ولا اماني اهل الكتاب من يعمل
سوء يجزبه ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا فاذا ترك العبد
ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجد له من دون الله
وليا ولا نصيرا واذا ترك ولايته ونصرته تولته نفسه والشيطان
فصارا وليين له و وكل الى نفسه فصار انتصاره لها بدلا من نصرة الله
ورسوله فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه ونصرته نصرة نفسه
وهو اه فلم يدع للرجاء موصفا فاذا اقامت لك النفس اناني مقام الرجاء
فطالبها بالبرهان وقل هذه امنية فها توابر هانكم ان كنتم صادقين فالكيس
يعمل اعمال البر على الطمع والرجاء والاحق العاجز يعطل اعمال البر
ويتكل على الاماني التي يسميها رجاء والله الموفق ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها (ان التحدث بالنعمة) مخبر عن صفات

فصل في الفرق بين
نعم الله والفخر بها

وليها ومحض جوده واحسانه فهو من عليه باظهارها والتحدث بها
شاكر له ناشر لجميع ما اولاه مقصوده بذلك اظهار صفات الله ومدحه
والثناء وبث النفس على الطلب منه دون غيره وعلى محبته ورجائه
فيكون راغبا الى الله باظهار نعمه ونشرها والتحدث بها (واما الفخر) بالنعم
فهو ان يستطيل بها على الناس ويريه ان اعز منهم واكبر فيركب
اغناهم ويستعبد قلوبهم ويستميلها اليه بالتعظيم والخدمة قال النعمان
ابن بشير ان للشيطان مصالى ونحوها وان من مصاليه ونحوه البطش
بنعم الله والكبر على عباد الله والفخر بمعية الله والمون في غير ذات الله .

❀ فصل ❀

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر فان الفرح بالله ومعرفته
ومحبته وكلامه من القلب قال تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون
بما انزل اليك فاذا كان اهل الكتاب يفرحون بالوحي فالويلاء الله واتباع
رسوله احق بالفرح به وقال تعالى واذا ما انزلت سورة فمنهم من
يقول ايكم زادته هذه ايمانا فاما الذين آمنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون
وقال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون
قال ابو سعيد الخدري فضل الله القرآن ورحمته ان جعلكم من اهله
وقال هلال بن يساف فضل الله ورحمته الاسلام الذي هداكم اليه
والقرآن الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي يجمعون
وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور المفسرين فضل الله

الاسلام ورحمته القرآن فهذا فرح القلب وهو من الايمان وثاب
عليه العبد فان فرحه به يدل على رضاه به بل هو فوق الرضاء فالفرح
بذلك على قدر محبته فان الفرح انما يكون بالظفر بالمحبيب وعلى قدر
محبته يفرح بحصوله له فالفرح بالله واسمائه وصفاته ورسوله وسنته
وكلامه محض الايمان وصفوته ولبه وله عبودية عجيبة واثر في القلب
لا يعبر عنه فابتهاج القلب وسروره وفرحه بالله واسمائه وصفاته وكلامه
ورسوله ولقائه افضل ما يعطاه بل هو اجل عطاياه والفرح في الآخرة
بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبته في الدنيا فالفرح بالوصول الى
المحبيب يكون على حسب قوة المحبة وضعفها فهذا شان فرح القلب وله
فرح آخر وهو فرحه بامان الله به عليه من معاملته والاخلاص له
والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به وكلماته في ذلك قوى فرحه
وابتهاجه وله فرحة اخرى عظيمة الوقع عجيبة الشان وهي الفرحة
التي تحصل له بالتوبة فان لها فرحة عجيبة لانسبة لفرحة المعصية اليها
التي فلو علم العاصي ان لذة التوبة وفرحها تزيد على لذة المعصية (١)
وفرحتها اضعافا مضاعفة لباد اليها اعظم من مبادرتة الى لذة المعصية
وسر هذا الفرح انما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده اشد
فرح يقدر ولقد ضرب له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثالا ليس في
انواع الفرح في الدنيا اعظم منه وهو فرح رجل قد خرج براحلته
التي عليها طعامه وشرابه في سفر فققد هاني ارض دوية مهلكة فاجتهد

في طلبها فلم يجد هافيمس منها مجلس ينظر الموت حتى اذا طلع البدر رأى
في ضوءه راحلته وقد تعلق زمامها بشجرة فقال من شدة فرحه اللهم
انت عبدى وانا ربك اخطأ من شدة الفرح فاثبتته ففرح بتوبة عبده من
هذاب راحلته . فلا ينكر ان يحصل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة
ولكن هاهنا لم يجب التنبيه عليه وهو انه لا يصل الى ذلك الا بعد
ترحات وضوض ومن لا تثبت لها الجبال فان صبرها لظفر بالذة الفرح
وان ضعف عن حملها لم يصبرها لم يظفر بشئ واخر امره قوت ما اثره من
فرحة المعصية ولذتها في فوته الامران ويحصل على ضد اللذة من الالم
المركب من وجود المودى وفوت المحبوب فالحكيم لله العلي الكبير ❀

❀ فصل ❀

وهاهنا فرحة اعظم من هذا كله وهي فرحته عند مفارقتة الدنيا الى الله
اذا رسل اليه الملائكة فيشروه ببقائه وقال له ملك الموت اخرجني
ايتهال روح الطيبة كانت في الجسد الطيب بشري بروح وريحان ورب
غير غضبان اخرجني راضية مرضية عنك يا ايتهال النفس المطمئنة ارجعي
الى ربك راضية مرضية فادخلني في عمارى وادخلني جنتي . فلو لم يكن
بين يدي التائب الا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يامر بايثارها
فكيف ومن بعد هاهنا انواع من الفرح منها صلوة الملائكة الذين بين
السماء والارض على روحه ومنها فتح ابواب السماء لها وصلوة ملائكة
السماء عليها وتشجيع مقرر بها الى السماء الثانية فتفتح ويصلى عليها الهامها

❀ فصل في بيان اعظم الفرح ❀

و يشبهها مقر بوها هكذا الى السماء السابعة فكيف يقدر فرحها وقد
استوذن لها على ربها ووليها وحبيبها فوقفت بين يديه واذن لها بالسجود
فسجدت ثم سمعته سبحانه يقول اكتبوا كتابه في عليين ثم يذهب به
فيرى الجنة ومقعد فيه او ما اعد الله له ويلقى اصحابه واهله فيستبشرون
به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على اهله فيجد هم على
احسن حال و يقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر هذا كله قبل الفرح
الاكبر يوم حشر الاجساد يجلسه في ظل العرش وشربه من الحوض
واخذه كتابه بميمينه وثقل ميزانه وبياض وجهه واعطائه النور التام والانس
في الظلمة وقطعه جسرجهم بلا تعويق وانتهائه الى باب الجنة وقد ازلت له
في المرقف وتلقى خزنته بالترحيب والسلام والبشارة وقدومه على
منازله وقصوره وازواجه وسراريه وبعد ذلك فرح آخر لا يقدر
قدومه ولا يعبر عنه تتلاشى هذه الافراح كلها عنده وانما يكون هذا الامل
السنة المصدقين بروية وجهه بهد تبارك وتعالى من فوقهم وسلامه عليهم
وتكليمه اياهم ومحاضرتهم لهم .

ولست هذه الفرحات الا ✽ لذي الترحات في دار الرزايا ✽
فشمر ما استطعت الساق واجهد ✽ لعلك ان تفوز بذي العطايا ✽
وصم عن لذة خشيت بلاء ✽ للذات خلصن من البلايا ✽
ودع امنية ان لم تنالها ✽ تعذب او تنل كانت منايا ✽
ولا تشببط وعدا من رسول ✽ اتى بالحق من رب البرايا ✽

فهذا الوعد اذني من نعيم • مضى بالامس لو وفقت رأيا

❀ فصل ❀

والفرق بين رقة القلب والجزع (ان الجزع) ضعف في النفس وخوف
في القلب يمدّه شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالتقدّر
والافتقار علم ان المقدّر كائن ولا بد كان الجزع عناء محضاً ومصيبة ثانية
قال تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في كتاب من
قبل ان نبرأها ان ذلك على الله يسير لكي لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا
بما اناكم • فتى آمن العبد بالتقدّر وعلم ان المصيبة مقدّرة في الحاضر
والغائب لم يجزع ولم يفرح ولا يئس في هذا رقة القلب فانها ناشئة من
صفة الرحمة التي هي كمال والله سبحانه انما يرحم من عباده الرحماء وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارق الناس قلباً وابعد هم من الجزع
(فرقة القلب) رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فالجزع حال
قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الامارة فاخذ بانفاسه
وضيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الهوى والنفس وهو سجن ضيق
الارضاء مظلم المسالك فانحصار القلب وضيقه يجزع من ادني ما يصيبه
ولا يحتمله فاذا اشرق فيه نور الايمان واليقين بالوعود امثلاً من محبة الله
واجلاله رق وصارت فيه الرأفة والرحمة فتراه رحيماً رقيق القلب بكل ذي
قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكرة فضلا عن بني جنسه فهذا
اقرب المقلوب من الله قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ارحم

❀ فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع ❀

الناس بالعيال والله سبحانه اذا اراد ان يرحم عبدا سكن في قلبه الرأفة
والرحمة واذا اراد ان يعذب به نزع من قلبه الرحمة والرأفة وابدله بها الغلظة
والقسوة وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقي • وفيه
من لا يرحم لا يرحم • وفيه ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء •
وفيه اهل الجنة ثلاثة ذو سلطان مقسط متصدق ورجل رحيم
رفيق القلب بكل ذي قربي ومسلم وعفيف متعفف ذو عيال •
والصديق رضي الله عنه انما فضل الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة
على الصديقية ولهذا اظهر اثره في جميع مقاماته حتى في الاسارى يوم بدر
واستقر الامر على ما اشار به وضرب له صلى الله عليه وآله وسلم مثلا بعيسى
وابراهيم والرب سبحانه وتعالى هو الرؤف الرحيم واقرّب الخلق اليه
اعظمهم رأفة ورحمة كما ان ابدعهم منه من اتصف بضد صفاته وهذا
باب لا يلجحه الا الافراد في العالم •

❀ فصل ❀

والفرق بين الموجدة والحقد (ان الوجد) الاحساس بالموالم والعلم به
وتحرك النفس في رفعه فهو كمال (واما الحقد) فهو اضمار الشر وتوقعه كل
وقت فمن وجدت عليه فلا يزال القلب اثره وفرق آخر وهو ان الموجدة
لما ينالك منه والحقد لما يناله منك فالموجدة وجود ما نالك من اذاه والحقد
توقع وجود ما يناله من المقابلة فالموجدة سريعة الزوال والحقد بطيء
الزوال والحقد يجي مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها

فصل في الفرق بين الموجدة والحقد

عليه بخلاف الموحدة فانها تكون مع قوته وصلا بته وقوة نوره واحساسه

فصل

فصل في الفرق بين المنافسة والحسد

والفرق بين المنافسة والحسد ان المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهد من غيرك فتنافسه فيه حتى تلحقه او تجاوزه فهي من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر قال تعالى وفي ذلك فليتنافس المتنافسون واصلم من الشيء النفس الذي تتعلق به النفوس طلبا ورغبة فينافس فيه كل من النفسين الاخرى ورمافرحا اذا اشار كتبافيه كما كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتنافسون في الخير ويرح بعضهم ببعض باشتراكهم فيه بل يحض بعضهم بعضا عليه مع تنافسهم فيه وهي نوع من المسابقة وقد قال تعالى فاستبى والخيرات وقال تعالى سابقا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء وكان عمر بن الخطاب يسابق ابا بكر رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه ابدا فلما علم انه قد استولى على الامامة قال والله لا اسابقك الى شيء ابدا وقال والله ما سابقته الى خير الا وجدته قد سبقني اليه والمتنافسان كعبد بين بين يدي سيدهما يتباريان ويتنافسان في مرضاته ويتسابقان الى محابه سيدهما يعجبه ذلك منها ويحشها عليه وكل منهما يحب الآخر ويحرضه على مرضاة سيده (والحسد) خلق نفس ذميمة وضيفة ساقطة ليس فيها حرص على الخير فلعجز عاوه بانته تحسد من يكسب الخير والمحامد ويفوز بهادونها ويتعنى ان لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم كما قال تعالى ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكروا ونسواء وقال تعالى ود كثير من اهل

الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق . فاحسودعدو النعمة متين زوالها عن الحسود كما زالت عنه هو والمنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من ينافسه فهو ينافس غيره ان يعلو عليه ويحب لحاقه به او مجاوزته له في الفضل والحسود يجب ان يحطاط غيره حتى يساويه في النقصان واكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع بالمنافسة فمن جعل نصب عينيه شخصا من اهل الفضل والسبق فنافسه انتفع به كثيرا فانه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه وهذا لانذمه . وقد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل واطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فسلطه على ملكته في الحق . فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه وطلبها للتشبه باهل الفضل .

❀ فصل ❀

والفرق بين (حب الرياسة وحب الامارة للدعوة الى الله) هو الفرق بين تعظيم امر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فان الناصح لله المعظم له المحب له يحب ان يطاع ربه فلا يعصى وان تكون كلمته هي العليا وان يكون الدين كله لله وان يكون العباد ممتثلين اوامره مجتنبين نواهيه فقد ناصح الله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة الى الله فهو يحب الامامة في الدين بل يسأل ربه ان يجعله للمتقين اماما يتدى

❀ فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة ❀

به المتقون كما اقتدى هو بالمتقين فاذا احب هذا العبد الداعي الى الله ان
يكون في اعينهم جليلا وفي قلوبهم مهييا واليهم حبيبا وان يكون فيهم
مطاعا لكي ياتمو اياه ويقتفوا اثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمده
عليه لانه داع الى الله يحب ان يطاع ويعبد وهو حده فهو يحب ما يكون عونا
على ذلك موصلا اليه ولهذا ذكر سبحانه عبادته الذين اختصهم لنفسه
واثنى عليهم في تنزيله واحسن جزاءهم يوم لقائه فذكرهم باحسن اعمالهم
واوصافهم ثم قال والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا
قرة اعين واجعلنا للمتقين اماما فساووه ان يقرأ عينهم بطاعة ازواجهم
وذرياتهم له سبحانه وان يسر قلوبهم باتباع المتقين له على طاعته وعبوديته
فان الامام والمؤمن متعاونان على الطاعة فاتما ساووه ما يعاونون به المتقين
على مرضائه وطاعته وهو دعوتهم الى الله بالامامة في الدين التي اساسها الصبر
واليقين كما قال تعالى وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا المصبرين او كانوا اباياتنا
يوقنون وسوالهم ان يجعلهم ائمة للمتقين هو سوال ان يهد بهم ويوفقهم ويمين
عليهم بالعلوم النافعة والاعمال الصالحة ظاهرا وباطنا التي لانتم الامامة
الابها وتامل كيف نسبهم في هذه الآيات الى اسمه الرحمن جل جلاله
ليعلم خلقه ان هذا انما نالوه بفضل رحمته ومحض جوده ومنته وتامل كيف
جعل جزاءهم في هذه السورة العرف وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت
الامامة في الدين من الرتب العالية بل من اعلى مرتبة يعطاها العبد في الدين
كان جزاؤه عليها العرفة العالية في الجنة وهذا بخلاف طلب الرئاسة فان

طالبها يسعون في تحصيلها لينالوا بها اغراضهم من العلو في الارض وتعبد
القلوب لهم وميلها اليهم ومساعدتهم لهم على جميع اغراضهم مع كونهم
عالين عليهم قاهرين لهم فترتب على هذا المطلب من المفايد ما لا يعلمه
الا الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفننة والحبة للنفس
دون حق الله وتعظيم من حقه الله واحتقار من اكرمه الله ولا تتم الرياسة
الدينية الا بذلك ولا تنال الابوة وباضعافه من المفايد والرومات في عمى
عن هذا اذا كثف الغطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا حشروا
في صور الذر يطوهم اهل الموقف بارجلهم اهانة لهم وتحقير او تصغير كما
صغروا امر الله وحقروا عباد ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من اهم الفروق وكل
احد محتاج بل مضطر الى الفرق بين هذا وهذا فالحب في الله هو من كمال
الايمان والحب مع الله هو عين الشرك والفرق بينهما ان الحب في الله
تابع لمحبة الله فاذا تمكنت محبته من قلب العبد اوجبت تلك المحبة ان يحب
ما يحبه الله فاذا احب ما احبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يحب
رسله وانبياؤه وملائكته واوليائه لكونه تعالى يحبهم ويغض من
يغضهم لكونه تعالى يغضهم وعلامة هذا الحب والبغض في الله انه
لا يتقلب بغضه لبغض الله حبا لاحسانه اليه وخدمته له وقضاء حوائجه
ولا يتقلب حبه لحبيب الله بغضا اذا وصل اليه من جهته ما يكرهه ويؤلمه

فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله

اما خطأ واما عمدا . طيع الله فيه او متاولا او مجتهدا او باغيا نازعا باثنا
والدين كله يدور على اربع قواعد حب و بغض و يترتب عليهما فعل
و ترك فمن كان حبه و بغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الايمان بحيث
اذا احب الله و اذا ابغض الله و اذا فعل الله و اذا ترك الله و اذا ترك الله
و ما نقص من اضافة هذه الاربعة نقص من ايمانه و دينه بحسبه و هذا بخلاف
الحب مع الله فهو نوهان نوع يقدر في اصل التوحيد وهو شرك و نوع
يقدر في كمال الاخلاص و محبة الله ولا يخرج من الاسلام . فالاول .
كمحبة المشركين لاوثانهم و اندادهم قال تعالى و من الناس من اتخذ من
دون الله اندادا يحبونهم كحب الله . و هو لاه المشركون يحبون او ثنائهم
و اصنامهم و آلهتهم مع الله كما يحبون الله فهذه محبة تأله و مولاة يتبعها
الخوف و الرجاء و العبادة و الدعاء و هذه المحبة هي محض الشرك الذي
لا يغفره الله و لا يتم الايمان الابعاد هذه الانداد و شدة بغضها و بغض
اهلها و معاداتهم و محاربتهم بذلك ارسل الله جميع رسله و انزل جميع
كتبه و خلق النار لاهل هذه المحبة الشركية و خلق الجنة لمن حاوب
اهلها و عاداهم فيه و في مرضاته فكل من عبد شيئا من لدن عرشه الى
قرار ارضه فقد اتخذ من دون الله آله و اربابا و اشرك به كائنا ذلك المعبود
ما كان و لا بد ان يتبرأ منه اخوج ما كان اليه . و النوع الثاني . محبة
مازنيه الله للنفوس من النساء و البنين و الذهب و الفضة و الخيل المسومة
و الانعام و الحرث فيحبها محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام و الظمان للماء

فهذه المحبة ثلاثة انواع فان احبها توصلها اليه واستغاثه على مرضاته وطاعته اثبت عليها وكانت من قسم الحب لله توصلها اليه ويلتذ بالتمتع بها وهذا حال اكل الخلق الذي حبيب اليه من الدنيا النساء والطيب وكانت محبته لها عونا له على محبة الله وتبليغ رسالته والقيام بامرته وان احبها لموافقة طبعه وهواه وارادته ولم يوشرها على ما يحبه الله ويرضاه بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات ولم يعاقب على ذلك ولكن ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه وان كانت في مقصوده ومراده وسعيه في تحصيلها والظفر بها وقد مما على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالم لنفسه متبع لهواه . فالاولى . محبة السابقين . والثانية . محبة المقتصد بين . والثالثة . محبة الظالمين فتأمل هذا الموضع وما فيه من الجمع والفرق فانه معترك النفس الامارة والمظلمة والمهدي من هداية الله .

فصل *

والفرق بين التوكل والعجز (ان التوكل) عمل القلب وعبوديته اعتمادا على الله وثقة به والتجاء اليه وتفويض اليه ورضا بما يقضيه له لعله بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده اذ افوض اليه مع قيامه بالاسباب المأمور بها واجتهاده في تحصيلها فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اعظم المتوكلين وكان يلبس لامنه ودرعه بل ظاهر يوم احد بين درعين واخفى في الغار ثلاثا فكان متوكلا في السبب لا على السبب . واما العجز فهو تعطيل الامرين او اخدهما فاما ان يعطل السبب عجزا منه ويزعم

فصل في الفرق بين التوكل والعجز *

ان ذلك توكل ولعمرك الله انه لعجز وتفريط واما ان يقوم بالسبب ناظرا
اليه معتمدا عليه غافلا عن السبب مع رضاعنه وان خطرياله لم يثبت معه
ذلك الخاطرو لم يلق قلبه به تعلقاته بالبحث يكون قلبه مع الله وبدنه
مع السبب فهذا توكله عجز وعجزه توكل وهذا موضع انقسم فيه الناس
طرفين ووسطا فاحد الطرفين عطل الاسباب محافظة على التوكل
والثاني عطل التوكل محافظة على السبب والوسط علم ان حقيقة
التوكل لا يتم الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب وامان
عطل السبب وزعم انه متوكل فهو مغرور ومخدوع متمن كمن عطل النكاح
والنسرى وتوكل في حصول الولد وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول
الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في حصول الشبع والري
فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التمني حقيقة التوكل ان يتخذ العبد به
وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونهضته
ونصحه وامانته وخبرته وحسن اختياره والرب سبحانه قد امر عبده
بالاحتيال وتوكل له ان يستخرج له من حيلته ما يصلحه فامر ان يحرث
ويبذر ويسعى ويطلب رزقه في ضمان ذلك كما قد ربه سبحانه ودبره
واقضته حكمته وامره ان لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاءه له وخوفه
منه وثقته به وتوكله عليه واخبره انه سبحانه المولى بالوكالة الوفي بالكفالة
فالعاجز من ربي هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالب الراحة مؤثرا
للدعة يقول الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه اجله وسياتيني ما قدر لي على

ضعفى ولن انا ما لم يقدرلى مع قوتى ولو انى هربت من رزقى كما هرب
من الموت للحقنى فيقال له نعم هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر
فايدريك كيف قدرلك بسعبك ام بسعى غيرك واذا كان بسعبك فباى
سبب ومن اى وجهه واذا خفى عليك هذا كله فمن اين علمت انه يقدرلك
اتبانه عفو بلاسعى ولا كد فكم من شىء سمعت فيه فقد رغبك وكم من
شىء سمى فيه غيرك فقد رلك رزقا فاذا رأيت هذا عيانا فكيف علمت
ان رزقك كله بسعى غيرك وايضا هذا الذى اوردته عليك النفس
يجب عليك طرده فى جميع الاسباب مع مسبباتها حتى فى اسباب دخول
الجنة والنجاة من النار فهل يعطلم اعتمد على التوكل ام يقوم بها مع
التوكل بلى انى تخلوا الارض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه
من الثقة به ورجائه وحسن الظن به فضاق قلبه مع ذلك عن مباشرة
بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمان اليه ووثق به وكان هذا
من اقوى اسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب وانما رغب
عن سبب الى سبب اقوى منه فكان توكله او ثق الاسباب عنده فكان
اشتغال قلبه بالله وسكونه اليه وتضرعه اليه احب اليه من اشتغاله بسبب
يمنعه من ذلك او من كماله فلم يتسع قلبه للامرين فاعرض عن احدهما
الى الآخر ولا ريب ان هذا اكل حال امن امتلا قلبه بالسبب واشتغل
به عن ربه واكل منهما من جمع الامرين وهى حال الرسل والصحابة
فقد كان زكريا نجارا وقد امر الله نوحا ان يصنع السفينة ولم يكن

في الصحابة من يعطل السبب اعتمادا على التوكل بل كانوا اقوم الناس
بالامرين لا ترى انهم بذلوا جهدهم في محاربة اعداء الدين
بايديهم والسنتهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعبروا اموالهم
واصلحوها واعدوا الالهيم كفائتهم من القوت اقتداء بسيد المتوكلين
صلوات الله وسلامه عليه وآله.

❀ فصل ❀

والفرق بين الاحتياط والموسوسة (ان الاحتياط) الاستقصاء والمبالغة
في اتباع السنة وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه من
غير غلو ومجاوزة ولا تقصير ولا تغريط فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه الله
ورسوله (واما الموسوسة) فهي ابتداع ما لم تأت به السنة ولم يفعله رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ولا احد من الصحابة زاعما انه يصل بذلك الى
تحصيل المشروع وضبطه كمن يحتاط بزعمه ويغسل اعضاءه في الوضوء
فوق الثلاثة فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله ويصرح
باللفظ بنية الصلوة مرارا او مرة واحدة ويغسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته
احتياطا ويرغب عن الصلوة في نعله احتياطا الى اضعاف اضعاف هذا
مما اتخذ الموسوسون دينا وزعموا انه احتياط وقد كان الاحتياط
ياقباغ هدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما كان عليه اولى بهم
فانه الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء
الصراط والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة ولو خالفت

❀ فصل في الفرق بين الاحتياط والموسوسة ❀

اكثر اهل الارض بل كلهم •

فصل *

والفرق بين الهام الملك و القاء الشيطان من وجوه • منها • ان ما كان لله موافقا لم رضاته و ما جاء به رسوله فهو من الملك وما كان لغيره غير موافق لم رضاته فهو من القاء الشيطان • ومنها • ان ما اثر اقبالا على الله و اناة اليه و ذكر له و همة صاعدة اليه فهو من القاء الملك و ما اثر ضد ذلك فهو من الشيطان • ومنها • ان ما اورث انسا و نور في القلب و انشراحا في الصدر فهو من الملك و ما اورث ضد ذلك فهو من الشيطان • ومنها • ان ما اورث سكية و طمانينة فهو من الملك و ما اورث قلقا و انزعاجا و اضطرابا فهو من الشيطان (فالاهام الملكي) يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد استنارت بنور الله فللملك بها اتصال و ينعو بينها مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور الاقليات يناسبه فتكون لمة الملك بهذا القلب اكثر من لمة الشيطان و اما القلب المظلم الذي قد اسود بدخان الشهوات و الشبهات فالقاء الشيطان و لمة به اكثر من لمة الملك •

فصل *

والفرق بين الاقتصاد و التقصير (ان الاقتصاد) هو التوسط بين طرفي الافرط و التفریط و له طرفان هما ضد ان له تقصير و مجاوزة فالمتقصد قد اخذ بالتوسط و عدل عن الطرفين قال تعالى و الذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا و كان بين ذلك قواما • وقال تعالى ولا تجمل

فصل في الفرق بين الهام الملك و القاء الشيطان •

يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط • وقال تعالى وكلوا واشربوا
ولا تسرفوا • والدين كله بين هذين الطرفين بل الاسلام قصدين المثل
والسنة قصد بين البدع ودين الله بين الغالي فيه والجافي عنه وكذلك
الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الامر والغلو مجاوزته وتعديه واما الله
بامر الاول للشيطان فيه زغنان فاما الى غلو ومجازة واما الى تفریط
وتقصير وهما آفتان لا يخلص منهما في الاعتقاد والقصد والعمل الامن
مشى خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وترك اقول الناس
واراء هم لما جاء به لا من ترك ما جاء به لا قولهم وارا آثم وهذان
المرضان المخطران قد استوليا على اكثر بني آدم ولهذا حذر السلف منها
اشد التحذير وخوفوا من بلى باحد هما بالهلاك وقد يجتمعان في الشخص
الواحد كما هو حال اكثر الخلق يكون مقصر امفرطاني بعض دينه غالبا
منجاو زاني بعضه والمهدي من هداه الله •

✽ فصل ✽

والفرق بين النصيحة والتانيب (ان النصيحة) احسان الى من تنصحه
بصورة الرحمة له والشفقة عليه والقبلة له وعليه فهو احسان محض
يصد رعن رحمة ورقة ومراد الناصح بها وجه الله ورضاه والاحسان الى
خلقه فيتألف في بذل ما غاية اللطف ويحتمل اذى المنصوح ولائته
ويعامله معاملة الطبيب العالم المشفق والمريض المشبع مرضا وهو يحتمل
سوء خلقه وشراسته ونفرتة ويتألف في وصول الدواء اليه بكل ممكن

✽ فصل في الفرق بين النصيحة والتانيب ✽

فهذا شان الناصح • واما الموثب • فهو رجل قصده التعبير والاهانة وذم
من انبه وشمه في صورة النصح فهو يقول له يا فاعل كذا وكذا يا مستحقا
للذم والاهانة في صورة ناصح مشفق وعلامة هذا انه لو رأى من يحبه
ويحسن اليه على مثل عمل هذا او شر منه لم يعرض له ولم يقل له شيئا
ويطلب له وجوه الما ذير فان غلب قال واني ضمننت له العصمة
والانسان عرضة للخطأ ومحاسنه اكثر من مساويه والله غفور رحيم
ونحو ذلك فيا عجباً كيف كان هذا لمن يحبه دون من يبغضه وكيف كان
حظ ذلك منك التأنيب في صورة النصح وحظ هذا منك رجاء
العفو والمغفرة وطلب وجوه المعاذير • ومن الفرق • بين الناصح والموثب
ان الناصح لا يعاديك اذ لم تقبل نصيحته وقال قد وقع اجري على الله
قبلت او لم تقبل وهد عولك بظهر الغيب ولا يذكر عيوبك ولا يبينها
في الناس والموثب بضد ذلك •

❀ فصل ❀

والفرق بين المبادرة والعجلة (ان المبادرة) انها ز الفرصة في وقتها ولا يتركها
حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها بل اذا
حضر وقتها يبادر اليها وثب عليها وثوب الاسد على فريسته فهو بمنزلة من
يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها (والعجلة) طلب اخذ الشيء
قبل وقته فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من ياخذ الثمرة قبل اوان
ادراكها فالمبادرة وسط بين خلة من مذمومين احدهما التفريط والاضاعة

❀ فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة ❀

والثاني الاستعجال قبل الوقت ولهذا كانت العجلة من الشيطان فانها خفة
وطيش وحدة في العبد تمنعه من الثبت والوقار والحلم وتوجب له
وضع الاشياء في غير مواضعها وتجلب عليه انواعا من الشرور وتمنعه
انواعا من الخير وهي قرين الندامة فقل من استعجل الاندم كما ان الكسل
قرين القوت والاضاعة ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى وان اشتبهت صورتهما ان
(الاخبار بالحال) يقصد الخبر به قصد اصحيا من علم سبب ادائه
او الاعتذار لآخيه من امر طلبة منه او يجذره من الوقوع في مثل ما وقع
فيه فيكون ناصحا باخباره له او حمله على الصبر بالتأسي به كما يذكرون
الاحنف انه شكاليه رجل شكوى فقال يا ابن اخي لقد ذهب ضوئي من
كذا وكذا سنة فما علمت به احدا في ضمن هذا الاخبار من حمل الشاكي
على التأسي والصبر ما يثاب عليه المخبر وصورته صورة الشكوى ولكن
القصد ميز بينهما ولعل من هذا قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قالت عائشة
واراساه فقال بل انا واراساه ❀ اي الوجع القوي بي انا ذلك فتأسي
بي فلا تشكي وبلوح لي فيه معنى آخر وهو انها كانت حبيبة رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بل كانت احب النساء اليه على الاطلاق فلما شكت
اليه راسها خبرها ان بحبها من الالم مثل الذي بها وهذا غاية الموافقة من
المحب ومحبوبه يتالم بتالم ويسر ويسروره حتى اذا آلمه عضو من اعضاءه لم

❀ فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى ❀

المحب ذلك العضو بعينه وهذا من صدق المحبة وصفاء المؤدة فالمعنى
 الاول يفهم انك لا تشكى واصبرى فبى من الوجد مثل ما بك فتأسى
 بى في الصبر وعدم الشكوى والمعنى الثانى يفهم اعلامها بصدق محبته لما
 اى انظرى قوة محبتي لك كيف واسيتك في الملك ووجع رأسك فلم تكونى
 متوجعة واناسليم من الوجد بل يولنى ما يولك كما يسرفى ما يسرك كما قيل •
 • وان اولى البرايان نواسيه • عند السرور الذى واساك في الحزن •
 (واما الشكوى) فالأخبار العارى عن القصد الصحيح بل يكون مصدره
 السخط وشكايه المبلى الى غيره فان شكاليه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك
 شكوى بل استعطاف وتعلق واسترحام له كقول ايوب رب انى مسني
 المضرو انت ارحم الراحمين • وقول يعقوب انما اشكو بشى وحزني الى الله •
 وقول موسى اللهم لك الحمد واليك المشتكى وانت المستعان وبك المستغاث
 و عليك التكلان ولا حول ولا قوة الا بك • وقول سيد ولد آدم اللهم
 اليك اشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس انت رب
 المستضعفين وانت ربي الى من تكلى الى بعيد يتجهمنى اوالى عدو ملكته
 امرى انى لم يكن بك غضب علي فلا ابالى غير ان عافيتك اوسع لي اعوذ
 بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والاخرة
 ان يحل علي غضبك او ينزل بي سخطك لك العubi حتى ترضى ولا حول
 ولا قوة الا بك • فالشكوى الى الله سبحانه لا تنافي الصبر بوجهه فان الله تعالى
 قال عن ايوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب • مع اخبار • عنه

بالشكوى اليه في قوله مسني الضر واخبر عن نبيه يعقوب انه وعد من
نفسه بالصبر الجميل والنيبي اذا قال وفي مع قوله انما اشكوب شي وحزني
الى الله ولم يجعل ذلك نقصا للصبره ولا يلتفت الى غير هذا من ترهات
القوم كما قال بعضهم لما قال مسني الضر قال تعالى انا وجدناه صابرا ولم يقل
صابورا حيث قال مسني الضر وقال بعضهم لم يقل ارحمني وانما قال
انت ارحم الراحمين فلم يزد على الاخبار بحاله ووصف ربه وقال بعضهم
انما شكوا من الضر حين ضعف لسانه عن الذكر فشكوا من ضعف الذكر
لاضر المرض والالم وقال بعضهم استخرج منه هذا القول ليكون
قدوة للضعفاء من هذه الامة وكان هذا القائل رأى ان الشكوى
الى الله تنافي الصبر وغلط افعى الغلط فالمنافي للصبر شكواه لا الشكوى
اليه فانه يتلى عبده ليسمع تضرعه ودعائه والشكوى اليه ولا يجب
التجلد عليه واحب ما اليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذله له
واظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره فاحذر كل الحذر من اظهار التجلد
عليه وعليك بالتضرع والتمسكن وابداء العجز والفاقة والذل والضعف
فرحمته اقرب الى هذا القلب من اليد للقم •

❀ فصل ❀

وهذا باب من الفروق مطول وامل ان ساعد القدر ان نفرد فيه كتابا
كثيرا وانما هنا بما ذكرنا على اصوله واللييب يكفي ببعض ذلك والدين
كله فرق وكتاب الله فرقان ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم فرق بين الناس ومن

اتق الله جعل له فرقانا باليه الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا
ومسمى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين اولياء الله واعدائه فالهدى كله
فرقان والضلال اصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الاوثان
ومحبته ومحبة الاوثان وبين ما يحبه ويرضاه وبين ما قدره وقضاه
فجعلوا الامر واحدا واستدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاه وجمعوا
بين الربا والبيع فقالوا انما البيع مثل الربا وجمعوا بين المذكي والميتة وقالوا
كيف ناكل ما قتلنا ولا ناكل ما قتل الله وجمع المتسلخون عن الشرائع بين
الحلال والحرام فقالوا هذه المرأة خلقة الله وهذه خلقها وهذا الحيوان
خلقه وهذا خلقه فكيف يحل هذا ويحرم هذا وجمعوا بين اولياء الرحمن
واولياء الشيطان وجاءت طائفة الاتحادية فطمخوا الوادي على القري
وجمعوا الكل في ذات واحدة وقالوا هي الله الذي لا اله الا هو قال
صاحب فصوصهم وواضع نصوصهم واعلم ان الامر قرانا لا فرقانا
ما الامر الانساق واحد . ما فيه من مدح ولا ذم
وانما العادة قد خصصت . والطبع والشارع بالحكم

والمقصود ان ارباب البصائر هم اصحاب الفرقان فاعظم الناس فرقانا
بين المشتبهات اعظم الناس بصيرة والنشابه يقع في الاقوال والاعمال
والاحوال والاموال والرجال وانما اتي اكثر اهل العلم من التشابهات
في ذلك كله ولا يحصل الفرقان الا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده
يرى في ضوءه حقائق الامور ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها

الرد على الطائفة الاتحادية في مقالة الاتحاد وذكر فصوصهم وواضع نصوصهم

ومن لم يجعل الله نورا فما له من نور ولا تستطل هذا الفصل فلعلمه من انفع
فصول الكتاب والحاجة اليه شديدة فان رزقك الله فيه بصيرة خرجت
منه الى فرقان اعظم منه وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين
والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه اهل التعطيل والفرق بين اثبات الصفات
والعلو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتشثيل والفرق بين تجريد
التوحيد العملي الارادي وبين مضممار باب المراتب مراتبهم التي انزلهم الله
اياها والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين اهدار اقوال العلماء والغاشيا
وعدم الالتفات اليها والفرق بين تقليد العالم وبين الاستضاءة بنور
علمه والاستعانة بفهمه والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان
والفرق بين الحال الايماني الرحمان والحال الشيطاني الكفري
والحال النفساني والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل
احد والحكم المأول الذي نهايته ان يكون جائز الاتباع عند الضرورة
ولادرك على مخالفه ❀

❀ فصل ❀

ونحن نختتم الكتاب باشارة لطيفة الى الفروق بين هذه الامور
اذ كل فرق منها يستدعي بسطه كتابا كبيرا فالفرق بين توحيد المرسلين
وتوحيد المعطلين ان (توحيد الرسل) اثبات صفات الكمال لله على وجه
التفصيل وعبادته وحده لا شريك له فلا يجعل له ندا في قصد ولا حب
ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر بل يرفع العبد الانداده

❀ فصل في بيان الاشارة للطبقة الى الفروق بين هذه الامور المذكورة ❀

من قلبه وقصده واسانه وعبادته كما انها معدومة في نفس الامر
لا وجود لها البتة فلا يجعل لها وجودا في قلبه ولا لسانه (واما توحيد
المعطلين) فنفي حقائق اسمائه وصفاته وتعطيلها ومن امكنه منهم تعطيلها
من لسانه عطائها فلا يذكروها ولا يذكراية تتضمنها ولا حديثا يصرح بشئ
منها ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفي حقيقتها
وجعلها اسما فارغ لا معنى له او معناه من جنس الالفاظ والاحاجي على
ان من طرد تعطيله منهم علم انه يلزمه في ما حرف اليه النص من المعنى
نظير ما فر منه سواء فان لزم تمثيل او تشبيه او حدوث في الحقيقة لزم
في المعنى الذي حمل عليه النص وان لا يلزم في هذا فهو اولى ان لا يلزم
في الحقيقة فلما علم هذا لم يمكنه الا تعطيل الجميع فهذا طرد لاصل التعطيل
والمفرق اقرب منه ولكنه مناقض يتحكم بالبطل حيث اثبت الله بعض
ما اثبت لنفسه ونفى عنه البعض الاخر واللازم الباطل فيها واحد واللازم
الحق لا يفرق بينهما والمقصود انهم سمو هذا التعطيل توحيدا وانما هو
الحداد في اسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها

❀ فصل ❀

والفرق بين (تنزيه الرسل و تنزيه المعطلة) ان الرسل نزهوه سبحانه عن
التقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته
وعظمته كالكسنة والنوم والغفلة والموت والغوب والظلم و ارادته
والنسي به والشربك والصاحبة والظهير والولد والشفيع بدون اذنه

❀ تنزيه المعطلة
❀ تنزيه الرسل
❀ الفرق بين
❀ فصل ❀

وان يترك عباده سدى هملا . وان يكون خلقهم عبثا . وان يكون خلق
 السموات والارض وما بينهما باطلا لا ثواب ولا عقاب ولا امر ولا نهى
 وان يسوى بين اوليائه واعدائه وبين الابرار والفجار وبين الكفار
 والمؤمنين . وان يكون في ملكه ما لا يشاء . وان يحتاج الى غيره بوجه من
 الوجوه . وان يكون لغيره معه من الامر شيء . وان يعرض له غفلة او سهو
 او نسيان . وان يخاف وعده او تبدل كلماته او يضاف اليه الشر اسما
 او صفاء او فعلا بل اسماؤه كلها احسنى وصفاته كلها كمال وافعاله كلها خير
 وحكمة ومصلحة فهذا نزيه الرسل لربهم . واما المعطلون . فنزهوه عما وصف
 به نفسه من الكمال فنزهوه عن ان يتكلم او يكلم احدا ونزهوه عن استوائه
 على عرشه . وان ترفع اليه الايدي . وان يصعد اليه الكلم الطيب . وان ينزل
 من عنده شيء او تعرج اليه الملائكة والروح . وان يكون فوق عباده
 وفوق جميع مخلوقاته عاليا عليهم . ونزهوه ان يقبض السموات بيده
 والارض باليد الاخرى . وان يمسك السموات على اصبع والارض
 على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع . ونزهوه ان يكون له وجه
 وان يراه المؤمنون بابصارهم في الجنة . وان يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى
 لهم صاحبا . وان ينزل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول من يستغفرني فاغفر له
 من يسألني فاعطيه فلا نزول عندهم ولا قول . ونزهوه ان يفعل شيئا
 لشيء بل افعاله بالحكمة ولا فرض مقصود . ونزهوه ان يكون نام
 المشية نافذة الارادة بل يشاء الشيء ويشاء عباده خلافة فيكون ماشاء

العبد دون ما شاء الرب ولا يشاء الشئ فيكون مالا يشاء ويشاء
مالا يكون وسموا هذا عدلا كما سمو ذلك التنزيه توحيدا . ونزهوه
عن ان يحب او يحب . ونزهوه عن الرأفة والرحمة والغضب والرضا
ونزهوه آخرون عن السمع والبصر وآخرون عن العلم . ونزهه آخرون
عن الوجود فقالوا الذي فر اليه هؤلاء المنزهون من التشبيه والتشثيل
يلزمنا في الوجود فيجب علينا ان ننزهه عنه فهذا تنزيه للمحمد بن والاول
تنزيه المرسلين ❀

❀ فصل ❀

والفرق بين (اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتشثيل)
ما قاله الامام احمد ومن وافقه من ائمة الهدى (ان التشبيه والتشثيل)
ان تقول يد كيدى او سمع كسمعى او بصر كبصرى ونحو ذلك واما
اذا قلت سمع وبصر ويد ووجه واسنوء لا يماثل شيئا من صفات المخلوقين
بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فاي
تمثيل ههنا واي تشبيه لولا تلبس المحمدين فمدار الحق الذي اتفقت عليه
الرسل على ان يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصف به رسوله من
غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفى
مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله
به نفسه فقد كفر ومن اثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى عنه
مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم ❀

❀ فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتشثيل ❀

فصل

والفرق بين التجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب ان تجريد
التوحيد ان لا يعطى المخلوق شيئا من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد
ولا يصلى له ولا يسجد ولا يحلف باسمه ولا ينذر له ولا ينوكل عليه ولا يؤله
ولا يقسم به على الله ولا يعبد ليقرب الى الله زانق ولا يساوى برب
العالمين فى قول القائل ماشاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وانا بالله
وبك وانا متوكل على الله وعليك والله لي في السماء وانا في الارض
وهذا من صدقاتك وصدقات الله وانا تائب الى الله واليك وانا في
حسب الله وحسبك فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشيئ وخم يحلق
رأسه له ويحلف باسمه وينذر له ويسجد لقبره بعد موته ويستغيث به
في حوائجه ومهمات ويرضيه بسخط الله ولا يسخطه في رضا الله ويتقرب
اليه اعظم مما يتقرب الى الله ويحبه ويخافه ويرجوه اكثر مما يحب الله
ويخافه ويرجوه او يساوه فاذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وانزله
منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلا عن غيره ضرا ولا نفعا
ولا موتا ولا حياة ولا نشورا لم يكن هذا تنقصا له ولا حطام من مرتبته
ولورغم المشركون وقد صرح عن سيد ولد آدم صلوات الله وسلامه
عليه انه قال لا تطروني كما طرت النصارى ابن مريم فانما انا عبد فقولوا
عبد الله ورسوله وقال ايها الناس احب ان ترفعوني فوق منزلي وقال
لا تتخذوا قبري عيداً وقال اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد وقال لا تقولوا

فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب

ماشاء الله وشاء محمد . وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال اجعلتني الله ندا . وقال له رجل قد اذنب اللهم اني اتوب اليك ولا اتوب الى محمد فقال عرف الحق لاهله . وقد قال الله له ليس لك من الامر شيء . وقال قل ان الامر كله لله . وقال قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا الا ما شاء الله وقال قل اني لا املك لنفسي ضرا ولا رشدا قل اني ان يجبرني من الله احد ولن اجدم من دونه ملتصدا . اي ان اجدم من دونه من النجى اليه واعتمد عليه وقال لا بنته فاطمة وعمه العباس وعمته صفية لا املك لكم من الله شيئا . وفي لفظ في الصحيح لا اغني عنكم من الله شيئا فمظم ذلك على المشركين بشيوخهم وآلهم وابوا ذلك كله وادعوا الشيوخهم ومعبوديهم خلاف هذا كله وزعموا ان من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم وتنقصهم وقد هضموا اجانب الالهية غاية الهضم وتنقصوه فلم ينصبوا فر من قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون .

❀ فصل ❀

والفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم واهدار اقوال العلماء والعلماء ان تجريد المتابعة ان لا تقدم على ما جاء به قول احد ولا رايه كائنا من كان بل تنظر في صحة الحديث او لا فاذا صح لك نظرت في معناه ثانيا فاذا اتبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب ومعاذ الله ان تنفق الامة على مخالفة ما جاء به نبيها بل لا بد ان يكون في الامة

❀ فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم واهدار اقوال العلماء والعلماء ❀

من قال به ولو لم نعلمه فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله
بل اذهب الى النص ولا تضعف واعلم انه قد قال به قائل قطعا ولكن
لم يصل اليك هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرماتهم
وامانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه فهم دائرون بين الاجر
والاجر لمن والمغفرة ولكن لا يوجب هذا اهدار النصوص وتقديم
قول الواحد منهم عليها شبهة انه اعلم بهامتك فان كان كذلك فمن ذهب
الى النص اعلم به منك فهلا وافقته ان كنت صادقا فمن عرض اقوال
العلماء على النصوص ووزنهاها وخالف منها ما خالف النص لم يدر
اقوالهم ولم يهضم جانبهم بل اقتدى بهم فانهم كلهم امروا بذلك فتبعهم
حقا من امثال ما اوصوا به لا من خالفهم فخلا فهم في القول الذي جاء
النص بخلافه اسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي امروا ودعوا
اليها من تقديم النص على اقوالهم ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد المالم في
كل ما قال وبين الاستعانة بفهمه والاستضاء بنور علمه فالاول ياخذ
قوله من غير نظريه ولا طالب لدليله من الكتاب والسنة بل يجعل
ذلك كالحبل الذي يلقيه في عنقه يقلده به ولذلك سمي تقليد بخلاف
من استعان بفهمه واستضاء بنور علمه في الوصول الى الرسول
صلوات الله وسلامه عليه فانه يجعلهم بمنزلة الدليل الى الدليل الاول
فاذا وصل اليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره فمن استدل بالنجم
على القبلة فانه اذا شاهد المييق لا استدلاله بالنجم معنى قال الشافعي

اجمع الناس على ان من استبانت له سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لم يكن له ان يدعها لقول احد ❦

❦ فصل ❦

والفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان (ان اولياء الرحمن) لا خوف
عليهم ولا هم يحزنون . هم الذين آمنوا وكانوا يتقون . وهم المذكورون
في اول سورة البقرة الى قوله هم المفلحون وفي وسطها في قوله ولكن البر
من آمن بالله واليوم الآخر الى قوله اولائك الذين صدقوا واولائك
هم المتقون . وفي اول الانفال الى قوله لهم درجات عند ربهم ومغفرة
ورزق كريم . وفي اول سورة المؤمنين الى قوله هم فيها خالدون وفي آخر
سورة الفرقان وفي قوله ان المسلمين والمسلمات الى آخر الآية وفي
قوله الا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا
يتقون . وفي قوله ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم
الفائزون . وفي قوله الا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون الى قوله
في جنات مكرمون . وفي قوله التائبون العابدون الحامدون الى آخر
الآية (فاولياء الرحمن) هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم
والحل الذين يخالفون غيره لسنته ولا يخالفون سنته لغيرها
فلا يتدعون ولا يدعون الى بدعة ولا يتخبرون الى فئمة غير الله ورسوله
واصحابه ولا يتخذون دينهم هوا ولا يعا ولا يستحبون سماع الشيطان
على سماع القرآن ولا يوثرون صحبة الا فتان على مرضاة الرحمن

❦ فضل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان ❦

ولا المعازف والمثاني على السبع المثاني .

برئنا الى الله من معشر • بهم مرض مورد للضنا
وكم قلت يا قوم انتم على • شفا جرف من سماع الغنا
فلما استهانوا بتنبهنا • تركنا غويا وما قد جنا
وهل يستجيب لداعي الهدى • غوى اصرار الغناد يدنا
فعضنا على ملة المصطفى • و ما توا على ثانا تنمنا

ولا يشبهه اولياء الرحمن باولياء الشيطان الاعلى فاقد البصيرة والايمان
• انى يكون المعروضون عن كتابه وهدى رسوله وسنته المخالفون له الى
غيره اولياء • وقد ضربوا لمخالفته جاشا وعدلوا عن هدى نبيه وطريقته
وما كانوا اولياء • ان اولياؤه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون
(قاو لاء الرحمن) المتلبسون بما يحب وليهم الداعون اليه المخاربون لمن خرج
عنه (واولياء الشيطان) المتلبسون بما يحبه وليهم قولا وعملا يدعون اليه
ويحاربون من نههم عنه فاذا رايت الرجل يحب السماع الشيطاني وموه ذن
الشيطان واخوان الشياطين ويدعو الى ما يحبه الشيطان من الشرك
والبدع والفجور علمت انه من اولياءه فان اشتبه عليك فاكشفه
في ثلاثة مواطن في صلاته ومحبه السنة واهلها ونفرته عنهم ودعوته الى الله
ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة فانه بذلك لا تزنه
بحال ولا كشف ولا خارق ولو مشى على الماء وطار في الهواء •

✽ فصل ✽

وهذا يعلم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني (فان الحال الايماني) ثمة المتابعة للرسول والاخلاص في العمل وتجريد التوحيد ونتيجه منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهوانا يصح بالاستقامة على السنة والوقوف مع الامر والنهي (والحال الشيطاني) نسبته اما شرك او فجور وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهم وهذا الحال يكون لعباد الاصنام والصليان والنيران والشیطان فان صاحبه لما عبد الشيطان خلع عليه حالا يصطاد به ضعفاء العقول والايمان ولا اله الا الله كم هلك بهؤلاء من الخلق ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء به الرسول فهو شيطاني كائنا ما كان وقد سمعت باحوال السحرة وعباد النار وعباد الصليب وكثير ممن ينسب الى الاسلام ظاهر او هو برى منه في الباطن له نصيب من هذا الحال بحسب مولاته للشيطان ومعاداته للرحمن وقد يكون الرجل صادقا ولكن يكون ملبوسا عليه بجهله فيكون حاله شيطانيا مع زهد وعبادة واخلاص لكن لبس عليه الامر لقلته علمه بامور الشياطين والملائكة وجهله بحقائق الايمان وقد حكى هؤلاء هؤلاء من ليس منهم بل هو متشبهه صاحب مخايل ومخاريق ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التمييز هؤلاء هؤلاء فحسبوا كل سوداء قرة وكل بيضاء شحمة والفرقان اعز ما في هذا العالم وهو نور يقذفه الله

✽ فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني ✽

في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الامور خيرا وشرها وصالها وفسادها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك الشيطان فالله المستعان وعليه التكلان •

✽ فصل ✽

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع (ان الحكم المنزل) هو الذي انزله الله على رسوله وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لاحكم له سواه (واما الحكم المأول) فهو اقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفر ولا يفسق من خالفها فان اصحابها لم يقولوا هذا حكم الله ورسوله بل قالوا اجتهدنا برأينا فمن شاء قبله ومن شاء لم يقبله ولم يلزموا به الامة بل قال ابو حنيفة هذا رأيي فمن جاءنا بخير منه قبلناه • ولو كانت هو عين حكم الله لما ساغ لابي يوسف ومحمد وغيرهما مخالفتهم فيه وكذلك مالك استشاره الرشيد ان يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك وقال قد تفرق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في البلاء وصار عند كل قوم علم غير ما عند الآخرين • وهذا الشافعي ينهي اصحابه عن تقليد هو ويوصيهم بترك قوله اذا جاء الحديث بخلافه • وهذا الامام احمد ينكر على من كتب فتاواه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلانا ولا فلانا وخذ من حيث اخذوا • ولو علموا رضى الله عنهم ان اقوالهم يجب اتباعها لحرروا على اصحابهم مخالفتهم ولما ساغ لا اصحابهم ان يفتروا بخلافهم في شيء • ولما كان احد هم

✽ فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول الذي غايته ان يكون جائزا للاتباع ✽

يقول القول ثم يفتي بخلافه فيروى عنه في المسئلة القولان والثلاثة
 وأكثر من ذلك فالراي والاجتهاد احسن احواله ان يسوغ اتباعه
 والحكم المنزل لا يحل لمسلم ان يخالفه ولا يخرج عنه (واما الحكم المبدل)
 وهو الحكم بغير ما نزل الله فلا يحل تنفيذه ولا العمل به ولا يسوغ اتباعه
 وصاحبه بين الكفر والفسوق والظلم والمقصود التنبيه على بعض احوال
 النفس المطمئنة واللوامة والامارة وما تشترك فيه النفوس الثلاثة
 وما يتميز به بعضها من بعض وافعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها
 ونياتھا في ذلك تنبيه على ما وراءه وهي نفس واحدة تكون اماره
 تارة ولوامه اخرى ومطمئنه اخرى واكثر الناس الغالب عليهم
 الامارة واما المطمئنة فهي اقل النفوس البشرية عددا واعظمها
 عند الله قدرا وهي التي يقال لها ارجعي الى ربك راضية مرضية
 فادخلي في عبادي وادخلي جنتي والله سبحانه وتعالى المسئول المرجو
 الاجابة ان يجعل نفوسنا مطمئنة اليه عاكفة بهمتها عليه راضية منه راغبة
 فيما لديه وان يعيذنا من شرور انفسنا وسيات اعمالنا وان لا يجعلنا
 ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره فرطولا يجعلنا من
 الاخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم
 يحسنون صنعاً انه سميع الدعاء واهل الرجاء وهو حسبنا ونعم الوكيل
 تم طبع هذا الكتاب بعون الله الملك الوهاب المرة الثانية في عاشر شهر
 ذي القعدة سنة ١٣٢٤ هجرية على صاحبها الف الف صلوة وتحية زكية

❖ فهرس مضامين كتاب الروح ❖

| مضمون | رقم |
|--|-------|
| خطبة الكتاب | ٢ |
| ❖ المسئلة الاولى في معرفة الاموات بزيارة الاحياء وسلامهم ❖ | ٤ |
| ما يقول الطير يوم الجمعة | ٨ |
| تواطؤ رؤيا المؤمنين كتواطئ روايتهم | ١٢ |
| الميت يستانس بالمشيعين | ايضاً |
| القراءة عند دفن الميت | ١٣ |
| القراءة عند القبور عقيب الدفن | ١٤ |
| فصل في ان المتي يسئلون عن الاحياء ويعرفون اقوالهم واعمالهم | ١٥ |
| فصل في الاسند لال على سماع الموتى من اجراء العمل على تلقين | ١٧ |
| الميت في القبر | |
| اخبار الاموات بما حدث في اهلهم بعدهم وبما يحدث | ١٩ |
| قصة وصية ثابت بن قيس رضى الله عنه بعد موته | ٢٠ |
| انفذ ابوبكر رضى الله عنه وصية ثابت بن قيس التي اوصى بها | ٢١ |
| في المنام بعد الممات | |
| ❖ المسئلة الثانية في ان ارواح الموتى هل تلاقى وتزاور وتنذاكر ام لا ❖ | ٢٣ |
| ذكر الدجال وياجوج وماجوج | ٢٥ |
| الاحاديث الدالة على تلاقى ارواح الموتى وتعارفهم | ٢٦ |

| رقم | مضمون |
|-------|--|
| ٢٨ | ﴿ المسئلة الثالثة هل تتلاقى ارواح الاحياء و ارواح الاموات ام لا ﴾ |
| ٣٢ | قصة وفاة مالك بن دينار رحمه الله تعالى |
| ٣٣ | قصة رؤيه رجاء بن حبوة بعد موته |
| ايضاً | قصة رؤيا رابعة رحمه الله بعد موتها |
| ٣٥ | رؤيا بعض اهل عاصم الجحدري بعد مماته اياه |
| ايضاً | قصة رؤيا صرة الحمداني رحمه الله تعالى |
| ايضاً | قصة رؤيا اوس القرني بعد وفاته رحمه الله تعالى |
| ٣٦ | ذكر عرض الحسنات والسيئات كلها على الارواح |
| ٣٧ | رؤيا عمر بن عبد العزيز رحمه الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع اصحابه الاربعة في المنام |
| ٣٩ | ذكر رواية معاذ بن جبل رضي الله عنه وما كان عليه من النعيم |
| ٤٠ | ذكر منزلة الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى في الآخرة |
| ٤١ | رؤية بشر الحافي رحمه الله تعالى بعد موته |
| ايضاً | اتباع الآثار وصحبة الاخيار ينجيان من النار ويقربان من العزيز الغفار |
| ٤٢ | الدلائل العقلية على ملاقات الارواح |
| ٤٣ | الروايات على ثلاثة انواع منها الروايات الصحيحة ولها قسام |
| ٤٤ | الاسئلة الثلاثة العجيبة عن علي كرم الله وجهه مع جواباتها |
| ٤٦ | يعرج بروح النائم الى العرش ويؤذن لها بالسجود ان كان طاهراً |

مضمون

٥٦

- ٤٧ كيف تلتقي روح النائم روح اليقظان
- ٤٨ ذكر الحكم والمصالح من الله تعالى للعباد في الرويا
- ٤٩ نوادر روى يابى محمد البغاشى
- ٥٠ جلوس العفريت على المال
- ❦ ٥١ المسئلة الرابعة ان الروح هل تموت ام الموت للبدن وحده ❦
- ايضا بحث في معنى موت النفوس
- ٥٢ ذكر نفع الصور والصعق ومن هو مستثنى عنه
- ٥٣ بيان حديث الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق الخ
- ٥٤ بحث في معنى الموت ما هو
- ❦ ٥٥ المسئلة الخامسة ان الارواح كيف تتميز بعد مفارقة الابدان ❦
- بعضها من بعض ❦
- ٥٨ الروح ذات قائمة بنفسها على اصول اهل السنة
- ❦ ٦٢ المسئلة السادسة هل تعا د الروح في قبره وقت السؤال ام لا ❦
- ٦٧ الروح لها بالبدن خمسة انواع من التعلق
- ٦٨ رويته صلى الله عليه واله وسلم الانبياء ليلة الاسراء
- ٧٠ تحقيق سماع الموتى
- ٧١ ذكر حالة النزاع لروح المؤمن ولروح الكافر وما يضى عليهما

| مضمون | رقم |
|--|-----|
| في القبر مفصلاً | |
| ٧٩ فصل في ان هل عذاب القبر على النفس والبدن او على النفس دون البدن او على البدن دون النفس وهل يشارك البدن النفس في النعم والعذاب ام لا | |
| ٨١ فصل في ان مذهب السلف ان الميت اذا مات يكون في نعيم او عذاب مع الروح والبدن | |
| ٨٢ فصل في ذكر احاديث عذاب القبر ومسائلة منكرو نكير | |
| ٨٣ عذاب القبر نسمعه البهائم | |
| ٨٤ حكاية عجيبة لاستماع الدابة عذاب القبر بمرأى الناس | |
| ٨٥ تمثل الاعمال في القبر لوقاية صاحبها | |
| ايضاً تمثل الشمس في القبر كأنها تغرب | |
| ٨٩ احاديث ضغطة القبر | |
| ٩٠ فصل في ان عذاب القبر حق باتفاق اهل السنة | |
| ٩١ فصل في ان عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبراً ولم يقبر ولو اكلته السباع | |
| ٩٢ ذكر عذاب القبر لمن يحدث بالكذب | |
| ٩٣ ذكر عذاب الزناة وآكلى الربا | |
| ايضاً عذاب من صلى بغير طهور او مر على مظلوم فلم ينصره | |
| ايضاً ذكر قصة الاسراء | |

مضمون

٩٤

عذاب متها وفي الصلاة

ايضاً

عذاب مانع الزكاة

٩٧ ❀ المسئلة السابعة في جواب الملا حدة والزنادقة المنكرين

لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما ❀

٩٨ ذكر الامور التي يعلم بها الجواب للملا حدة والزنادقة

ايضاً الامر الاول

٩٩ الامر الثاني

١٠٠ الامر الثالث

ايضاً توجيه لطيف في اثبات عذاب القبر

١٠٢ الامر الرابع

ايضاً قصة سلام الملائكة على المختصر وجوابه

ايضاً قصة خير النساء رحمه الله تعالى

ايضاً قصة وفاة عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى

١٠٤ الامر الخامس والسادس

١٠٥ ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم

١٠٦ عذاب القبر يظهر احياناً اذا شاء الله تعالى

١٠٧ عذاب تاخير الصلاة والصلاة بغير طهور

١٠٨ عذاب المشي تبختراً

١١١ عذاب سوء الادب في شأن الصحابة رضوان الله عليهم

| مضمون | ٧٥٠ |
|---|-----|
| اجمعين | |
| الامر السابع | ١١٢ |
| عدم كشف عذاب القبر رحمة للعباد | ١١٣ |
| الامر الثامن | ١١٤ |
| ايضاً تفسير آية وان من شئ الا يسبح بحمده الخ | |
| اذ اوقع الشعور للاشجار والاحجار فلا جسام ذات الارواح | ١١٥ |
| اولى بذلك | |
| الامر التاسع | ١١٦ |
| ايضاً عذاب القبر هو عذاب البرزخ | |
| الامر العاشر | ١١٧ |
| ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى | ٢١٨ |
| ايضاً البرزخ اول دار الجزاء | |
| ❀ المسئلة الثامنة في ان ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن | ١١٩ |
| مع شدة الحاجة اليه ❀ | |
| ايضاً الحكمة هي السنة بالاجماع | |
| ❀ المسئلة التاسعة وهي قول السائل ما الاسباب التي تعذب بها | ١٢٢ |
| اصحاب القبور ❀ | |
| ❀ المسئلة العاشرة في الاسباب النجية من عذاب القبر ❀ | ١٢٦ |
| ذكر محاسبة النفس عند النوم | ١٢٧ |

مضمون

١٢٨

ذكر فضائل الشهداء

ايضاً فضيلة سورة الملك

١٢٩ من مات يوم الجمعة او ليلة الجمعة اجير من عذاب القبر

١٣١ ذكر مدافعة انواع العذاب بانواع الاعمال مفصلاً

١٣٣ رؤيا الانبياء وحي

ايضاً المسئلة الحادية عشر ان السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين

والمنافقين والكفار او يختص بالمسلم والمنافق

١٣٦ اسم الفاجر يعم الكافر قطعاً في القرآن

١٣٨ المسئلة الثانية عشر في ان سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه

الامة او يكون لها ولنيرها

١٤٠ المسئلة الثالثة عشر ان الاطفال هل يختصون في قبورهم

١٤٢ المسئلة الرابعة عشر وحي قوله هل عذاب القبر دائم او منقطع

١٤٤ المسئلة الخامسة عشر في ان اين مستقر الارواح ما بين الموت الى يوم

القيامة الخ

١٤٨ الارواح على افنية القبور سبعة ايام

١٤٩ فصل في بيان قول من قال ان الارواح في الجنة

١٥٨ فصل في بيان قول مجاهد ان الارواح ليست في الجنة

١٦٠ فصل في بيان قول من قال ان الارواح على افنية قبورها

١٦٢ روح النائم تصعد فتسجد بين يدي العرش

| مضمون | ج. |
|--|-----|
| فصل في ان شان الروح يختلف بحسب حال الارواح من القوة والضعف والكبر والصغر | ١٦٤ |
| فصل في بيان قول من قال ان ارواح المؤمنين عند الله تعالى | ١٦٧ |
| بيان سدرة المنتهى وسجين وعلين | ١٦٨ |
| قصة قبض روح ادريس عليه السلام في السماء الرابعة | ١٦٩ |
| ايضاً وجه تسمية سدرة المنتهى | |
| فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين بالجافية وارواح الكفار | ١٧٠ |
| بجضر موت يبرهوت | |
| فصل في بيان قول ان الارواح تجتمع في الارض التي قال الله | ١٧١ |
| فيها يرثها عبادي الصالحون | |
| فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في عليين وارواح | ١٧٢ |
| الكفار في سجين | |
| فصل في ابطال كون الارواح في يبرزم | ١٧٣ |
| ايضاً فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين في برزخ من الارض | |
| تذهب حيث شاءت | |
| فصل في بيان قول ان ارواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام | ١٧٤ |
| وارواح الكفار عن يساره | |
| فصل في بيان قول ابن حزم ان مستقر الارواح حيث كانت | ١٧٥ |
| قبل خلق اجسادها | |

| مضمون | رقم |
|--|-----|
| فصل في بيان قول من قال ان مستقر الارواح العدم المحض | ١٧٨ |
| فصل في بيان قول من قال ان للارواح بعد الموت ابدان | ١٨٠ |
| اخر غير هذه الابدان | |
| القول الراجح في مستقر الارواح | ١٨٤ |
| للنفس اربع دور كل دار منها اعظم من التي قبلها | ١٨٧ |
| المسئلة السادسة عشر هل تنتفع ارواح الموتى من سعي الاحياء ام لا | ١٨٨ |
| ايضاً الدليل على انتفاع الميت بما تسبب اليه في حياته | |
| فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه | ١٩٠ |
| فصل في اثبات وصول ثواب الصدقة الى الميت | ١٩١ |
| فصل في وصول ثواب الصوم والحج | ١٩٢ |
| فصل في وصول ثواب الحج | ١٩٤ |
| العبادات فسمان مالية وبدنية | ١٩٥ |
| دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات الى الاموات | ١٩٦ |
| ايضاً ذكر سبع يجري على الميت اجرهن في قبره | |
| دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة | ١٩٨ |
| ايضاً وجوه الجواب | |
| فصل في نفق عقوبة العبد بعمل غيره | ٢٠٦ |
| ايضاً فصل في ان الاستدلال بحديث اذا مات العبد ساقط | |
| ايضاً فصل في جواب قولهم الاهداء حواله الخ | |

| مضمون | رقم |
|---|-----|
| فصل في جواب قولهم الا يثار بسبب الثواب مكروه | ٢٠٧ |
| فصل في جواب قولهم لوساغ الاهداء الى الميت لساغ الى الحي | ٢٠٨ |
| فصل في جواب قولهم لوساغ ذلك لساغ اهداء نصف الثواب | ٢١٠ |
| وربعه الى الميت | |
| فصل في جواب قولهم لوساغ ذلك لساغ اهداء وهو بعد ان يعمل لنفسه | ٢١١ |
| فصل في جواب قولهم لوساغ الاهداء لساغ اهداء ثواب الواجبات | ٢١٣ |
| التي تجب على الحي | |
| ايضاً فصل في جواب قولهم ان التكليف امتحان وابتلاء لا تقبل البذل | |
| قراءة الامام قراءة لمن خلفه | ٢١٤ |
| فصل في جواب قولهم انه لو نفعه عمل غيره لنفعه تربته عنه | ٢١٥ |
| واسلامه عنه | |
| فصل في جواب قولهم العبادات نوعان الخ | ٢١٦ |
| فصل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام الخ | ٢١٧ |
| فصل في جواب ما قالوا ان ابن عباس هو روى حديث الصوم | ٢١٩ |
| عن الميت الخ | |
| ايضاً فصل في جواب ما قالوا انه حديث اختلف في اسناده الخ | |
| فصل في جواب تغليط راوي حديث ابن عباس ان نذر ام سعد | ٢٢٢ |
| كان صوما الخ | |
| فصل في ذكر اقوال اهل العلم في الصوم عن الميت | ٢٢٤ |

| مضمون | رقم |
|--|-----|
| فصل في جواب من فرق بين ثواب النفقة وبين ثواب الحج | ٢٢٤ |
| فصل هل يشترط في اصال الثواب التلفظ بالاهداء ام يكفي مجرد النية | ٢٢٥ |
| ايضاً هل يتعين في اهداء اثواب تعليق العمل بالقبول ام لا | |
| اي الاعمال افضل في اهداء الثواب الى الميت | ٢٢٦ |
| ايضاً بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به | |
| اهداء ثواب الاعمال الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم | ٢٢٨ |
| ايضاً المسئلة السابعة عشر وهي هل الروح قديمة او محدثة مخلوقة | |
| اختلاف الاقوال في الروح على ما نقله الحافظ ابن مندة | ٢٢٩ |
| الروح تموت ام لا | ٢٣٠ |
| فصل في بيان الدلائل على خلق الارواح | ٢٣٣ |
| ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف | ٢٤٠ |
| بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير آية ويسئلونك | ٢٤٣ |
| عن الروح | |
| بيان ان معنى الروح في القرآن على عدة اوجه | ٢٤٤ |
| فصل في بيان اضافات الصفات الى الله تعالى | ٢٤٥ |
| المسئلة الثامنة عشر وهي تقدم خلق الارواح على الاجساد | ٢٤٨ |
| او تاخر خلقها عنها | |
| دلائل من يقول بتقدم خلق الارواح على خلق الابدان | ٢٤٩ |
| ذكر الدليل على ان الارواح خلقت بعد خلق الابدان والجواب | ٢٥٥ |

| مضمون | حـ |
|---|----|
| عما استدل به القائلون بتقدم خلق الارواح | |
| ٢٧٤ فصل في الدليل على ان خلق الارواح متأخر عن خلق ابدانها | |
| ✽ ٢٧٩ المسئلة التاسعة عشرو هي ما حقيقة النفس ✽ | |
| ٢٨٤ القول الصواب في حقيقة الروح الذي دل عليه الكتاب | |
| والسنة واجماع الصحابة وادلة العقل وذكر دلائله | |
| ٢٩٧ قصة ذبح الرافضي الذي كان يسب الشيخين رضي الله عنهما في المنام | |
| ٢٩٨ قصة سواد الوجه لساب علي كرم الله وجهه في المنام | |
| ٣٠٠ حكاية تسويد نصف الوجه لساب الشيخين رضي الله عنهما | |
| ايضاً قصة ذبح ساب الشيخين رضي الله عنهما | |
| ٣٠١ قصة سواد الوجه لتاخير الافطار خلاف امره صلى الله عليه وآله وسلم | |
| ٣٠٢ دعاه رد البصر | |
| ايضاً علاج وجع الورك | |
| ٣٠٣ علاج وجع المعدة من روح جالينوس الحكيم | |
| ٣١٠ فصل في بيان ادلة المنازعين في جسمية الروح وتبنيها | |
| ٣١٦ فصل في ترديد الشبهة الاولى لمنازعي جسمية الروح والنفس | |
| ٣١٧ فصل في ترديد الشبهة الثانية | |
| ٣٢٢ فصل في جواب الشبهة الثالثة | |
| ٣٢٣ فصل في جواب الشبهة الرابعة | |
| ٣٢٥ فصل في جواب الشبهة الخامسة | |

| مضمون | رقم |
|--|-----|
| فصل في جواب الشبهة السادسة | ٣٢٦ |
| فصل في جواب الشبهة السابعة | ٣٢٧ |
| فصل في ترديد الشبهة الثامنة | ٣٢٨ |
| فصل في ترديد الشبهة التاسعة | ٣٣٠ |
| ايضاً فصل في ترديد الشبهة العاشر | |
| فصل في ترديد الشبهة الحادية عشر | ٣٣١ |
| ايضاً فصل في ترديد الشبهة الثانية عشر | |
| فصل في ترديد الشبهة الثالثة عشر | ٣٣٢ |
| ايضاً فصل في ترديد الشبهة الرابعة عشر | |
| فصل في ترديد الشبهة الخامسة عشر | ٣٣٣ |
| فصل في ترديد الشبهة السادسة عشر | ٣٣٤ |
| فصل في ترديد الشبهة السابعة عشر | ٣٣٥ |
| فصل في ترديد الشبهة الثامنة عشر | ٣٣٦ |
| عمل دفع ضرر العين | ٣٣٨ |
| فصل في ترديد الشبهة التاسعة عشر | ٣٣٩ |
| ايضاً فصل في ترديد الشبهة العشرين | |
| فصل في ترديد الشبهة الحادية والعشرين | ٣٤٠ |
| تكفير منكري الجن والملائكة | ٣٤١ |
| ايضاً فصل في ترديد الشبهة الثانية والعشرين | |

| مضمون | رقم |
|--|-----|
| د خول الجن في المصروع | ٣٤١ |
| ❦ المسئلة العشرون وهي هل النفس والروح شي واحد او شيان ❦ | ٣٤٢ |
| وجه تسمية الروح والنفس والفرق بينهما | ٣٤٣ |
| فصل في ان الروح غير النفس | ٣٤٤ |
| ❦ المسئلة الحادية والعشرون هل النفس واحدة ام ثلاث ❦ | ٣٤٦ |
| فصل في ان الظاينة الى اسماء الرب تعالى وصفاته نوعان | ٣٤٩ |
| فصل في ان الله سبحانه جعل لكل عضو من اعضاء الانسان | ٣٥١ |
| كالا اطلع | |
| فصل في مباشرة الروح الظاينة | ٣٥٢ |
| فصل في المحاسبة والمراقبة | ٣٥٥ |
| ايضاً فصل في النفس اللوامة واحوالها | |
| فصل في ذكر النفس الامارة واحوالها | ٣٥٧ |
| فصل في ان النفس الامارة في مقابلة النفس المطمئنة | ٣٦١ |
| فصل في اراء النفس الامارة الاخلاص في صورة ينفر منها | ٣٦٣ |
| ايضاً فصل في اراء تها صورة الصدق والجهاد وغيرها في صورة متضادة | |
| فصل في الفرق بين خشوع الايمان وخشوع النفاق | ٣٦٨ |
| فصل في الفرق بين شرف النفس والتبه | ٣٦٩ |
| ايضاً فصل في الفرق بين الحمية والجفاء | |
| فصل في الفرق بين التواضع والمهانة | ٣٧٠ |

| مضمون | رقم |
|---|-----|
| فصل في الفرق بين القوة في امر الله والعلو في الارض وفي المحبة لله والمحبة للنفس | ٣٧١ |
| فصل في الفرق بين الجود والسرف | ٣٧٢ |
| فصل في الفرق بين المهابة والكبر | ٣٧٣ |
| ايضاً فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر | |
| فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة | ٣٧٦ |
| فصل في الفرق بين الخزم والجبن | ٣٧٥ |
| فصل في الفرق بين الاقصاد والشح | ٣٧٦ |
| ايضاً فصل في الفرق بين الاحترار وسموه الظن | |
| فصل في الفرق بين الفراسة والظن | ٣٧٧ |
| حكايات نفرس امير المؤمنين عمرو عثمان رضى الله عنها وغيرها | ٣٧٩ |
| من اكابر الدين | |
| فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة | ٣٨١ |
| ايضاً فصل في الفرق بين الهدية والرشوة | |
| ايضاً اعطاء الرشوة لدفع الظلم | |
| فصل في الفرق بين الصبر والقسوة | ٣٨٢ |
| ايضاً القلوب ثلاثة | |
| فصل في الفرق بين العفو والذل | ٣٨٣ |
| تسبيح حملة العرش وهم اربعة | ٣٨٤ |

| مضمون | رقم |
|--|-------|
| الفرق بين الانتصار والانتقام | ٣٨٥ |
| فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل | ٣٨٦ |
| فصل في الفرق بين الثقة والغرة | ٣٨٧ |
| فصل في الفرق بين الرجاء والتمنى | ٣٨٩ |
| فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها | ٣٩٣ |
| فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس | ٣٩٤ |
| فصل في بيان اعظم الفرح | ٣٩٦ |
| فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع | ٣٩٨ |
| فصل في الفرق بين الموجدة والحقد | ٣٩٩ |
| فصل في الفرق بين المنافسة والحسد | ٤٠٠ |
| فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الامارة | ٤٠١ |
| فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله | ٤٠٣ |
| فصل في الفرق بين التوكل والعجز | ٤٠٥ |
| فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة | ٤٠٨ |
| فصل في الفرق بين الهام الملك والقاه الشيطان | ٤٠٩ |
| فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير | ايضاً |
| فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب | ٤١٠ |
| فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة | ٤١١ |
| فصل في الفرق بين الاخبار بالحال وبين الشكوى | ٤١٢ |

| مضمون | رقم |
|---|-----|
| الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر فصوصهم | ٤١٥ |
| وواضع نصوصهم | |
| فصل في بيان الاشارة اللطيفة الى الفروق بين هذه الامور | ٤١٦ |
| المذكورة آنفا | |
| فصل في الفرق بين تنزيه الرسل و تنزيه المعطلة | ٤١٧ |
| فصل في الفرق بين حقائق الاسماء والصفات وبين التشبيه والتشثيل | ٤١٩ |
| فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم ارباب المراتب | ٤٢٠ |
| فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم | ٤٢١ |
| واهدار اقوال العلماء والعائما | |
| فصل في الفرق بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان | ٤٢٣ |
| فصل في الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني | ٤٢٥ |
| فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المأول | ٤٢٦ |
| الذي غايته ان يكون جائز الاتباع | |

❦ تمت الفهرس ❦

فهرس مطبوعات مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجيد راباد الكن * ٤٤٥ *

| عدد النسخ | اسماء الكتب | اسم المصنف | نسخة | سنة | السنة |
|---------------|---|--|------|----------|-------|
| كتب التفسير * | | | | | |
| ١ | * الكف و الرقيم في شرح بسم الله الرحمن الرحيم * | للشيخ عبد الكريم الجلي رحمه الله | ١ | عال | ٢ |
| ٢ | * تفسير اعجاز البيان في تاويل ام القرآن * | للشيخ صدر الدين القنوي رحمه الله | ١ | عال | ٩ |
| كتب الحديث * | | | | | |
| ٣ | * عمل اليوم و الليلة اى الادعية الماثورة * | لحافظ ابن السني تليذ الامام النسائي رحمه الله | ١ | عال | ١٢ |
| ٤ | * كنز العمال في سنن الاقوال والافعال * | للشيخ العلامة على المتقى البرهان فوري هذب الجامع الكبير و الجامع الصغير و ذيلها للسيوطي | ٨ | ايضاً ٧١ | ٤ |
| ٥ | * المختصر من المنتخب من مشكل الآثار للامام الطحاوي * | للقاضي ابي المحاسن يوسف بن موسى الحنفي | ١ | ايضاً ٤ | ٤ |
| ٦ | * كتاب الاعتبار في بيان الناسخ و المنسوخ من الاخبار * | لحافظ ابي بكر محمد الحازمي رحمه الله تعالى | ١ | عال | ١٤ |
| ٧ | * القول المسدد على مسند الامام احمد رحمه الله * | للامامة الحافظ ابن حجر العسقلاني رحمه الله | ١ | عال | ٦ |
| ٨ | * مسند ابي داود الطيالسي مع فهرس المسانيد ترتيب النهجي * | لابي داود الطيالسي رحمه الله | ١ | دون ٣ | ٥ |
| | | | | دون ٣ | ٨ |

﴿ ٤٤٦ ﴾ فهرس مطبوعات مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجيد رآباد الدكن

الانجليزية

| عدد السجلات | اسماء الكتب | اسم المصنف | عدد الصفحات | السنة رويه / انه |
|-------------|--|---|----------------|---------------------|
| ٩ | ﴿ الاتحافات السنية في الاحاديث القدسية ﴾ | للعامة الشيخ محمد المديني رحمه الله | ١ | عال |
| ١٠ | ﴿ شرح تراجم ابواب صحيح البخاري رحمه الله ﴾ | لمولانا شاه ولي الله المحدث الدهلوي رحمه الله | ١ | عال |
| ١٢ | | | | |

﴿ كتب اسماء الرجال ﴾

| | | | | |
|----|--|---|---|-------|
| ١١ | ﴿ الاستعاب في معرفة الاصحاب رضي الله عنهم ﴾ | للمحافظ ابن عبد البر الاندلسي رحمه الله تعالى | ١ | دون |
| ١٢ | ﴿ كتاب الكنى والاسماء ﴾ | للعامة الدولابي رح | ٢ | عال |
| ١٣ | ﴿ تجريد اسماء الصحابة تلخيص اسد الغابة ﴾ | للمحافظ العلامة الذهبي رحمه الله تعالى | ٢ | ايضاً |
| ١٤ | ﴿ تذكرة الحفاظ ﴾ | للمحافظ الامام الذهبي | ٤ | عال |
| ١٥ | ﴿ كتاب الجمع بين كتابي ابي نصر الكلاباذي و ابي بكر الصبغاني في رجال صحيح البخاري ومسلم رحمه الله تعالى ﴾ | للمحافظ ابي الفضل محمد ابن طاهر المقدسي رحمه الله | ٢ | ايضاً |
| ١٦ | ﴿ قررة المين في ضبط اسماء رجال الصحيحين ﴾ | للعامة عبد الغني بن احمد البحراني الشافعي رحمه الله | ١ | عال |
| | | | | |

فهرس مطبوعات مطبعة دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجيدرا باد الدكن ❀ ٤٤٧ ❀

| اسماء الكتب | اسم المصنف | ٢٠ | ٢١ | السكة | الانجليزية |
|---|---|----|------|-------|------------|
| ❀ كتب السير ❀ | | | | | |
| ١٧ ❀ دلائل النبوة ❀ | للمحافظ ابي نعيم رحمه الله | ١ | عال | ٢ | ١٠ |
| | | | دون | ٢ | ٤ |
| ١٨ ❀ كفاية اللبيب في خصائص الحبيب المعروف بالخصائص الكبرى ❀ | للعامة جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى | ٢ | عال | ٤ | ١٤ |
| | | | دون | ٤ | ٤ |
| ١٩ ❀ مناقب الامام الاعظم رضي الله عنه ❀ | للموفق بن احمد المكي الخطيب بخوارزم ومعه مناقب الامام للبزازي العكر دري رحمه الله | ٢ | عال | ٣ | ١٢ |
| | | | دون | ٣ | ٨ |
| ❀ كتب العقائد ❀ | | | | | |
| ٢٠ ❀ مجموعة ستة كتب العقائد | للامام ابي الحسن الاشعري و | ١ | عال | ١ | ٢ |
| | الابانة شرح الفقه الاكبر وغيرهما ابي منصور المازدي وغيرهما | | | | |
| ٢١ | الروضة البهية في المسائل المختلفة لابي عذبه رحمه الله | ١ | ايضا | | ٤ |
| | بين الاشاعر الما تريدة ❀ | | | | |
| ❀ كتب الفقه ❀ | | | | | |
| ٢٢ ❀ الجوهر النقي على منن البيهقي ❀ | للشيخ علاء الدين المارديني | ٢ | عال | ٤ | |
| | المعروف بابن التركماني | | دون | ٣ | ٨ |
| ٢٣ ❀ الصارم المسلول على رقبة الشيوخ ابن تيمية الحنبلي ❀ | رحمه الله تعالى | ١ | عال | ٢ | ٢ |
| | شارم الرسول ❀ | | | | |

٤٤٨ فهرس مطبوعات . طبع دائرة المعارف النظامية الواقعة بمجيد رآباد الدكن

| عدد النسخ | اسماء الكتب | اسم المصنف | ٢٠ | ٢١ | السكة | الانجليزية |
|--------------------|----------------------------------|---|----|-------|-------|------------|
| كتب الكلام | | | | | | |
| ٢٤ | شفاء السقام في زبارة خير | للعامة الشيخ تقي الدين | ١ | عال | ٩ | |
| | الانام عليه الصلاة والسلام | السبكي رحمه الله | | دون | ٧ | |
| ٢٥ | كتاب الروح | للفظ ابن قيم رحمه الله | ١ | ايضاً | ١٤ | |
| ٢٦ | مجموعة الرسائل التسعة | للامام السيوطي وغيره | ٩ | دون | ١ | |
| ٢٧ | الذخير في تهافت الفلاسفة | للعامة علي الطوسي | ١ | عال | ١ | |
| ٢٨ | رسالة في استحسان الخوض في الكلام | للشيخ ابني الحسن الاشعري رحمه الله | ١ | ايضاً | ١ | |
| كتب النجاة . الادب | | | | | | |
| ٢٩ | الاقتراح في اصول النحو | للعامة جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى | ١ | عال | ٩ | |
| ٣٠ | الاشباه والنظائر النحوية | ايضاً | ٤ | دون | ٨ | ٥ |
| ٣١ | مصدق الفضل شرح قصيدة بانث مهاد | لملك العلماء القاضي شهاب الدين الهندي | ١ | عال | ١٥ | |
| ٣٢ | الفائق في لغة الحديث | للعامة جارا الله الزمخشري | ٢ | ايضاً | ٢ | ٥ |

الحسن بن احمد النعماني مدير المطبع
كان الله له



Date Due

APR 28 1991

JUN 24 1991

FEB 24 1992

①

MAR 24 1992

